



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مكة المكرمة



التهشير وإشاره

في اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري

رسالة مقدمة الى قسم الدراسات العليا الشرعية
لنيل درجة الدكتوراه في العقيدة

اعداد :

٢٨٦٢

مفطور عثمان



إشراف :

الأستاذ الدكتور عثمان عبد المنعم يوسف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





كلمة شكر وتقدير.

أشكر الله سبحانه وتعالى وأحمده أولاً وأخيراً على ما أمدني به من العون والتوفيق حتى أتممت رسالتي وأسأله سبحانه وتعالى دوام عونه وتوفيقه في حياتي العلمية والعملية .

وبعد حمد الله تعالى وشكركه أرى من الواجب علي أن أقدم شكري وتقديري إلى جامعة أم القرى والقائمين عليها ، وخصوصاً معالي مدير الجامعة وسعادة عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية . فقد أتاح المسئولون فيها لي فرصة الدراسة في قسم الدراسات العليا الشرعية وهباًوا لي ظروفًا تفاعلتني على إتمامها . وأدعو الله أن يجزيهم جزاءً حسنًا .

كما أقدم شكري وتقديري إلى أصحاب الفضيلة أساتذتي الفضلاء الذين تلقيت العلم على أيديهم ، وأخص بالذكر منهم فضيلة الأستاذ الدكتور محي الدين الصافي الذي كان يقوم بالإشراف علي طوال السنوات الأولى من كتابة هذه الرسالة . كما أخص بالشكر والتقدير أستاذنا وشيخنا الأستاذ الدكتور عثمان عبد المنعم يوسف الذي قام بالإشراف على هذه الرسالة بعد أن أوفر الدكتور محي الدين الصافي إلى مصر . فقد كان أبا رحيمًا لي ولم يذخر ومعا ولم يأل جهدًا في تقديم توجيهاته ومساعداته لي . والله يعلم كم أنا مدين له في إتمام كتابة هذه الرسالة . فجزاه الله عنى وجزاهم خير الجزاء .

وأخيراً أقدم شكري وتقديري إلى جميع الزملاء الذين ساعدوني في الحصول على المراجع المطلوبة والإطلاع عليها والزملاء الذين قدموا إلي تمهيلات في رحلاتي المتكررة إلى المناطق النصرانية في جزر اندونيسيا وكذا إلى جميع الزملاء الذين عاونوني في إعداد هذه الرسالة .

و إلى جميع هؤلاء أقدم خالص شكري وتقديري وأدعو الله أن يجزيهم جميعاً جزاءً وافياً .



المقدمة

الحمد لله رب العالمين وبه نستعين على أمور الدنيا والدين والملة
والسلام على سيدنا محمد أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه
أجمعين . أما بعد .

فإن الحركة التبشيرية من أخطر الحركات التي تعادى الإسلام
وتعمل على وقف المد الإسلامي وتحاول زعزعة الإسلام في نفوس أهله .
وقد كان المبشرون يأتون إلى العالم الإسلامي لنشر النصرانية . وفي
نفس الوقت كانوا يمهّدون السبيل للاستعمار أو يعملون لترسيخه . وكانوا
يمهدون عداء شديدا للإسلام والمسلمين وينشرون الأباطيل عن
نبي الإسلام وعن تعاليمه . فقد كانوا ينشرون أن النبي محمدًا صلى
الله عليه وسلم اقتبس التعاليم الإسلامية وأخذها عن اليهود
والنصارى وأن القرآن من تأليفه وليس وحيا من الله وأن الإسلام
انتشر بالسيف وأنه دين مادي تنقصه الناحية الروحية وأنه
يظلم المرأة ويحرمها من حقوقها . وكانوا ينشرون أيضا قيمها
وتقاليد تخالف التعاليم الإسلامية وتناقضها ويشجعون الناس على
الانسلاخ عن الإسلام .

وقد ابتلي العالم الإسلامي بهؤلاء المبشرين وانتشروا فيه وعملوا
لنشر الأباطيل بين المسلمين منذ قرون عديدة . ويعتبر التبشير
في العالم الإسلامي امتدادا للحروب الصليبية حيث انهزم النصارى
فيها وفشلوا ولم يتمكنوا من اخضاع الإسلام والمسلمين لسيطرتهم
فغيروا أسلوبهم وجعلوا التبشير أداة مادية للسيطرة على العالم
الإسلامي .

وقد عانت اندونيسيا معاناة شديدة من التبشير حيث انتهت عرضت
لخزائوته منذ القرن العاشر الهجري (السادس عشر الميلادي)
في وقت كان الإسلام لا يزال فيها طريا ولم ينتشر بعد في جميع ربوعها .
وقد كانوا يصلون اليها من الدول الأوروبية مع الجيش الاستعماري . ومن
ذلك الحين بدأ الصراع بين الدعوة الإسلامية والتبشير في جزر
اندونيسيا ولا يزال مستمرا حتى الوقت الحاضر . وكان المبشرون

يعملون لترسيخ الاستعمار في اندونيسيا وينالون التأييد والمساعدة من قبل الحكومة الاستعمارية . وكان النصارى الذين تنصروا على أيدي هؤلاء المبشرين يوالون الاستعمار ويحاندونه في صراعه ضد المسلمين الاندونيسيين . ومن الغريب أنه بعد أن استقلت اندونيسيا وانتزعت هذا الاستقلال بقوة السلاح من أيدي المستعمرين لا يزال المبشرون الأجانب يتمتعون بحريتهم في نشر النصرانية ونشر أباطيلهم بين المسلمين الاندونيسيين ولا تزال الأموال الأجنبية تنفق على اندونيسيا لتمويل النشاط التبشيري في ربوعها . كما أن النصارى الاندونيسيين أنفسهم نشطون في نشر النصرانية مع هؤلاء المبشرين .

وقد بلغ النشاط التبشيري في اندونيسيا ذروته في هذا القرن الرابع عشر الهجري حيث أنشئت فيه ألوف من المدارس التبشيرية و عدة جامعات ومئات من المستشفيات والمستوصفات وغيرها واعتنق النصرانية عدد من القبائل الوثنية وصارت بعض المناطق فسي اندونيسيا ذات أغلبية نصرانية واضحة . وفيما كنت لا أزال طالبا في اندونيسيا شاهدت توترا في العلاقة بين المسلمين والنصارى واضطرت الحكومة الاندونيسية الى عقد مؤتمر بين ممثلي الاثنيان لبحث موضوع نشر الاثنيان في اندونيسيا . وقد فشل المؤتمر لأن زعماء النصارى رفضوا إيقاف النشاط التبشيري بين المسلمين وغيرهم . ومن الغريب أن الحكومة الاندونيسية كانت لا تريد ألا تقدر على ممارسة الضغط على هؤلاء الزعماء النصارى المتعنتين .

وما حدث في اندونيسيا من النشاط التبشيري حدث أيضا في بلاد اسلامية كثيرة لا سيما في البلدان الافريقية . وظهر أثر ذلك واضحا في بعضها في آخر القرن الرابع عشر الهجري حيث كان رئيس بعض الدول نصرانيا وأغلب السكان من المسلمين . ولم تخلص البلاد العربية أيضا من النشاط التبشيري ، وقد أنشأ المبشرون في بعض هذه المدارس تبشيرية وأنشأوا فيها أيضا بعض الجامعات .

لذلك كنت رأيت أنه من المهم أن أجعل رسالتي في مرحلة الدكتوراة في بحث موضوع التبشير وإشاره في اندونيسيا في القرن

الرابع عشر الهجرى ، وقد شجعنى على اختيار هذا الموضوع أنه لم يوجد حتى ذلك الحين من درس موضوع النشاط التبشيرى وأشار فى اندونيسيا فى هذا القرن دراسة متكاملة مع ربطه بنشاط الدعوة الاملاية فيها ، سواء كانت هذه الدراسة باللغة العربية أو الاندونيسية . وهدفى من هذه الدراسة أن ينتفع بها من يعمل فى حقل الدعوة الاملاية فى المناطق التى ينشط فيها المبشرون ، بحيث يستطيع الدعاة أن ينتفعوا بها فى معرفة أهداف المبشرين وخطواتهم وفى اعداد الخطة اللازمة لموا جبة نشاطهم واحباط مخططاتهم .

وقد عانيت كثيرا فى جمع مواد هذا الموضوع ، حيث اضطرت الى زيارة المكتبات التابعة لبعض الكليات اللاهوتية والمكتبات المتخصصة للنصرانية للحصول على العراجع اللازمة التى لا تتوفر فى غيرها والى زيارة المناطق النصرانية المهمة فى جزر اندونيسيا ، مثل : جزر (سوماتينفارا) الشرقية و (سولاوى) الشمالية . وقد جعلت العطلات الصيفية فى الأعوام الثلاثة ١٣٩٨ و ١٣٩٩ و ١٤٠٠ هـ رحلات دراسية وزرت فيها أغلب مناطق النصارى فى اندونيسيا وأغلب المراكز التبشيرية فيها وقمت أيضا بتتبع ما استجد من أخبار النشاط التبشيرى فيها . ولم أبدا بكتابة الموضوع الا بعد العطلة الصيفية لعام ١٤٠٠ هـ وبعد أن جمعت معلومات كافية عنه .

وقد سلكت فى هذه الدراسة نهجا تاريخيا وتبعته نشاط المبشرين منذ قدومهم الى اندونيسيا فى القرن العاشر الهجرى (السادس عشر الميلادى) ، وحرصت أن أعتمد فى ذلك على المراجع التى كتبها المبشرون والنصارى أنفسهم . وفى الحقيقة ان أغلب مراجع البحث تقارير ودراسات وكتب كتبها المبشرون والنصارى أنفسهم وبعضها تقارير رسمية قدمها كاتبوها للاجتماعات والمؤتمرات الخاصة التى عقدوها من أجل رفع مستوى النشاط التبشيرى وتكثيفه ، وهى - عندهم - ليست للنشر ، وقد حصلت عليها عن طريق بعض المواطنين ممن النصارى الاندونيسيين . وفيما يتعلق بتاريخ اندونيسيا وانتشار الاسلام فيها اعتمدت على أوثق المراجع التى كتبت باللغة الاندونيسية .

وهناك معلومات اعتمدت فيها على المجلات والجرائد حيث أنها حديثة تتعلق بالحوادث التي حدثت في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري وما بعده ولم توجد الا فيها . وفيما يتعلق بالاحصاءات اعتمدت على الاحصاء الحكومي الذي أجرته الهيئة المركزية للاحصاء . واذا لجأت الى الأرقام التي وردت من المبشرين والتجارى فلكونها لم توجد الا عندهم . وقد حاولت بقدر الامكان أن أبين الحقائق بالأرقام والأسماء ، وعملت جداول وخرائط لتوضيحها اذا رأيت أن ذلك لازم .

وجعلت خطة البحث بعد هذه المقدمة على النحو التالي :

تشمل الرسالة على أربعة أبواب وخاتمة .

الباب الأول : اندونيسيا المسلمة وجهود المسلمين في مقاومتها

التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجري .
ويمتد هذا الباب مدخلا للأبواب التالية . وقد جعلته على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : اندونيسيا قبل الاسلام .

وفيه ثلاثة مباحث .

- (أ) اندونيسيا .
- (ب) أصل الشعب الاندونيسي .
- (ج) الممالك البوذية والهندوكية .

الفصل الثاني : وصول الاسلام الى اندونيسيا وجهود المسلمين

في نشره .

وفيه أربعة مباحث .

- (أ) الأدباني في اندونيسيا .
- (ب) وصول الاسلام الى اندونيسيا .
- (ج) دور الممالك الاسلامية في نشر الاسلام .
- (د) دور الدعاة المسلمين في نشر الاسلام .

الفصل الثالث : التبشير في اندونيسيا قبل القرن الرابع عشر

الهجري وجهود المسلمين في مقاومته .

وفيه ثلاثة مباحث :

- (أ) وصول الاستعمار الى اندونيسيا وجهود المسلمين في مقاومته .

وهذا المبحث يحتوى على ثلاثة بحوث :

١ - وصول الاستعمار .

٢ - جهود المسلمين في مقاومته في القرن الحادى عشر الهجرى والثانى

عشر الهجرى .

٣ - جهود المسلمين في مقاومته في القرن الثالث عشر الهجرى .

ب) جهود الاستعمار في التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

ويحتوى هذا المبحث على ثلاثة بحوث :

١ - جهوده في العهد البرتغالى .

٢ - جهوده في العهد الهولندى الأول .

٣ - جهوده في العهد الهولندى الثانى .

ج) جهود المسلمين في مقاومة التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

الباب الثانى : التبشير في اندونيسيا في القرن الرابع

عشر الهجرى .

وهذا الباب الذى يليه لب الرسالة . وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجرى

الفصل الثانى : جهود المبشرين في نشر النصرانية في الجزر الاندونيسية .

ويحتوى على مبحثين :

أ - جهودهم في عهد الاستعمار .

وفيه بحث في جهودهم في نشر النصرانية في كل جزيرة ، وتليه

نظرة فاحصة في هذه الجهود .

ب - جهودهم في عهد الاستقلال .

وفيه بحث لجهودهم في الجزر الاندونيسية بصفة عامة وفى

المناطق التى حصلوا فيها نتائج جيدة بصفة خاصة . وتليه نظرة

فاحصة في هذه الجهود .

الفصل الثالث : مراكز التبشير ومنظماته ومصادر تمويله .

وهذا الفصل يحتوى على ثلاثة مباحث :

أ - مراكز التبشير .

ب - المنظمات التبشيرية

ج - مصادر تمويل التبشير .

الفصل الرابع : وسائل التبشير وأهدافه .

وفيه بحثان :

أ - وسائل التبشير .

ويحتوى على بحوث فى أهم وسائله .

ب - أهداف المبشرين .

الباب الثالث :

أشار التبشيرية

وفى الباب أربعة فصول :

الفصل الأول : أشار التبشير الدينية .

ويحتوى على بحثين :

أ - انتشار العقائد والشرائع النصرانية بين الاندونيسيين .

ب - ظهور المفاهيم الدينية المنحرفة التى تمس الاسلام وانتشارها

فى المجتمع الاندونيسى .

الفصل الثانى : أشار التبشير الاجتماعية .

الفصل الثالث : أشار التبشير الثقافية .

الفصل الرابع : أشار التبشير السياسية .

الباب الرابع :

جهود المسلمين فى مواجهة التبشير فى القرن الرابع عشر

الهجرى .

وفى هذا الباب أربعة فصول :

الفصل الأول : الدعوة الاسلامية فى مواجهة التبشير .

وفيه بحث فى جهود المسلمين فى مواجهة التبشير فى عهد الاستعمار

وفى عهد الاستقلال .

ويحتوى على بحثين :

أ - جهودهم في عهد الاستعمار .

ب - جهودهم في عهد الاستقلال .

الفصل الثاني : وسائل الدعوة ومراكزها .

ويحتوي على بحثين :

أ - وسائل الدعوة .

ب - مراكز الدعوة .

الفصل الثالث : مشاكل الدعوة ومستقبلها .

وفيه بحثان :

أ - مشاكل الدعوة .

ب - مستقبل الدعوة .

الفصل الرابع : اقتراحات في مواجهة التبشير .

وهذا الفصل هو الأخير في هذه الرسالة . وفيه بيان الخطوات التي

رأينا أنها لازمة لمواجهة التبشير في اندونيسيا بدون اللجوء الى

قلب الأوضاع السياسية .

ونختم هذه الرسالة بخاتمة فيها ذكر أهم النتائج التي توصلت

إليها في هذه الدراسة .

وأرجو الله أن تحقق هذه الرسالة أهدافها المرجوة وتفيد من

اطلع عليها وأن تجعلها خالصة لوجهه الكريم . وأستغفر الله

تعالى على جميع الأخطاء التي وردت فيها فأنها مني . وأشكره على ما هداني

إليه من الصواب ، فأنه منه .

والله وإلي التوفيق وهو المستعان .

المسالك الأولى :

اندونيسيا المسلمة

وجهود المسلمين في مقاومة التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجري .

الفصل الأول : اندونيسيا قبل الاسلام .

الفصل الثاني : وصول الاسلام الى اندونيسيا وجهود المسلمين

في نشره .

الفصل الثالث : التبشير في اندونيسيا قبل القرن الرابع عشر

الهجري وجهود المسلمين في مقاومته .

الفصل الأول :

اندونيسيا قبل الاسلام .

أ - اندونيسيا .

تقع اندونيسيا بين قارتي آسيا وأستراليا وبين المحيط الهادى والمحيط الهندى ، وكانت تعرف باسم جزر الهند الشرقية وجزر الهند الهولندية قبل وقت قريب .^(١)

وهي مجموعة جزر تنتشر حول خط الاستواء وتمتد من الغرب الى الشرق من خط الطول الشرقى ٩٤،٤٥ درجة الى ١٤١،٠٥ درجة ومن خط العرض الشمالى ٦،٠٨ درجات الى خط العرض الجنوبى ١١،٠٥ درجة وتتكون من ١٣٦٦٧ جزيرة ، منها ٩٣١ جزيرة مأهولة بالسكان والجزر الباقية لايسكن فيها أحد . وتحتل مساحة كبيرة فى رقعة الأرض اذا تبلغ المساحة بين أقصى مكان فى شرقها وأقصى مكان فى غربها ٥١١٠ كيلومترات ، وتبلغ المسافة بين أقصى مكان فى جنوبها وأقصى مكان فى شمالها ١٨٨٨ كيلومترا . ومجموع مساحة أرضها ١٩٠٤ ٥٦٩ ١ كيلومترا مربعا . وعدد سكانها على حسب الإحصاء فى عام^(٢)^(٣)^(٤)

(١) انظر : دائرة المعارف العامة (باللغة الاندونيسية) ، رئيسا التحرير : عبد الغفار هرينفودينغزو وحسان شاذلى ، ص ٤١٣ ، ٤١١ .
٤٥٤ ، ٤٥٣ .

ENSIKLOPEDI UMUM, Redaksi : Prof. Mr. A. G. Pringgodigdo & Hassan Shadly. M. A., Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1977, p. 411, 413, 453, 454 .

(٢) نفس المرجع ، ص ٤٥٤ .
وأيضا : الكتاب السنوى الاحصائى لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م (باللغة الاندونيسية والانجليزية) : الهيئة المركزية للاحصاء : جاكرتا ، ص ٣ .
STATISTICAL YEARBOOK OF INDONESIA 1976, Biro Pusat Statistik, Jakarta, p. 3 .

(٣) دائرة المعارف العامة ، ص ٤٥٤ .
(٤) الكتاب السنوى الاحصائى لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ٣ . وذكرت =

١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ٨٥٠ ١٥٠ ١١٩ نسمة . (١) وبلغ في آخر القرن الرابع عشر الهجري (عام ١٩٨٠ م) ١٤٧ ٣٨٣ ٠٧٥ نسمة . (٢)

وأهم جزرها : (جاوا JAWA) ، و (سومطرا SUMATRA) ، و (كاليمانتان KALIMANTAN) ، و (سولاويى SULAWESI) ، و (ايريان الغربية IRIAN BARAT) . وتنقسم اداريا الى سبع وعشرين منطقة .
ومناخها استوائي وتبلغ درجة الحرارة في المناطق الساحلية حول ٢٦ درجة مئوية ، ولا يوجد فرق كبير في درجة الحرارة بين الصيف والخريف ، وتكثر فيها الامطار ويبلغ معدل هطولها في السنة ٢٠٠ سنتيمترا ، ويوجد فيها ٨٠ بركانا لا تزال نشطة . (٣) وتبلغ مساحة غاباتها الثلشين من مجموع مساحة أرضها ، وتنتج أنواعا كثيرة من الاخشاب . (٤) وتوجد فيها أنهار وبحيرات ، وبعض الأنهار مألحة للملاحة ، مثل نهر (موسي MUSI) في جزيرة (سومطرا) ونهر (كاپواس KAPUAS) في جزيرة (كاليمانتان) ، وتعتبر البحيرات معددا هاما للأسماك . (٥)

وتنتج اندونيسيا في الوقت الحاضر مواد هامة منها : البترول والفحم والغاز والقصدير والنيكل ، ومن منتجاتها الزراعية الأرز والذرة والناجيل والمطاط والتبغ والسكر والشاي والبن والتوابل . (٦) وتوجد فيها صناعة النسيج والأسمدة والأدوية والبتروكيميات والأسمدة والأجهزة الالكترونية

دائرة المعارف العامة في الصفحة ٤٥٤ أن مساحتها ١ ٩٠٤ ٦٤٠ كيلومترا مربعا .

- (١) الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٠٢٠٩٧ .
- (٢) نتائج الاحصاءات في عام ١٩٨٠ م التي أجرتها الهيئة المركزية للاحصاء ، ونشرت هذه النتائج في جريدة (سواراكاريا SUARA KARYA) المادرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩/١/١٩٨١ م .
- (٣) دائرة المعارف العامة ، ص ٩٦ .
- (٤) اندونيسيا ، وزارة الاعلام الاندونيسية مترجمة واعداد: السفارة الاندونيسية بجدة ، ص ٩٦ . (٥) نفس المرجع ، ص ١٣ .
- (٦) دائرة المعارف العامة ، ص ٤٥٥ - ٤٥٧ .

وتجميع السيارات والطائرات وغيرها . وقد بلغت قيمة صادراتها في عام ١٩٨٠ م (آخر القرن الرابع عشر الهجري) ٢٢ ألف مليون دولار أمريكي منها (١) ١٦ ألف مليون للبترول .

(٢) وتعيش في اندونيسيا ١٣٤ قبيلة كل منها له لغته الخاصة به . وأهم القبائل : (جاوا JAWA) و (سوندا SUNDA) و (مادورا MADURA) في جزيرة (جاوا) و (أشيه ACEH) و (ملايو MELAYU) و (مينانغ MINANG) في جزيرة (سومطرا) و (بنجر BANJAR) في جزيرة (كاليمانتان) ، و (بسوغيس BUGIS) في جزيرة (سولاوي) . وبعض القبائل لاتزال حتى الوقت الحاضر متخلفة تعيش على طريقة بدائية ، مثل قبيلة (واروبين WAROPEN) في (ايريان الغربية) .
وأهم مدن اندونيسيا : (جاكرتا JAKARTA) - وهي عاصمة اندونيسيا ومركزها السياسي والاقتصادي - و (باندونغ BANDUNG) و (سورابايا SURABAYA) و (جكجاكرتا JOKJAKARTA) و (سيمارانغ SEMA-RANG) و (ميدان MEDAN) و (پالمانغ PALEMBANG) و (بنجرماسين BANJARMASIN) و (أوجونغ باندانغ UJUNG PANDANG) .

واللغة الرسمية في اندونيسيا هي اللغة الاندونيسية .

-
- (١) مجلة (تيمبو TEMPO) المادرة في (جاكرتا ، بتاريخ ١/١٦/١٩٨٢ م ، عدد ٤٦ ، عام ١١ ، ص ٧٠ .
و : (وارتا اندونيسيا WARTA INDONESIA) ، نشرة خاصة أصدرتها المفارة الاندونيسية بجدة ، تاريخ ١٩٨٢/٢/٢٧ م ، عدد ١١ ، عام ١٩٨٢ ، ص ٣ .
(٢) دائرة المعارف العامة ، ص ٤٥٧ .
(٣) قبيلة (واروبين) ، سوباتني ، بحث في كتاب : سكان (ايريان) الغربية ، ص ١٢٦ - ١٥٨ . (بالاندونيسية) .

ORANG WAROPEN, Sujatni, dalam: PENDUDUK IRIAN BARAT, Editor: Koentjaraningrat dan Harsya W. Bachtiar P.T. Penerbitan Universitas, 1963, p. 136 - 158 .

الخريطة الأولى : جزر أندونيسيا.



الجدول « الأول » :

مساحة جزر اندونيسيا وسكانها في القرن الرابع عشر الهجري •

الجزر	المساحة كم ٢ (١)	السكان في الأعوام :		
		١٩٣٠م/١٣٤٩هـ (٢)	١٩٧١م/١٣٩١هـ (٣)	١٩٨٠م/١٤٠٠هـ (٤)
أ	٤٧٣ ٦٠٦	٨ ٢٥٤ ٨٤٣	٢٠ ٨٠١ ١٧٧	٢٧ ٩٨٠ ٢٦٨
ب	١٣٢ ١٨٧	٤١ ٧١٨ ٣٦٤	٧٦ ٠٢٩ ٦٣٦	٩١ ٢٨٢ ٤٧٢
ج	٥٣٩ ٤٦٠	٢ ١٦٨ ٦٦١	٥ ١٥٢ ٥٧١	٦ ٧٢٠ ٨٣٦
د	١٨٩ ٢١٦	٤ ٢٣١ ٩٠٦	٨ ٥٢٥ ٣٦٤	١٠ ٣٧٧ ٥٢٤
هـ	٧٣ ٦١٤	٣ ٤٦٠ ٠٥٦	٦ ٦١٨ ٨٠٥	٨ ٤٦٨ ٧٨١
و	٧٤ ٥٠٥	(٥) ٨٩٣ ٤٠٠	١ ٠٨٩ ٥١١	١ ٤٠٧ ٠١٦
ز	٤٢١ ٩٨١	(٥) ٨٩٣ ٤٠٠	(٦) ٩٣٣ ٧٨٦	١ ١٤٦ ١٧٨
المجموع	١٩٠٤ ٥٦٩	٦٠ ٧٢٧ ٢٣٣	١١٩ ١٥٠ ٨٥٠	١٤٧ ٢٨٢ ٠٧٥

ملحوظة ١- الرموز : أ = سومطرا ب = جاوا ج = كاليمانتان د = سولاوي

هـ = نوماتينفارا و = مالوكو ز = ايربان الغربية •

(٧)

٢ - تطور سكان اندونيسيا في القرن :

العالم : السكان : العام :

١٨٨٠م/١٢٩٨هـ	٢٦ ٠٧٩ ٠٠٠	١٣٤٩م/١٩٣٠هـ	٦٠ ٧٢٧ ٢٣٣
١٨٩٠م/١٣٠٨هـ	٣٠ ٦٨٣ ٠٠٠	١٣٨١م/١٩٦١هـ	٩٧ ٠١٩ ٠٠٠
١٩٠٠م/١٣١٨هـ	٣٥ ٣٢٣ ٠٠٠	١٣٩١م/١٩٧١هـ	١١٩ ١٥٠ ٨٥٠
١٩٢٠م/١٣٢٩هـ	٤٤ ٩٥٥ ٠٠٠	١٤٠٠م/١٩٨٠هـ	١٤٧ ٢٨٢ ٠٧٥

(١) الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ٢ - ٤ •

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٠٥ •

SEJARAH NASIONAL INDONESIA, Dr. Sartono Kartodirdjo dan lain2, Balai Pustaka, Jakarta, Cet. Ke 2, Vol 5, p.105.

(٣) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ ، ص ١٤٦ •

PETA PEMBANGUNAN SOSIAL DI INDONESIA 1930-1970, Biro Pusat Statistik, Jakarta, p.146 .

(٤) نتائج الاحصاءات في عام ١٩٧١ م . انظر: جريدة (سواراكاريا SUARA

KARYA) الصادرة في جاكرتا ، بتاريخ ١٩٨١/١/١٩ م •

(٥) الرقم يشمل سكان (مالوكو) و (ايربان) الغربية معا •

(٦) الرقم تقديري لآخر عام ١٩٧١ م (انظر: الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا

عام ١٩٧٦ م ، ص ١٠٣ • و: خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠ -

١٩٧٠ ، ص ١٤٦ •)

(٧) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٩٧ •

الجدول ((الثاني)) :

(١)
مكان جزر اندونيسيا و ألبانياهم في عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) .

الجزر	المكان	المسلمون	النصارى	الهندوكيون	البوذيون	الوثنيون وغيرهم
أ	١٧٧ ٨٠١ ٢٠	١٧ ٤٠٥ ٠٩٦	٢ ٣٩٦ ٤٢٧	٤٦ ٩٧٣	٤٢٣ ٩٤٢	٥٢٨٧٤١
ب	٧٦ ٠٢٩ ٦٣٦	٧٣ ١٠٢ ٧٦٠	١ ٦٣٨ ٠٠٠	١٧٨ ١٥٢	٦٠٤ ٠٣٠	٥٠٦٦٩٤
ج	٥ ١٥٢ ٥٧١	٣ ٣٨٢ ٣٨٨	٦٢٣ ٦٥١	١٠ ١٧١	١٤ ٢٥٤	١١٢٢١٤٧
د	٨ ٥٢٥ ٣٦٤	٦ ١٠٧ ٩٠٠	١ ٦٠٤ ٧٥٠	١٨ ٨٣٣	٢٤ ٤٧١	١٧٥٤١٠
هـ	٦ ٦١٨ ٨٠٥	٢ ٤١٠ ٨٦٩	١ ٨٥٢ ٦٧٠	٢٠٣٧ ٩٤٦	٢٥ ٣٩٤	٢٩١٩٢٥
و	١ ٠٨٩ ٥١١	٥٤٣ ٤٠٠	٥٠٩ ٨٧٨	٤ ١٩٢	٧٨	٣١٩٦٣
ز	(٣) ٩٣٣ ٧٨٦	(٣) ٢٣ ٠٨٣	(٤) ٢٤٨ ٠٠٠	(٥) ٣٢	(٦) ١٤٧	٥٥٢٥٢٤
المجموع	١١٩١٥٠٨٥٠	١٠٣٥٧٩٤٩٦	٨٩٧٣٣٣٧	٢٢٩٦٢٩٩	١٠٩٢٣١٦	٣٢٠٩٤٠٤

الرموز : أ = سومطرا ، ب = جاوا ، ج = كاليمانتان ،
د = سولاويسى ، هـ = نورمانتيفارا ، و = مالوكو ،
ز = ايربان الغربية .

(١) الكتاب السنوى الاحماتى لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٠٢٠٩٧ .

و: خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .

و: الألبان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و. جونز ، ص ٥٥ .

AGAMA AGAMA DI INDONESIA:SEJARAH DAN PERKEMBANGANNYA,
Gavin W.Jones,dalam:Majallah PRISMA,No.5,Juni 1978,Ja-
karta,p.55.

(٢) الرقم تقديمى لآخر عام ١٩٧١ م . وأما الاحصاءات فقد أجريت في المدن فقط ،
وكانت نتيجتها ٧٨٦ ١٥٠ نسمة . (انظر : نفس العرجعين الأول والثانى فى
نفس الصفحات) .

(٣) و(٥) و(٦) الأرقام نتائج الاحصاءات في المدن فقط (انظر : نفس العرجعين
الأول والثانى فى نفس الصفحات) .

(٤) الرقم تقديمى . (انظر : الألبان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، ص ٥٥) .

ب - أصل الشعب اندونيسي *

ما يجري في العصر الحاضر مرتبط بما جرى في العصر الماضي
لذلك نتعرف على ما جرى في اندونيسيا قبل القرن الرابع عشر
الهجري *

وينقسم تاريخ اندونيسيا الى ثلاثة عصور :

الأول : عصر ما قبل التاريخ *

الثاني : العصر القديم *

ويشتمل على تاريخ اندونيسيا قبل قيام الممالك
الإسلامية القوية فيها، وقد انتهى هذا العصر
في القرن الخامس عشر الميلادي (القرن التاسع
الهجري) *

الثالث : العصر الحديث *

وقد بدأ بقيام الممالك الإسلامية القوية فسي
القرن السادس عشر الميلادي (القرن العاشر
الهجري) الى العصر الحاضر. (١)

والعصر الأول لا علاقة له بهذه الرسالة وستكون بحوثنا
متمثلة بالعصر الثاني في ايجاز وبالعصر الثالث في توسع *
وكانت جزر اندونيسيا تعرف باسم (نوسانتارا NUSANTARA)
وهي كلمة اندونيسية قديمة ومعناها الجزر التي تقع بين القارتين .

(١) أصول من تاريخ اندونيسيا (باللغة الاندونيسية) ، د . سارتونو

كارتوديرجو ، ص ٤٤ *

BEBERAPA FASAL DARI HISTORIOGRAFI INDONESIA, Dr, Sar
tono Kartodirdjo, LEMBARAN SEJARAH, NO .2, Agustus 1968,
Yayasan Kanisius, Jogjakarta, p. 44 .

وسميت بها لكونها تقع في منتصف الطريق بين بلاد الصين
(١)
وبلاد الهند .

والشعب الاندونيسي منحدر من المهاجرين الذين جاؤا الى
إندونيسيا من (الهند الصينية) ثم انتشروا في الجزر التي
تقع بين جزيرة (مدغشقر MADAGASCAR) قرب شواطئ افريقيا
الشرقية وجزيرة (هاواي HAWAI) في المحيط الهادي . وفي
تقدير المؤرخين أن تلك الهجرة حدثت قبل ألفي سنة من ميلاد
المسيح عليه السلام . وكان هؤلاء يقومون بعبادة مظاهر الطبيعة
(٢)
(٣)
وأرواح الأجداد .

وجزم المؤرخون أن التجار الهنود قد جاؤا إندونيسيا
وكونوا لهم ملاقات تجارية فيها في القرن الثاني الميلادي ثم
جاؤوها فيما بعد أفواجا واستوطنوها . وأما التجار الصينيون
فقد وصلوا اليها في القرن الخامس الميلادي . ويرى المؤرخون
أن هؤلاء الهنود اختلطوا بالإندونيسيين عن طريق الزواج والجوار،
وتأثر الاندونيسيون بهم واستطاعوا أن يمتلوا ويختلطوا
بالطبقة العليا من الاندونيسيين . وعن هذا الطريق انتشرت الحضارة
(٤)
(٥)
والديانة الهندية في اندونيسيا .

(١) تاريخ الأمة الإسلامية (باللغة الإندونيسية) ، د. هامكا ، ج ٤ ، ص ١٦ .

SEJARAH UMMAT ISLAM , Prof. Dr. Hamka, Bulan Bintang, Jakarta, 1976, 2 nd ed, vol 4 , p. 16 .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٥ - ١٦ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٩ - ٢١ .

(٤) تاريخ إندونيسيا (بالإندونيسية) ، د. سارتونو كارتوديرجو وآخرون ، ج ٢ ، ص ٧ - ٩ .

SEJARAH NASIONAL INDONESIA, Prof. Dr. Sartono Kartodirjo dan lain2 , Balai Pustaka, Jakarta, 1977, 2 nd ed, vol 2 , p. 7 - 9 .

(٥) نفس المرجع ، ص ١٤ - ١٥ .

(٦) نفس المرجع ، ص ١٦ - ١٧ .

ب - الممالك البوذية والهندوكية .

نشأت فيما بعد ممالك بوذية وهندوكية في إندونيسيا وأولها مملكة (كوتاي KUTAI) في جزيرة (كاليمانتان) في القرن الخامس الميلادي . (١) وتلتها مملكة (تارومانيفارا TARUMANEGA RA) في (جاوا) الغربية في القرن السابع الميلادي (الأول الهجري) (٢) ثم جاءت من بعدهما ممالك عديدة أهمها : مملكة (سريويجايا SRIWIJAYA) في جزيرة (سومطرا) من القرن السابع إلى القرن الثالث عشر الميلادي (القرن الأول إلى السابع الهجري) (٣) ومملكة (ماجاباهيت MAJAPAHIT) في (جاوا) الشرقية من عام ١٢٩٣ م إلى عام ١٤٧٨ م (٦٩٢ - ٨٨٢ هـ) . (٤)

كانت (سريويجايا) مملكة بوذية ولها صلة قوية ببلاد الهند وبلاد الصين . (٥) وكانت دولة بحرية تجارية تعتمد على أسطولها الذي كان يجوب الموانئ الواقعة بين بلاد الهند والصين . وقد استطاعت (سريويجايا) أن تسيطر نفوذها على مضيق (مالاکا MALAKA) - أهم الطرق البحرية في جنوب شرق آسيا في ذلك الوقت - والشواطئ حوله . وبذلك أصبحت الملاحة والتجارة في جنوب شرق آسيا تحت هيمنتها . (٦)

-
- (١) تاريخ اندونيسيا (باللغة الاندونيسية) ، د . مارتوشو كارتسو ديرجمو ، ص ٢٠ - ٢١ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ٢٠ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ٥١ - ٥٤ ، ٦٠ - ٦٢ .
 (٤) نفس المرجع ، ص ٢٥٧ ، ٢٧١ - ٢٧٢ .
 (٥) نفس المرجع ، ص ٥٧ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٨ .
 (٦) نفس المرجع ، ص ٥٩ - ٦٠ ، ٦١ ، ٦٩ . و: تاريخ الامة الاسلامية ج ٤ ، ص ٢٩ .

وقد بلغت ذروة مجدها في القرن التاسع الميلادي (القرن الثالث الهجري) في عهد عائلة (شاييلندرا SYAILENDRA) حينما استطاعت أن تمتد على جزيرة (جاوا) و (سومطرا) وشبه جزيرة (الملايو) . (١) وفي القرن العاشر الميلادي (الرابع الهجري) تقلص نفوذها إلى أن تم القضاء عليها على يد (كرتانينغارا KARTANEGARA) ملك مملكة (سينغاساري SINGASARI) عام ١٢٧٦ م (٦٨٥ هـ) . (٢) وأصبحت مملكة (سينغاساري) الواقعة في (جاوا) الشرقية أقوى مملكة في جزر اندونيسيا في ذلك الوقت .

أما مملكة (ماجاباهيت) فقد كانت مملكة هندوكية تقع عاصمتها في (جاوا) الشرقية ، وكانت امتدادا للمملكة (سينغاساري) . وقد تولى (رادين ويجايا RADEN WIJAYA) مؤسس (ماجاباهيت) الملك عام ١٢٩٢ م (٦٩٢ هـ) اثر انتصاره على الجيش التتاري (٣) في معركة وادي نهر (برانتاس BHANTAS) في (جاوا) الشرقية . (٤) وقد بلغت أوج مجدها في عهد الملك (هايام ووروك HAYAM WURUK) الذي تولى الملك من عام ١٢٥٠ م إلى عام ١٢٨٩ م (٧٥١ - ٧٩١ هـ) . (٥)

-
- (١) تاريخ إندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٥٦ ، ٥٩ - ٦٠ ، و : تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٩ .
 - (٢) تاريخ إندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٦٠ - ٦١ ، ٢٥٢ .
 - (٣) كان (كوبلاي خان KUBLAI KHAN) قيصر الصين ومغبيسند (جنكيز خان) أراد أن يمتد على جزيرة (جاوا) فأرسل جيشه إليها عام ١٢٩٢ م (٦٩٢ هـ) ، وقد انهزم الجيش في المعركة المذكورة وغادروا جزيرة (جاوا) نهائيا . (انظر : تاريخ إندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ - ٢٥٧)
 - (٤) تاريخ إندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٥٨ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ٢٥٩ - ٢٦١ .

وتأسست في نفس الفترة مملكة إسلامية في (پاسي PASEI) في منطقة (أشيه) في الجزء الشمالي من جزيرة (سومطرا) . وقد تولى السلطنة فيها عام ١٢٩٧ م (٦٩٦ هـ) الملك الصالح (١) وزارها ابن بطوطة في أيام الملك الظاهر الثاني المتوفى عام ١٣٤٨ م (٧٤٩ هـ) والذي ذكر ابن بطوطة أنه كان كثير الجهاد والغزو شافعي المذهب محبا للعلماء الذين كانوا يحضرون مجلسه للمباحثات العلمية (٢) وسيأتي بيانها فيما بعد .

ويذكر لنا التاريخ أن (ماجاهايت) في أيام مجدها كانت تسيطر على جميع جزر اندونيسيا من جزيرة (ايربان) في الشرق الى جزيرة (سومطرا) في الغرب وتخضع لها الدول المجاورة في جنوب شرق آسيا (٣) وقد أصابها الضعف بعد موت (هايام وروك) لحدوث نزاع على الملك بين أبنائها (٤) ثم قضى عليها الملك (غيريندرا وارداثا GIRINDRA WARDANA) من (كاديسري KADIRI) عام ١٤٧٨ م (٨٨٣ هـ) (٥)

وبسقوط (ماجاهايت) انتهى نهائيا دور الديانتين البوذية والهندوكية في مجال السياسة في اندونيسيا ، وبدأ دور الممالك الإسلامية ، ولم يبق بعد (ماجاهايت) أي مملكة بوذية أو هندوكية الا في جزيرة (بسالي BALI) .

- (١) تاريخ الامة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٠ ، ٧٨ - ٧٩ .
- (٢) رحلة ابن بطوطة ، أبو عبد الله محمد بن ابراهيم اللواتسي المعروف بابن بطوطة ، دار صادر ودار بيروت ، ١٢٨٤ هـ / ١٩٦٤ م ، ص ٦١٧ - ٦١٨ .
- و : تاريخ الامة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٨٠ - ٨٢ .
- (٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ .
- (٤) نفس المرجع ، ص ٢٦١ - ٢٦٢ .
- (٥) نفس المرجع ، ص ٢٧٠ .
- و : تاريخ الامة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٥٢ - ١٥٤ .

ولا نريد أن نطيل القول هنا بذكر ما كان بين الدول
البوذية والهندوكية من معارك حربية تهدف إلى التوسع
وبسط النفوذ أو ما كان من ذلك بينها وبين الأمم المجاورة .
مذلك شأن لا يعنينا في هذه الدراسة وإنما أردنا التمسك
بالموجز بالعصر القديم ومعالكة في جزر اندونيسيا لعلاقة
ذلك بوضع الأديان في اندونيسيا قبل الإسلام ووضع العلاقة
بينه وبين تلك الأديان بعد انتشاره في تلك البلاد وهو ما
سنفصله في الفصل التالي .

الفصل الثاني :

وصول الاسلام الى اندونيسيا

• جهود المسلمين في نشر •

أ - الديان في اندونيسيا قبل الاسلام •

ذكرنا في الفصل السابق (١) أن الاندونيسيين كانوا يعبدون مظاهر الطبيعة وأرواح الأجداد وأن الهنود وصلوا الى اندونيسيا في القرن الثاني الميلادي وأن الحضارة والديانات الهندية انتشرت معهم فيها وهي البوذية والهندوكية •

وهيما نشأت الممالك البوذية والهندوكية في القرن الخامس الميلادي وما بعده كان ملوكها يعتقدون أحد هذين الدينين ، أما الحكام فمنهم من يعتقدون في ملوكهم ومنهم من لم يزالوا على دين أجدادهم وهو عبادة مظاهر الطبيعة وأرواح الأجداد •

ولقد ذكر بعض المؤرخين أن البوذية وصلت الى اندونيسيا قبل الهندوكية ، وأن ذلك حدث في القرن الثاني الميلادي حيث نشط فيه البوذيون لنشر دينهم خارج الهند • ثم جاءت من بعدها الهندوكية مع وصول البراهمة اليها - وهم الطبقة العليا من طبقات المجتمع الهندوكي - بدعوة من ملوكها • وانتشر الديان معها وصاروا ديناً واحداً • وهو الذي ينتشر

(١) انظر الصفحة ٩ من هذه الرسالة في بحث أهل الشعب الاندونيسي •

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٤ - ٢٥ ، ٤٧ •

و : الانسان والحضارة في اندونيسيا (باللغة الاندونيسية) ، د •
كونشارا نينغرات ، ص ٢١ •

MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI INDONESIA, Prof, Dr. Koentjara ningrat, Djambatan, Jakarta, 1980, 5 th ed, p. 21 •

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٤ •

(٤) نفس المرجع والصفحة • و : الانسان والحضارة في اندونيسيا ، ص ٢١ •

(٥) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢١ •

الآن في جزيرة (بالي BALI) .

وقد انتشرت البوذية انتشارا واسعا في عهد مملكة (سريويجايا) وصارت عاصمة المملكة من أهم مراكز البوذية في العالم . (١)
وذكر أحد رجال الدين الصينيين البوذيين أنه أقام فسي في عاصمة (سريويجايا) في عام ٦٧٢ م (٥٢ هـ) لدراسة الفلسفة السنسكريتية تمهيدا لمواصلة دراسته البوذية في الهند . (٢)
ولم تنزل عاصمة (سريويجايا) تعتبر من أهم مراكز البوذية في العالم في القرن الحادي عشر الميلادي (الخاص الهجري) وقصدها الرهبان البوذيين من داخل (سريويجايا) وخارجها لدراسة البوذية على يد كبار الرهبان البوذيين فيها . (٣) وكان المذهب البوذي الذي ساد في القرن السابع الميلادي (الأول الهجري) مذهب (هينايانا HINAYANA) ثم انتشر وساد من بعده مذهب (ماهايانا MAHAYANA) . (٤) ويعتبر معبد (بوروبودور BOROBUDUR) الواقع في (جاوا) الوسطى والذي أنشئ في القرن التاسع الميلادي (الثالث الهجري) أكبر وأهم الآثار القديمة للبوذية في جزر اندونيسيا ومن أكبر معابدها في العالم . (٥)

وأما الهندوكية فقد انتشرت في بعض جزر اندونيسيا في القرن الخامس الميلادي . فقد جاء في أحد الآثار القديمة التي وجدت في جزيرة (كاليمانتان) أن أحد ملوك مملكة (كوتاي)

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٥٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٥١ ، ٥٢ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٥٢ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١١٨ - ١١٩ .

(٥) دائرة المعارف العامة ، ص ١٧٢ .

القديمة الذي عاش في القرن الخامس الميلادي قد اعتنق الهندوكية وزاره بعض البراهمة الذين جاءوا من الهند. (١) وذكر أحد المؤرخين المسيحيين القدماء الذي زار (جاوا) الغربية في القرن الخامس الميلادي أنه انتشر فيها ثلاثة أديان : الهندية والهندوكية وعبادة مظاهر الطبيعة والأرواح. (٢) وذكر المؤلفون أن العاشية الملكية في مملكة (ماتارام MATARAM) القديمة في (جاوا) الوسطى اعتنقت اليهودية في القرن الثامن الميلادي (الثاني الهجري) بعد أن كانوا هندوكيين. (٣)

ثم توقف انتشار الهندوكية بعد أن احتلعت مملكة (سريويجايا) البوذية بسط نفوذها على جزيرة (جاوا) وما حولها ، وصارت البوذية هي المائدة في جزيرة (جاوا) مثل ما سادت في جزيرة (سومطرا) . ولما انتهى عهد مملكة (سريويجايا) في القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري) وقامت مملكة (سينغهارى) محلها اعتنق ملوكها الهندوكية والبوذية معاً ، فانبعثت الهندوكية مرة أخرى (٤) وفي عهد مملكة (ماجاباهيت) حملت الهندوكية على اهتمام أكبره وان كانت المملكة لاتزال تهتم بالبوذية وبعض رجالها من البوذيين إلا أن الطابع الهندوكي كان هو المسيطر عليها . (٥)

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ٢٠ - ٢٢ .
 (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ٤٧ ، ٤٩ - ٥٠ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ٧٦ ، ٨٤ - ٨٥ .
 (٤) نفس المرجع ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .
 (٥) الانسان والحفارة في اندونيسيا ، د . كونشارا شينغرات ، ص ٢٢ .

ويظهر ذلك في نظام الادارة والآثار القديمة التي ترجع الى عهد ملك (هايا م ووروك) في النصف الثاني من القرن الرابع عشر الميلادي (الثامن الهجري) . فقد صوّر الملك (هايا م ووروك) أعظم ملوك مملكة (ماجاباهيت) على أنه (شيفا SHIVA) أحد كبار الآلهة الثلاثة في الهندوكية .^(١)

وكان بعض ملوك (ماجاباهيت) - مثل ملوك (سينغاسارى) -

يعتنقون الهندوكية والبوذية معا .^(٢) كما أنه كان يوجد في ادارة مملكة (ماجاباهيت) مسئولان دينيان أحدهما يهتم بالهندوكية^(٣) والآخر بالبوذية . ولعل هذا هو السبب في امتزاج الدينين فيما بعد كما هو معروف في الدين الهندوكي الذي يعتنقه سكان جزيرة (بالي) في الوقت الحاضر .

والمذهب الهندوكي السائد في جزر اندونيسيا في عهد

(سينغاسارى) و (ماجاباهيت) هو مذهب (شيفا SHIVA)^(٤)

وهو المذهب الذي يهتم بعبادة (شيفا) دون غيره من الآلهة .^(٥)

وأما عبادة مظاهر الطبيعة والأرواح فقد كانت منتشرة بين

الطبقة السفلى من الشعب التي لم تمل إليها آثار الحضارة

الهندوكية لاسيما في المناطق البعيدة عن مراكز الممالك^(٦)

البوذية والهندوكية . ولاتزال هذه الديانة الوثنية منتشرة

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ، ٢٧٤ - ٢٧٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٧٨ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٥) من آدم الى محمد - دراسة في الأثيان - ، د. ه. أ. د. ك. رحمت ،

ص ١٨٩ - ١٩٠ .

DARI ADAM SAMPAI MUHAMMAD SEBUAH KAJIAN MENGENAI AGAMA2, Dr.H.O.K.Rahmat,Pustaka Aman Press,Kota Bharu, 1979, 2 nd ed,p.189 - 190 .

(٦) الإنسان والحضارة في اندونيسيا ، ص ٢١ ، ٢٤ .

فى الوقت الحاضر بين القبائل الساكنة فى المناطق الوعرة
 مثل : بعض قبائل (دايك DAYAK) فى جزيرة (كاليمانتان)
 الوسطى، وبعض قبائل (باتاك BATAK) فى جزيرة (سومطرا)
 الشمالية، وبعض سكان جزيرة (ايريان) الغربية، وقد ذكر
 أحد الباحثين المعاصرين أنه وجد أن أبناء قبيلة
 (نيمبوران NIMBORAN) الساكنة فى المناطق الساحلية
 القريبة من مدينة (جايا پورا JAYAPURA) عاصمة الجزيرة
 لا زالون يعتقدون أن أرواح أجدادهم تسيطر على حياتهم
 وأنهم يتقنون على الاتصال بتلك الأرواح وطلب العون منها إذا
 عيبدوها وقدسوا القرايين لها ويعتقدون أيضا أن الأرواح الشريرة
 لها قدرة هائلة على جلب المصائب والكوارث .
 (٤)

ب - وصول الاسلام الى اندونيسيا .

ازدهرت التجارة الدولية بين جزر اندونيسيا وكل من بلاد
 الهند والصين منذ أن جاءها التجار الهنود والصينيون كما ذكرنا
 من قبل . وذكرت المصادر الهندية القديمة جزيرة (سومطرا) إحدى
 جزر اندونيسيا وسمتها (سوارناديپا SWARNADIPA) ومعناه جزيرة
 الذهب . وذكرت المصادر الصينية وجود علاقة طيبة تشمل فى تبادل
 (٥)
 (٦)

-
- (١) الانسان والحضارة فى اندونيسيا ، ص ١٢٧ - ١٢٨ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ١١٢ - ١١٣ .
 (٣) سكان (ايريان) الغربية ، د . كوشارا نيغرات ، و . هارشا
 بهختيار ، ص ١٣٠ ، ١٥٤ - ١٥٦ . (باللغة الاندونيسية) .
 PENDUDUK IRIAN BARAT, Editor: Koentjaraningrat dan Haraya
 W. Bachtiar, P.T. Penerbitan Universitas, 1963, p. 130, 154-
 156 .

- (٤) نفس المرجع ، ص ١٨٨ .
 (٥) انظر الصفحات ٩ - ١١ من هذه الرسالة .
 (٦) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٤ .

المغرب* والهندايا بين بعض المعال ك فى اندونيسيا والصين فى منتصف القرن الخامس الميلادى. (١)

و أما وصول العرب الى اندونيسيا فقد ذكرت بعض المصادر الصينية أنه فى عام ٦٧٤ م (٥٤ هـ) وصل بعض العرب الى مملكة (كالينغا KALINGGA) فى جاوا الوسطى فى عهد الملكة (شيمما SHIMA) . (٢) وذكر مصدر صينى آخر أن بعض الملاحين الصينيين لقوا فى عام ٦٨٤ م (٦٤ هـ) أحد زعماء العرب المقيمين فى (سومطرا) الغربية . (٣)

وهذان الخبران يدلان على أن التجار العرب قد وصلوا الى اندونيسيا وأقاموا فيها فى منتصف القرن الأول الهجرى . ويستنتج من ذلك أنهم بدأوا اتصالاتهم بالاندونيسيين من قبله . ويؤكد هذا الاستنتاج أن التجار العرب قد وصلوا الى بلاد الهند فى أوائل القرن السابع الميلادى (أول القرن الأول الهجرى) وأقاموا فى شواطئ (مالابار) القريبة من الجزر الاندونيسية . (٤) ومن المعروف أنه وجدت علاقات تجارية بين مواطني الهند وجزر اندونيسيا منذ القرن الثانى الميلادى وأن الهنود قد هاجسروا اليها وأقاموا فيها من ذلك الحين . فإذا وصل العرب الى مهنسا (مالابار) فلا بد أنهم قد سمعوا من أهلها عن جزر اندونيسيا ومنتهوجاتها أو أنهم قد لقوا التجار الاندونيسيين الذين وصلوا

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ص ١٧ - ١٩ .
 (٢) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٣٦ - ٣٨ .
 (٣) الدعوة الى الاسلام ، تأليف : توماس و . أرنولد ، ترجمة : الدكتور ابراهيم حسن وآخرين ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٧٠ م ، الطبعة الثالثة ، ص ٤٠٢ .
 (٤) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٤٠ .

الى (مالابار) على متن سفنهم . وهؤلاء العرب تجار وملاحسون معروفون بمهارتهم وشجاعتهم ، فمن المرجح أن يسافر بعضهم الى جزر اندونيسيا ويتجرو فيها ، وبذلك تكونت اتصالات بحرية وتجارية بين جزر اندونيسيا وشواطئ البلاد العربية .

ويؤكد ذلك أيضا ما ذكرته بعض المصادر الصينية القديمة من أن التجار العرب قد وصلوا الى مدينة (كانتون CANTON) في جنوب الصين وأقاموا فيها من القرن الرابع الميلادي^(١) وأنهم ازداد عددهم ازديادا كبيرا حتى وصل في عام ٧٥٨ م (١٤١ هـ) الى درجة استطاعوا معها أن يفزوا البلد ويسلموا القنائم منه ثم يحرروها^(٢) . وذكر أيضا أن الوفود الاسلامية وصلوا الى الصين في عهد ملكة (تانج TANG) (٦١٨ - ٩٠٥ م / ٢ ق هـ - ٢٩٣ هـ)^(٣) سبعا وثلاثين مرة . ومعلوم أن الطريق البحري الى بلاد الصين يمر بجزيرة (سيلان) ثم بجزر اندونيسيا . فإذا سلك العرب هذا الطريق فلا شك أنهم قد زاروا موانئ اندونيسيا . ولذلك نشق هنا ذكره بعض المؤرخين أن ميناء (سريويجايا) - وهو أهم ميناء إندونيسيا في ذلك الوقت -

(١) الاسلام في الشرق الأقصى ، تأليف : د. قيسر أديب مخول ، ترجمة : د. نبيل صبحي ، دار العربية ، بيروت ، ص ١٧ .
و : انتشار الاسلام في الصين ، تأليف : الحاج إبراهيم تبيين بينغ ما ، ص ٢٦ - ٢٧ . (بالاندونيسية) .

PERKEMBANGAN ISLAM DI TIONGKOK, H. Ibrahim Tin Ying Ma. Terjemah : Yoesoef Souyb, Bulan Bintang, Jakarta, 1979, 1st ed., p. 26 - 27 .

و : التجارة والمجتمع في إندونيسيا ، تأليف : فان لور ، ص ١١١ (بالاندونيسية) .

INDONESIAN TRADE AND SOCIETY, by: J.E. Van Leur, in: ASIAN SOCIAL AND ECONOMIC HISTORY, Van Hoeve, The Hague - Bandung, 1955, p. 111 .

و : موسوعة التاريخ الاسلامي والحضارة الإسلامية ، د. أحمد شلبي مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، الطبعة الأولى ، ١٩٨٢ م ، ج ٨ ، ص ٤٥١ .

(٢) الاسلام في الشرق الأقصى ، ص ١٨ .
(٣) انتشار الاسلام في الصين ، ص ٢١ .

قد صار من أهم الموانئ التي توجهت اليها سفن العرب في
عام ٨٥٠ م (٢٢٦ هـ)^(١)

ومن المؤسف أن لانجد شيئاً عن وصول العرب إلى الجزر
الاندونيسية في تلك الحقبة في المصادر العربية القديمة . وربما
يبرجع عدم ذكره فيها إلى عدم وصوله إلى المؤرخين المسلمين
أو لأنه حدث في مناطق بعيدة عن مواطنهم .

وإذا كان العرب وصلوا إلى اندونيسيا بعد الهنود ، فمتى
جاء الإسلام إليها ؟ وعلى يد من ؟

وجدت ثلاثة آراء في ذلك :

الرأي الأول : رأي سنوك هورغرونجي^(٢) (SNOUCK HURGRONJE)
و (كريمير^(٣) HENDRIK KRAEMER) المستشرقين الهولنديين
ومن وافقهما . وهو أن الإسلام وصل إلى إندونيسيا من الهند مع
الهنود المسلمين في القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري)^(٤)

-
- (١) الإسلام في الشرق الأقصى ، ص ١٨ .
(٢) من أكبر المستشرقين الهولنديين ، ولد في عام ١٨٥٧ م (١٢٧٤ هـ) ومات
عام ١٩٢٦ م (١٣٥٥ هـ) وأقام بمكة متخفياً باسم عبدالغفار لدراسة
أحوال المسلمين فيها من عام ١٨٨٤ م (١٣٠٢ هـ) إلى عام ١٨٨٥ م (١٣٠٣ هـ)
ثم عمل مستشاراً للحكومة الهولندية . ومن مؤلفاته : شعب أشيـهـ
(DE ACHERS) ، والإسلام في جزر الهند الهولندية .
انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ١ - ٢ .
و : المستشرقون ، نجيب العقيلي ، دار المعارف ، مصر ، ١٩٦٥ م ، الطبعة
الثالثة ، ص ٦٦٦ - ٦٦٧ .
(٣) من كبار المستشرقين والمبشرين في اندونيسيا ولد عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ)
ومات عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) وأقام في اندونيسيا لعدة سنوات من أجل
التبشير قبل الحرب العالمية الثانية . ومن مؤلفاته : الدين الاسلامي
(AGAMA ISLAM) ، انظر : دائرة المعارف البريطانية ، ج ٥ ، ص ٩٠٨ .
(MICROPAEDIA) و : ج ١٥ ، ص ٦٢٤ (MACROPAEDIA) .
(٤) الإسلام في جزر الهند الهولندية ، سنوك هورغرونجي ، ص ١٧ (بالاندونيسية) ،
ISLAM DI HINDIA BELANDA, Snouck Hurgronje, Bhratara,
Jakarta, 1973, p. 17 .
وأيضاً : الدين الاسلامي ، هـ . كريمير ، ص ١١٤ ، ٢٦١-٢٦٦ (بالاندونيسية) ،
AGAMA ISLAM, H. Kraemer, B.P.K, Jakarta, 1952, p. 114, 261, 266 .
وأيضاً : العصر الهندوكي ، ن . ج . كروم ، ص ٢٠٠ (بالاندونيسية) ،
ZAMAN HINDU, N.J.Krom, Jakarta, 1954, p. 200 .

واستند أصحاب هذا الرأي إلى أمور :

الأول : أن الرحالة الإيطالي المعروف (ماركو بولو^(١) MARCO POLO) قد وصل إلى (بيرلاك PERLAK) في الجزء الشمالي من جزيرة (سومطرا) عام ١٢٩٢ م (٦٩١ هـ) في رحلة عودته من الصين إلى إيطاليا . وذكر أن ملك (بيرلاك) ومعه مكانها قد دخلوا في الإسلام على أيدي التجار الهنود . وذكر أيضا أن السكان القاطنين في المناطق الداخلية لم يزالوا على وثنيته^(٢) .

الثاني : أن قبر الملك المالح ملك (پاسي PASEI) المتوفى عام ١٢٩٧ م (٦٩٨ هـ) والذي يعتبر من أوائل الملوك المسلمين في جزر اندونيسيا صنع واستورد من (كمباي CAMBAY) أحد الموانئ الواقعة في (غوجارات GUJARAT) في الهند^(٣) .

الثالث : أنه وجد تشابه كبير بين تقاليد المسلمين في اندونيسيا وتقاليدهم في الهند . منها : تأثرهم بالمتصوفين ، ودخول التقاليد المقتبسة من البوذية والهندوكية في تقاليدهم ، وانتشار بعض القصص عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه التي تشبه إلى حد بعيد ما انتشر منها في الهند .

(١) رحلة إيطالي من (الهندوكية) ، ولد عام ١٢٥٤ م (٦٥٢ هـ) ومات عام ١٣٢٤ م (٧٢٤ هـ) ، سافر مع والده (نيكولو بولو) إلى الصين وأقام فيها ١٧ سنة ثم رجع إلى إيطاليا عن طريق البحر ووصل إليها عام ١٢٩٥ م (٦٩٤ هـ) ، وقد عمل سفيرا لقيصر الصين (كوبلاي خان) لعدة سنوات ، وسجل رحلاته في كتاب اعتبر مرجعا هاما في أحوال الشرق عند الغربيين إلى آخر القرن ١٩ م .

(انظر : دائرة المعارف الأميركية ، ج ٢٢ ص ٢٥٩ ، و : دائرة المعارف البريطانية ، ج ٨ ص ٩١ (MICRO) و : دائرة المعارف العامة ، ص ٨٩٨) .

(٢) الدين الإسلامي ، ص ١١٣ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١١٤ ، وأيضا : تاريخ دخول الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيدى إبراهيم بخارى ، ص ٢١ (بالاندونيسية) .
 SEDJARAH MASUKNYA ISLAM DAN PROSES ISLAMISASI DI -
 INDONESIA , Sidi Ibrahim Buchari, Publicita, Jakarta,
 1976 , 1st ed., p 21.

فلا بد - كما زعموا - أن الاسلام الذي وصل الى اندونيسيا هو الاسلام الذي شوهته المؤثرات البوذية والهندوكية، وهو الاسلام الذي انتشر في الهند وليس الذي انتشر في الجزيرة العربية. (١) وهذا الرأي هو المشهور بين المستشرقين الغربيين وغيرهم (٢). ولا بد من ابداء بعض الملحوظات عليه :

أولاً : ان هذا الرأي ألغى دور العرب المسلمين في دخول الاسلام في اندونيسيا وأفلح حقيقة تاريخية هامة هي أن العرب قد وصلوا الى اندونيسيا واتجروا فيها عدة قرون قبل حلول القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري) .

ثانياً : ليس من الضروري أن يكون التشابه بين ثقا لسيد المسلمين في اندونيسيا وثقاليدهم في الهند داعياً الى القول بأن الاسلام وصل اليها من الهند ، بل من المحتمل جداً انهما من الثقا ليد الهندوكية والبوذية التي ترسبت في ثقا ليد المسلمين من بقايا الديانتين حيث لم تكن الدعوة الاسلامية قد تمكنت من ازالتهما كلياً . ومن المحتمل أيضاً أن تلك القصص عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه دخلت مع المسلمين الهنود بمسند اعتناق الاندونيسيين الاسلام وليس معه . وأما تأثير المسلمين بالتصوف والتمتوفة فلم يقتصر على المسلمين في اندونيسيا بل ان هذه الظاهرة وجدت في جميع أنحاء العالم الاسلامي

(١) الدين الاسلامي ، ص ١١٤ . و : الاسلام في جزر الهند الهولندية ص ١٢ . وانظر أيضاً : تاريخ اندونيسيا ج ٢ ص ١١١ - ١١٢

(٢) انظر : الاسلام في الشرق الاقصى ، ص ٢١ - ٢٢ .
فمؤلف الكتاب رجل مسلم من أصل عربي ومع ذلك ذهب الى هذا الرأي .

وأيضاً : تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ١١١ .
وأيضاً : انتشار الاسلام في اندونيسيا ، د . عبد المعطي علي ، ص ٢٦ . (بالانجليزية) .

THE SPREAD OF ISLAM IN INDONESIA, Dr. A. Mukti Ali,
Yayasan Nida, Yogyakarta, 1970, p. 26 .

من الشرق الى الغرب .

ثالثا : أن كون قبر الملك الصالح صنع واحتورد من (كمباي) يدل فقط على وجود صلة بين موانئ (سومطرا) الشمالية وموانئ (غوجارات) وأن المسلمين هناك متأثرون نسبيا بالمسلمين الهنود ولا يدل على أكثر من ذلك . لاسيما اذا عرفنا أن أسماة ملوك (بناسي) أولى الممالك الاسلامية في اندونيسيا مقتبسة من ألقاب ملاطين مصر والشام وليست من ألقاب ملاطيين المسلمين في الهند، ومن تلك الأسماء : الملك الصالح والملك الظاهر والملك المنصور .

رابعا : أن (ماركوپولو) سجل مارآه وما سمعه حينما زار (پيرلاك) ولم يذكر في كتابه متى دخل مكانها في الاسلام . وذلك لينفى أن الاسلام قد دخل من قبل بقرون .

وهذا نص كلامه في كتابه (رحلات ماركوپولو) : ((والآن أبدأ بمملكة (پيرلاك)، لقد كان سكانها وثنيين ولكن بسبب اتصالاتهم بالتجار المسلمين الذين كانوا يقيمون في سفنهم هناك صاروا يعتنقون الاسلام . وهذا الامر لم ينطبق الا على مكان المدينة . أما سكان الجبال فكانوا يعيشون كالسباع، لذا أؤكد لكم أن هؤلاء يأكلون لحم البشر وكل أنواع اللحم صالحة للأكل كانت أو لا .

(١) مترجم الكتاب الى الانجليزية يستعمل كلمة (SARACEN) ومعناه : مسلم أو عربي ، (انظر: المورد ، مشير البعلبكي ، ١٩٧٠ ، ص ٨١٢ .

و : أيضا : قاموس أكسفورد ، ص ٧٦٩) .
OXFORD ADVANCED LEARNERS DICTIONARY OF CURRENT ENGLISH, by ; A.S.Hornby, oxford University Press, London, 1974, p. 769 .

ولأن التجار الذين كانوا يصلون الى (پيرلاك) في ذلك الوقت من أجناس مختلفة فأفضل ترجمة كلمة SARACEN MERCHANTS بالتجار المسلمين بدلا من التجار العرب .

وهؤلاء يعبدون أشياء مختلفة ، اذ كانوا يعبدون أي شيء يرونه
(١)
أول مرة في الصباح حينما يستيقظون من نومهم .

وليس هذا كلام (ماركوپولو) ما يدل على أن الاسلام لم يدخل
اندونيسيا إلا في القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري)
على أيدي التجار الهنود .

الرأي الثاني : رأي (موني MOENS) (٢) أحد المستشرقين
و (حسين جايدادينغرات HOESRIN DJAYADININGRAT) أحد
المؤرخين الاندونيزيين . (٣)
وهو أن الاسلام دخل اندونيسيا في
القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري) مع التجار الفرس .
(٤)

واستند أصحاب هذا الرأي إلى ما يستفاد من أقوال (ماركوپولو)
من دخول الاسلام إلى اندونيسيا وأن خالفوا في كونه على أيدي
التجار الفرس وليس على أيدي التجار الهنود .

واستندوا أيضا إلى وجود بعض التقاليد الشعبية في بعض
مناطق اندونيسيا ، وإلى أن حركات الحروف العربية الضمة والفتحة
والكسرة سميت في بعض اللغات المحلية فِشْ وَجِشْ وَجِرْ . وهذه
الكلمات فارسية وليست عربية ، والعا أن حروف السين مكتوب عند
بعض الاندونيزيين على طريقة المسلمين الفرس (سن) وليس على
طريقة المسلمين العرب (ص) .
(٥)

(١) رحلات (ماركوپولو) ص ٢٥٢ (بالانجليزية) .
THE TRAVELS OF MARCO POLO: by Marco Polo, Trans. by: Ronald
Latham, Penguin Books, 1972 , p. 253.

(٢) لم أقف على ترجمته .
(٣) ولد عام ١٨٨٦ م (١٣٠٤ هـ) وتوفي عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) . تخرج من
جامعة (ليدن LEIDEN) في هولندا عام ١٩١٣ م (١٣٢٢ هـ) . وكان
تلميذا للمستشرق (بنوك هورغروني) . تقلد في مناصب عديدة
ثم صار أستاذا في جامعة اندونيسيا بجاكرتا . وكان مهتما
بالتاريخ والحضارة الاندونيزية . له مؤلفات ومنها : الاسلام
في اندونيسيا .

انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٢٧٩ - ٢٨٠ .

(٤) تاريخ دخول الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢١ - ٢٢ .
(٥) نفس المرجع والمفحة .

وليس ملحوظة على هذا الرأي :

أولا : ان التقاليد الشعبية ليست متأصلة في نفوس المسلمين
الاندونيسيين، وهم ستيون على المذهب الشافعي وليسوا من الشيعة.
ومن المرجح أنها دخلت مع المسلمين الفرس في مجتمع الاندونيسيين
بعد دخولهم الاسلام وليس معه. فقد ذكر ابن بطوطة أنه وجد
سلطان (پاسي) وسكانها على المذهب الشافعي . وكانت زيارته
لها في أيام الملك الظاهر الثاني الذي توفي عام ١٣٤٨م (٥٧٤٩) .
يقول ابن بطوطة :

((وهي مدينة سمطرة ^(١) مدينة حصنة كبيرة عليها سور خشب

وأبراج خشب ، وهو السلطان الملك الظاهر من فضاء الملوك
وكبرما هم شافعي المذهب محب للفقه الذين يحضرون مجلسه
للقرأة والمذاكرة وهو كثير الجهاد والفرو ومتواضع بآتسى
الى صلاة الجمعة ماشيا على قدميه وأهل بلاده شافعية)) ^(٢) .

وهذا الكلام من ابن بطوطة يدل بوضوح أن سكان (هيراك)
التي تعتبر أولى الممالك الاسلامية في اندونيسيا كانوا سنيين
على المذهب الشافعي ، وذلك يرجح كون التقاليد الشعبية
دخلت فيما بعد وليس مع . دخول الاسلام في القرن الثالث
عشر الميلادي كما زعموا .

(١) اسم المدينة التي دخلها ابن بطوطة (سامودرا پاسي SAMUDRA

PASEI) وهي تقع في الجزء الشمالي من جزيرة سومطرا .

وقد أقام فيها لمدة ١٥ يوما . (انظر تاريخ الأمة الاسلامية ،

ج ٤ ، ص ٨٠)

(٢) رحلة ابن بطوطة ، ص ٦١٧ - ٦١٨ .

ثانياً : ان الكلمات الفارسية دخلت بكثرة في اللغة الاندونيسية مثل : بَنْدَرُ أى الميناء ، بَكَسْرُ أى السوق . وذلك لوجود اتصال بين الفرس والاندونيسيين منذ عهد بعيد وتأثرهم بهم . كما دخلت فيها أيضاً الكلمات العربية بل تأثر اللغة الاندونيسية بها أشد وأكثر من تأثرها بالفارسية ، فلو دل تأثر الاندونيسية بالفارسية على أن الاسلام جاء مع المسلمين الفرس فلماذا لا يدل تأثرها بالعربية - وهو أشد وأكثر - على أنه جاء مع المسلمين العرب ؟

ثالثاً : ان الخط الكوفي معروف أيضاً عند المسلمين العرب وليس محصوراً في المسلمين الفرس ، فلا تدل كتابة الاندونيسيين لحرف الصين بهذا الخط على تأثرهم بالفرس دون من عداهم . كما يرد على هذا الرأي أيضاً ما وردته على الرأي السابق من أنه يغفل حقيقة تاريخية هامة وهي أن التجار العرب قد جاءوا اندونيسيا قبل القرن الثالث عشر الميلادي بقرون ، وأن الرحالة (ماركوبولو) انما وصف ما رآه وما سمعه ولا يدل كلامه على أن الاسلام لم يصل الى اندونيسيا الا في القرن الثالث عشر الميلادي (التابع الهجرى) على أيدي الفرس .

الرأي الثالث : رأي بعض المؤرخين الاندونيسيين ، ومنهم (أغوس سالم AGUS SALIM)^(١) و (هامكا HAMKA)^(٢) ، وهو

(١) ولد عام ١٨٨٤ م (١٣٠٢ هـ) وتوفي عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) في (جاكرتا) ، أحد كبار زعماء المسلمين ومثقفهم في اندونيسيا ، شغل من أجل استقلال اندونيسيا مزار وزيراً للخارجية أيام حرب الاستقلال (١٩٤٧ - ١٩٤٩ م / ١٣٦٧ - ١٣٦٩ هـ) . انعزل عن الحياة السياسية ومزار استاذاً في الدراسات الاسلامية في جامعة (كورنيل CORNELL) في الولايات المتحدة ، وله مؤلفات عديدة . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٢٣)

(٢) اسمه الكامل الحاج عبد الملك عبد الكريم أمزالله . أحد زعماء المسلمين وعلماء هم . ولد عام ١٩٠٨ م (١٣٢٥ هـ) وتوفي عام ١٩٨١ م (١٤٠١ هـ) في (جاكرتا) . يعتبر من كبار الأدباء والمؤرخين الاندونيسيين . له مؤلفات عديدة منها : تاريخ الامة الاسلامية وتفسيره

أن الاسلام جاء الى اندونيسيا من الجزيرة العربية مع التجار العرب
في القرن السابع الميلادي (القرن الأول الهجري) .^(١)

واستند هذا الرأي الى أمور :

أولا : ما ذكرته بعض المصادر الصينية من أن العرب قد وصلوا
الى جزيرة (جاوا) عام ٦٧٤ م (٥٤ هـ) وأنه قد أقام جماعة من
العرب عام ٦٨٤ م (٦٤ هـ) في الشاطئ الغربي من جزيرة (سومطرا)
وأن التجار العرب قد وصلوا الى مدينة (كانتون) في الصين
الجنوبية وأقاموا فيها في القرن الرابع الميلادي . وقد سبق
ذكر هذه الأخبار وبيان ما دللت عليه في أول هذا البحث .

ثانيا : ان الاسلام قد وصل الى الهند في القرن الأول الهجري
ثم انتشر فيها . ومن المعروف أن الصلة بين الهند واندونيسيا
وثيقة جداً فمن المستبعد أن يتأخر وصوله اليها الى ما
بعد ذلك بقرون عديدة .

• الأزهر باللغة الاندونيسية •

انظر : (هامكا) في عامه السبعين ، ص ٢٨٢ - ٢٨٨ .

(بالاندونيسية) .

KENANG-KENANGAN 70 TAHUN BUYA HAMKA, Redaksi Solichin
Salam dkk. Yayasan Nurul Islam, Jakarta, 1978, p. 283-
288 .

(١) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٤٩ - ٥٥ . و : تاريخ وصول

الاسلام الى اندونيسيا ، تأليف : أغوس سالم ، ص ١٠ - ٢٢ .

(بالاندونيسية) .

RIWAYAT KEDATANGAN ISLAM KE INDONESIA, Agus Salim, Tin-
tamas, Jakarta, 1958, p. 10 - 23 .

وانظر ايضاً : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيف

الدين زهري ، ص ١٧٦ ، ١٩٢ . (بالاندونيسية) .

SEJARAH KEBANGKITAN ISLAM DAN PERKEMBANGANNYA DI IN-
DONESIA, Saifuddin Zuhri, Al Maarif, Bandung, 1980, 1st
ed., p. 176, 192 - 193 .

و: الاسلام في اندونيسيا ، محمد ضياء شهاب وعبدالله بن نوح .

الدار السعودية للنشر والتوزيع ، جدة ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

ص ٩ - ١٠ .

و: موسوعة التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية ، د . أحمد شلبي ، ج ٨ ، =

ثالثا : أن المسلمين الاندونيسيين منبئون على المذهب الشافعي منذ عهد قديم الى الوقت الحاضر . فهم مثل أغلب أهل الحجاز وجنوب الجزيرة العربية . وقد ذكر ذلك ابن بطوطة الذي وصل الى (پاسي) في الجزء الشمالي من جزيرة (سومطرا) في القرن الثامن الهجري . فلو كان الاسلام جاء مع الفرس في القرن الثالث عشر الميلادي (السابع الهجري) كما ذكروا لكان المسلمون الاندونيسيون من الشيعة كالفرس . ولو كان مجيئه من الهند مع الهنود المسلمين لانتشر المذهب الحنفي فسي اندونيسيا كما في الهند .^(١)

رابعا : ان أوائل ملوك المسلمين في اندونيسيا كانوا يتلقبون بألقاب سلاطين مصر والشام ، مثل الملك الصالح والملك الظاهر والملك المنصور ، ولم يتلقبوا بألقاب سلاطين الفرس والهنود المسلمين . وهذا يدل على أن صلتهم بالمسلمين العرب أقوى من صلتهم بالمسلمين الهنود والفرس .^(٢)

خامسا : أن الروايات الشعبية في دخول الاسلام في منطقة أوجزيرة

• ص ٤٤٥ - ٤٥٧ •

و: الاسلام في ماليزيا الوصول والانتشار، د. وان حسين عزمي، بحث باللغة الماليزية ضمن كتاب (التمدن الاسلامي في ماليزيا)، ص ١٣٥ - ١٤٢ •

ISLAM DI MALAYSIA KEDATANGAN DAN PERKEMBANGANNYA, Dr. Wan Husein Azmi, dalam : TAMADDUN ISLAM DI MALAYSIA, Persatuan Sejarah Malaysia, Kuala Lumpur, 1980, 1st ed., p. 135 - 142 .

و: انتشار الاسلام في جزيرة (سومطرا)، ايدي ايكاجاتي، ص ١٤ • (بالاندونيسية)

PENYEBARAN AGAMA ISLAM DI PULAU SUMATERA, Drs. Edi S. Ekadjati, P T Sanggabuwana, Bandung, Jakarta, 1976, p. 14 .

- (١) انظر : رحلة ابن بطوطة ، ص ٦١٨ •
(٢) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٨ - ٤٠ • و تاريخ دخول الاسلام في اندونيسيا وانتشاره فيها ، ص ٢٢ - ٢٣ •
(٣) نفس المرجع الأول ص ٥٠ • و نفس المرجع الثاني ص ٢٢ •

معيّنة تحكى دائماً أن أول من دعا إلى الإسلام وجهاً به إليها رجل
أوشيخ جها من بلاد العرب . (١)

من تلك الروايات أن من جاء " بالإسلام إلى (سامودرا) سبي
(SAMUDRA PASEI) هو الشيخ امما عيل وقد جاء من مكة بأمر من
حاكمها ، وكان يمر على ميناء (مالابار) في الهند فلقى رجلاً
من ذرية أبي بكر الصديق واسمه محمد فتعاونا على نشر الإسلام
في (سامودرا پاسي) . (٢)

ومنها أن أول من دعا إلى الإسلام في (كيداه KEDAH) إحدى
مناطق شبه جزيرة (الملايو) القريبة من (سومطرا) الشمالية
رجل عربي اسمه الشيخ عبدالله ، وقد أسلم على يده ملك (كيداه)
واسمه (ماهاراجا ميرونغ ماهاوانغا MAHARAJA MERONG
MAHAWANGSA) وكان يودها . (٣)

ومنها أن أول ملوك مملكة (تيدوري TIDORE) المسلمين - وهي
تقع في الجزء الشرقي من اندونيسيا - أسلم على يد عالم عربي
اسمه الشيخ منصور ثم تلقب هذا الملك بلقب السلطان جمال الدين . (٤)
وذلك كله يدل على أن الإسلام وصل إلى هذه المناطق من الجزيرة
العربية وأن الداعي الذي كان يجي به ويدعو إليه رجل عربي جاء منها (٥)

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٤٢ - ٤٧ .
وقد ذكر المؤلف فيه الروايات الشعبية التي ذكرنا بعضها منها بعد
هذا الكلام .

(٢) انظراً أيضاً : سلالة الملاطين (تاريخ الملايو) .
تحقيق ودراسة : عبدالصمد أحمد ، ص ٥٢ - ٥٦ . (باللغة الملايوية
السقديمة)
SULALATUS SALATIN (SEJARAH MELAYU), Diselenggarakan
oleh : A.Samad Ahmad, Dewan Bahasa dan Pustaka, Kuala
Lumpur, 1979, p. 52- 56 .

(٣) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٤٥ .
و : الدعوة إلى الإسلام ، توماس و. أرنولد ، ص ٤١٢ - ٤١٣ .
(٤) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٤٥ .
(٥) نفس المرجع ، ص ٤٧ - ٤٨ .

وهذا الرأي الأخير أقوى دليلاً من الرأيين السابقين وأكثر انسجاماً مع واقع المسلمين الاندونيسيين ، فالمسلمون في اندونيسيا يمثلون أغلبية ساحقة منذ قرون عديدة ، وصلتهم بالعرب والجزيرة العربية أقوى من صلتهم بالهند وفارس وأهلهم^(١) . وتأثير اللغة العربية على اللغة الاندونيسية أقوى من تأثير السنسكريتية (لغة الهند القديمة) والأردية (لغة المسلمين الهنود) والفارسية عليها . والممالك الإسلامية قد قامت فيها في القرن السابع الهجري (القرن الثالث عشر الميلادي) ثم صار للإسلام دور أساسي فيها من أواخر القرن التاسع الهجري (أواخر القرن الخامس عشر الهجري) في مجال الثقافة والسياسة والاقتصاد .

فلذا علمنا ذلك وعلمنا أيضاً أن الإسلام انتشر فيها تدريجياً عن طريق الدعوة والتجارة والمصاهرة على أيدي الدعاة والتجار ولم يكن للقتال دور فيه لوجدنا أنه من الصعب أن نصدق أنه جاء في القرن السابع الهجري (الثالث عشر الميلادي) السيسى اندونيسيا على أيدي التجار الهنود أو الفرس .

وهناك أمران آخران يجهلان الرأي الثالث أقرب إلى الصحة والقبول من غيره .

• _____

- (١) من أمثلة ذلك : أن الطلاب المسلمين الذين أرادوا أن يتعمقوا في دراسة العلوم الإسلامية سافروا إلى مكة وأقاموا ودرسوا فيها ولم يسافروا إلى مراكز العلم في الهند أو فارس . وذلك منذ قرون عديدة .
انظر : دخول الإسلام وانتشاره في شواطئ سومطرة الشمالية ، هامكا ،
ضمن : رسائل ندوة تاريخ دخول الإسلام في اندونيسيا ، ص ٨٠ - ٨٢
(بالاندونيسية) .

MASUK DAN TERSEBARNYA ISLAM DI PANTAI SUMATRA, Hamka, in : RISALAH SEMINAR SEJARAH MASUKNYA ISLAM KE-INDONESIA, Medan, 1963, p . 80 - 82 .

الأمر الأول : ما ذكره المستشرق (أريك ميوبيرغ ERIC MJOBERG)

الذى كان مدير المتحف (سيراواك SERAWAK) عام ١٩١٩ - ١٩٢٦ م
(١٣٢٨ - ١٣٤٥ هـ) من أنه على حسب ما اطلع عليه من وثائق مملكة
(بروني BRUNEI) في الجزء الشمالى من (كاليمانتان) وبمس
الوثائق المينية كان ملك (بروني) - واسمه السلطان أبوعلى -
قد زار الصين وحل فيها على أميراطورها عام ٩٧٧ م (٢٦٧ هـ) ومعه
وزيران محريمان . (١)

والأمر الثانى : أنه وجد فى قرية (ليران LERAN) فى (جاوا)
الشرقية قبر راجع الى القرن الخامس الهجرى (الحادى عشر الميلادى)
وكتب عليه بالعربية أن صاحبها واسمها فاطمة بنت ميمون -
توفيت عام ٤٧٥ هـ (١٠٨٢ م) (٢) .
وهذا نص المكتوب عليه :

((بسم الله الرحمن الرحيم كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام / هذا قبر الشهيدة فاطمة بنت ميمون بن هبة الله
توفيت فى يوم الجمعة سبعة (.....) (٣) خلون من رجب فى سنة
خمسة وسبعين وأربعمائة الى رحمة الله (.....) (٤) صدق الله العظيم
(٥)
ورسوله الكريم)) .

-
- (١) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ص ٥٨
(٢) نفس المرجع ، ص ٨٩ . وأيضا : تاريخ اندونيسيا ج ٢ ص ٨٨ .
(٣) غسير مقروء .
(٤) غسير مقروء .
(٥) راجع : المرجعين السابقين ، نفس المفتحتين .
و : البحث عن الحقيقة فى دخول الاسلام فى اندونيسيا مش وأمين
وكيف ، تأليف : الحاج محمد سعيد ، فمن : رسائل ندوة تاريخ دخول
الاسلام فى اندونيسيا . ص ١٩٦ . (باللغة الأندونيسية)

MENCARI KEPASTIAN TENTANG DAERAH, MULA DAN CARA MASUK
NYA AGAMA ISLAM KE INDONESIA, by: H. MUHAMMAD SAID, in
RISALAH SEMINAR SEJARAH MASUKNYA ISLAM KE INDONESIA,
p . 196 .-

فلو فرضنا أن الاسلام جاء في القرن السابع الهجرى (الثالث عشر الميلادى) مع المسلمين الهنود أو الفرس - كما زعموا - فكيف نفسر هذين الأمرين ؟

هذا ولا يزال أمر وصول الاسلام الى اندونيسيا مادة خصبة للبحث التاريخى حول تحديد الأشخاص الذين حملوه والأماكن التى نزلوا فيها . وذلك لشدة الوثائق والاشارة والمصادر القديمة التى فى حوزة المؤرخين . ولكون الرسالة ليست بحثا تاريخيا فى وصول الاسلام الى اندونيسيا نكتفى بما سبق فى بيان وصوله اليها .

ج - دور الممالك الاسلامية فى نشر الاسلام

بعد أن انتشر الاسلام فى بعض المناطق ظهرت ممالك اسلامية فى بعضها الا أنها لم تكن قوية بحيث تقدر أن تنافس الممالك الهندوكية التى لاتزال قائمة . وتعتبر (سامودرا باسى) و (بيراك) أولى الممالك الاسلامية فى جزر اندونيسيا .

أما الأولى فقد تأسست فى أول القرن الثالث عشر الميلادى (آخر القرن السادس الهجرى) بعد أن دخل الاسلام اليها عن طريق التجار المسلمين الذين زاروها منذ القرن السابع الميلادى (الأول الهجرى) وانتشر فيها تدريجيا . ووقعت عاصمتها فى منطقة (لوك سيماوى LHOK SEUMAWE) فى الشاطئ الشرقى من (أشيه) الشمالية^(١).

وقد استطاعت أن تبسط نفوذها على المناطق التى حولها الى أن وصل الى شبه جزيرة (الملايو) فى أواخر القرن الرابع عشر الميلادى (أواخر القرن الثامن الهجرى) .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ٨٦ - ٨٧

وتاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٦٤ - ٦٥ ، ٧٧ .

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ٨٧ .

وكان من ملوكها الملك الكامل المتوفى عام ٦٠٧ هـ (١٢١٠ م)
والملك الصالح المتوفى عام ٦٦٦ هـ (١٢٦٧ م) والملك الظاهر
الأول المتوفى عام ٧٢٦ هـ (١٣٢٦ م) والملك الظاهر الثاني المتوفى
عام ٧٤٩ هـ (١٣٤٨ م) (١).

وقد زارها ابن بطوطة في أيام الملك الظاهر الثاني وذكر أن
المسلمين فيها - وكذا ملوكهم - متبنون على المذهب الشافعي. (٢)
وذكر أيضا أن هذا الملك كان كريما ومجاهدا وقيما ومتواضعا ومحبا
للعلم والعلماء، وكان له علاقة طيبة مع سلطان الهند في (دلهي)
وكان من بين المقربين منه عالمان من غير أبناء البلد وهما
الشريف أمير سيد الشيرازي وتاج الدين الأصبهاني. وقد كان مجلسه
مجلس العلم والمذاكرة. (٣)

ويظهر مما ذكره ابن بطوطة وغيره (٤) أن هذه المملكة كانت
مهمة جدًا بالدعوة الإسلامية واعداد الدعاة، واعتبرت المناطق
حولها مركز العلم والدين. ومع ذلك لم تكن قوتها العسكرية
تعاادل قوة مملكة (ماجاهايت) الهندوكية. ولذلك اضطرت (ماودرا
پاسي) أن تدفع لها الأتاوة في أواخر القرن الرابع عشر الميلادي
(أواخر القرن الثامن الهجري) (٥).

وفي آخر عهد ملكها زين العابدين زارها الأستول المينسي
بقيادة قائده الملم (شينغ هو CHENG HO) (٦) عام ١٤٠٥ م

(١) تاريخ الأمة الإسلامية، ج ٤، ص ٧٨ - ٨٠.

و : حول دخول الإسلام في اندونيسيا : أخبار عن (بيبرلاك) و
(نهامي)، الحاج أبو بكر أشيه، ضمن: رسائل ندوة تاريخ دخول
الإسلام في اندونيسيا، ص ١٠٢ - ١٠٣ (باللغة الاندونيسية).

SEKITAR MASUKNYA ISLAM KE INDONESIA : BERITA TENTANG
PERLAK DAN PASEI, H. ABUBAKAR ACEH, RISALAH SEMINAR
SEJARAH MASUKNYA ISLAM KE INDONESIA, MEDAN, 1963, p. 102-
105.

(٢) رحلة ابن بطوطة، ص ٦١٧ - ٦١٨. (٣) نفس المرجع ص ٦١٨ - ٦٢١

(٤) فطرس: تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا، تأليف : سيف
الدين زهري، ص ٢٠٩ - ٢١٣.

(٥) تاريخ الأمة الإسلامية، ج ٤، ص ٨٠ - ٨٣.

(٦) بهتير (شينغ هو) أبرز القواد العسكريين الصينيين في عهد
أسرة (مينغ MING) الذي امتد من عام ١٣٦٨ م إلى عام ١٦٤٤ م
(٧٧٣ - ١٥٤٣ هـ). وهو معلم ولد من أبوين مسلمين. كان =

(٨٠٨ هـ) . وبذلك توصلت علاقتها بالصين وصارت خاضعة لها بدلا من (ماجاهايت) . وزارها (شينغ هو) مرة ثانية عام ١٤١٢ م (٨١٥ هـ) في طريقه الى الحجاز لأداء الحج . (١) ثم تفاهل نيفسود (سامودراهاسي) بعد ذلك الى أن صارت جزيرا من مملكة (مالاکا MALAKA) الإسلامية في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي (منتصف القرن التاسع الهجري) (٢) .

وأما مملكة (هيرلاك) فكانت عاصمتها قريبة من عاصمة (سامودراهاسي) . وقد انتشر فيها الاسلام ودخل ملكها فيه حينما زارها الرحالة الإيطالي (ماركوپولو) عام ١٢٩٢ م (٦٩١ هـ) . (٣) وقد اندمجت هذه المملكة في مملكة (سامودراهاسي) بعد أن تزوج ملك (سامودراهاسي) الملك الصالح من إحدى بنات ملكها . وكان ذلك في آخر القرن الثالث عشر الميلادي (آخر القرن السابع الهجري) . (٤)

ودخلت اندونيسيا في عصر جديد بعد سقوط مملكة (ماجاهايت) عام ١٤٧٨ م (٨٨٣ هـ) . واستطاعت الممالك الإسلامية أن تسيطر على مجرى الأمور في جزر اندونيسيا وصار الاسلام أهم الأديان فيها ولعب دورا أساسيا في جميع المجالات كالعاب الهندوكية من قبل . وتعتبر مملكة (مالاکا) من أقدم الممالك الإسلامية القوية . وقد لعبت دورا هاما في نشر الاسلام والدفاع عنه في أيامها . ثم تلتها من بعدها مملكة (أشيه) ومملكة (ديماك DEMAK) ومملكة (تيرناتى TERNATE) . وهذه الممالك الأربع تعتبر أهم الممالك

= جنديا عاديا ثم تدرج في المناصب العسكرية الى أن صار قائدا عاما للأسطول الصيني . توفي حول عام ١٤٣٦ م (٨٤٠ هـ) .
(انظر : انتشار الاسلام في الصين ، ابراهيم تين بينغ ، ص ١٢٤ - ١٥٢) .

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٨٤ . و : انتشار الاسلام في الصين ، ص ١٤٨ .

(٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٨٥ .

(٣) رحلة ماركوپولو ، ص ٢٥٣ . و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٨٧ .

(٤) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٧٩ .

الاسلامية التي لها دور بارز في نشر الاسلام في جزر اندونيسيا كما أن لها جهودا بارزة في الدفاع عن الاسلام ومقاومة الاستعمار والتبشير. ويذكر لنا التاريخ أن الاسلام انتشر بسرعة في عهد هذه الممالك بعد أن كان انتشاره بطيئا في العهد الذي قبله وأن ملوكها كانوا مهتمين بالدعوة الاسلامية والدفاع عن الاسلام. وكان لكل منها نصيب وافر في التصدي للاستعمار الغربي ومع التبشير النمراني الا أنها لم تنجح في وقف امتداد الاستعمار بل سقطت جميعها واحدة اثر الأخرى. وكان آخرها مملكة (أشييه) التي قاومت الاستعمار الغربي من القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) الى أن سقطت في أيدي الهولنديين عام ١٩٠٣ م (١٣٢١ هـ).

١ - مملكة (مالاكا) (١٤١٤ - ١٥٢٨ م / ٨١٧ - ٩٣٥ هـ).

تقع مدينة (مالاكا) في الشاطئ الغربي من شبه جزيرة (الملايو) أي ماليزيا الغربية في الوقت الحاضر. واعتبرت في حينها أهم الموانئ في مضيق (مالاكا) الطريق البحري بين بلاد الهند والصين. وهي وإن وقعت في ماليزيا الآن تاريخها متمثل بتاريخ جزيرة (سومطرا) والجزر الأخرى حولها.

وكان مؤسسها (پاراميسوارا PARAMESWARA) قد هرب من (تاماسيك TANASEK) أي (سنغافورة) في الوقت الحاضر إليها عام ١٠٤١ م (٨٠٤ هـ) ثم اعتنق الاسلام عام ٨١٧ هـ (١٤١٣ م) ولقب نفسه السلطان اسكندر شاه. فتزوج من ابنة ملك (سامودراپاسي) (١) وبعد فترة توسع نفوذ مملكة (مالاكا) وقصدها التجار المسلمون وغيرهم من (جاوا) وبلاد العرب والهند والصين وغيرها من البلدان (٢).

(١) تاريخ الأمة الاسلامية، ج ٤، ص ٨٨ - ٨٩.

و: تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله، وان شمس الدين وأرينا واتى، ص ٢ - ٦. (بالماليزية).

SEJARAH TANAH MELAYU DAN SEKITARNYA: Wan Shamsuddin dan Arena Wati, Pustaka Antara, Kuala Lumpur, 1969, 2 nd ed, p. 3-6.

(٢) تاريخ الأمة الاسلامية، ج ٤، ص ٨٩.

و: تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله، ص ٥ - ٦، ٨.

و: انتشار الاسلام في الصين، ص ١٤٠ - ١٤١.

وفي أيام السلطان منصور شاه الذي تولى الملك من عام ١٤٥٩ م الى عام ١٤٧٧ م (٨٦٤ - ٨٨٢ هـ) بلغت (مالاكا) ذورة مجدها واستولت على شبه جزيرة (الملايو) و (سومطرا) الشرقية والوسطى وسيطرت على مضيق (مالاكا) أهم الطرق البحرية في جنوب شرق آسيا في ذلك الوقت. (١) وقد أدت دورا بارزا في نشر الاسلام في شبه جزيرة (الملايو) وما حوله. (٢) وكان سلطان (مالاكا) يرسل الدعاة الى جميع الجزر التي تحت سلطته ، وعقد اتصالات متينة مع الدعاة والتجار المسلمين من جزيرة (جاوا) التي لم تنزل تحت سيطرة مملكة (ماجاباهيت) الهندوكية. (٣) وذكرت بعض المصادر أن أحسد المشايخ المقسم في مكة المكرمة في القرن الخامس عشر الميلادي (القرن التاسع الهجري) أمر تلميذه - واسمه أبو بكر - أن يتوجه الى اندونيسيا وينشر الاحلام فيها . وطلب منه أن يتوجه أولا الى ميناء (مالاكا) فركب السفينة من جدة الى (مالاكا) وهناك استقبله السلطان منصور شاه استقبالا حارا ثم صار من المقربين منه . وقد جعل هذا الداعي مدينة (مالاكا) مركزا لنشاطه في نشر الدعوة الاسلامية . (٤)

ووصل الاسطول البرتغالي بقيادة (ديغولو بيمز دي سقيرا) (DIEGO LOPEZ DE SQUEIRA) الى ميناء (مالاكا) عام ١٥٠٩ م (٩١٥ هـ) في أيام السلطان محمود شاه . ثم وقع صدام وقاتل بين مملكة (مالاكا) والبرتغاليين . وكان القتال شديدا ودافع جيش (مالاكا) عن وطنه بهيالة الا أنه انتهى بانهزام جيش (مالاكا) واحتلال ميناءهما . وذلك في عام ١٥١١ م (٩١٧ هـ) . وقد حاول السلطان محمود شاه أن يسترد ميناء (مالاكا) فجهز جيشا لقتال البرتغاليين وطردهم الا أنه فشل في ذلك وانحصر جيشه ولم يقمروا أن يعمدوا ضد ضربات مدافعهم .

-
- (١) تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله ، ص ١٢ - ١٤ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ٨ ، و : الاسلام في ماليزيا مجيئه وانتشاره ، وان عزمي حسين ، ضمن كتاب : التمدن الاسلامي في ماليزيا ، ص ١٤٦ - ١٤٧ .
 (٣) تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله ، ص ٢٢ .
 (٤) سلاله السلاطين (تاريخ الملايو) ، تحقيق ودراسة : عبد الصمد أحمد ، ص ١٤٦ - ١٥٠ .

البرتغاليين. واضطر السلطان أن يغادر مدينة (مالاكا) نهائياً ثم لجأ إلى (كامبار KAMPAR) في جزيرة (سومطرا) إلى أن توفي فيها عام ١٥٢٨ م (٩٣ هـ).^(١) ومنذ ذلك الحين وقعت مدينة (مالاكا) في قبضة البرتغاليين ثم صارت مركزاً للمبشرين ومحطة توقفهم إلى جزر اندونيسيا الشرقية. وبذلك انتهى تاريخ مملكة (مالاكا) الإسلامية وانتقل مركز الثقل وأخذت راية الجهاد والدعوة من بعدها مملكة (أشهر) (في سومطرا) و (ديماك) (في جاوا).

ويستمر القتال الذي وقع بين جيش (مالاكا) والبرتغاليين أول مواجهة عسكرية بين سكان جزر اندونيسيا والمستعمرين الغربيين. وقد كان جيش (مالاكا) مؤلفاً من سكان شبه جزيرة (الملايو) و (سومطرا) و (جاوا) وغيرها. كما أن مملكة (ديماك) الإسلامية الواقعة في جزيرة (جاوا) كانت تساعد (مالاكا) المسلمة في صراعها مع البرتغاليين.^(٢) كما أنه يعتبر أول هدام بين الدعوة الإسلامية والتبشير النصراني في المنطقة، إذ لم يكن البرتغاليون يريدون الثروة الدنيوية فقط بل كانوا يريدون أيضاً أن ينشروا النصرانية في المناطق التي استولوا عليها واضعاف الإسلام فيها. ولذلك كانوا يمتطحنون معهم المبشرين ويسرقون في بناء مركزهم الديني بعد امتيلاهم على مدينة (مالاكا) وكان من ضمن المبشرين الذين جاءوا بعد فترة وجيزة من انتصارهم (فرنسيس خافيريوس FRANCIS XAVERIUS) أشهر المبشرين في قارة آسيا في ذلك الوقت.^(٣)

(١) نفس المرجع، ص ٢٥٤، ٢٧٢. و : تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله، ص ١٨ - ١٩.

(٢) تاريخ اندونيسيا، ج ٣، ص ٢٣٥.

(٣) ولد عام ١٥٠٦ م (٩١٢ هـ) في أسبانيا، ثم صار راهباً ودخل في الجمعية اليسوعية أشهر جمعيات الكنيسة الكاثوليكية عام ١٥٢٤ م (٩٤١ هـ). وفي عام ١٥٤٢ م (٩٤٩ هـ) رحل إلى الهند من أجل التبشير ومات في الصين عام ١٥٥٢ م (٩٦٠ هـ). وقد زاول نشاطه في جزر اندونيسيا وشبه جزيرة الملايو من عام ١٥٤٤ م (٩٥١ هـ) إلى عام ١٥٤٧ م (٩٥٤ هـ). انظر: تاريخ الكنيسة في اندونيسيا، د. مولر كروغر، ص ٢٣ (بالاندونيسية).

يقول أبرز مؤرخي التبشير وأحد كبار المبشرين في اندونيسيا
الدكتور (مولر كروغر)^(١) في بيان دوافع البرتغاليين للاستيلاء
على (مالاکا) :

« لا يمكن أن ننكر أن الذي دفع البرتغاليين الى ذلك تنصير المناطق
التي استولوا عليها . وليس بدون مغزى أنهم رسموا المليب على
أشعة سفنهم . انهم أرادوا أن يفرسوا المليب بين الأمم الكافرة .
هل يمكن أن يقال ان ما فعلوه يعتبر من الحروب الملية . لقد
حاولت الأمم الأوروبية أن تسترد الأرض المقدسة (يعني القدس)
من أيدي المسلمين الا أنها فشلت ، هل استطاع المسلمون أن
يستولوا على بقية المناطق النصرانية في آسيا الصغرى وسقطت
القسطنطينية في أيديهم ووصل المسلمون الأتراك الى مشارف مدينة
(فيينا) . وفي ذلك خطر عظيم على الأراضي النصرانية . وليست
هذه الحروب الملية الأخيرة (يعني : هجوم البرتغاليين على
الهند والجزر بعدها) على الطريقة التقليدية المتبعة . هو لا
المسلمون الأعداء هوجموا من الورا . بقصد قطع طرق تموينهم
ومعيشتهم ومنع انتشار الاسلام بين الشعوب الكافرة . كان هؤلاء
البرتغاليون من فرسان الحروب الملية ومن قواد المنظمات
المسيحية »^(٢)

ويؤكد ما ذكره (مولر كروغر) أن الحاكم البرتغالي على
جميع مستعمرات البرتغال في الشرق (دالهورك D'ALBUQUERQUE)
كان يخاطب جيشه قبل هجومه الثاني على (مالاکا)
عام ١٥١١ م (٩١٧ هـ) بقوله :

(١) ولد في ألمانيا ودرس فيها ثم رحل الى اندونيسيا من أجل التبشير
حول عام ١٩٥٠ م ، ثم صار أستاذا في كلية اللاهوت التابعة
للكنيسة البروتستانتية في جاكرتا . وتخرج على يديه جماعة
من القسيسين الاندونيزيين ، ولا يزال الآن يدرس فيها . وأهم
مؤلفاته : تاريخ الكنيسة في اندونيسيا .

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٨ - ١٩ .

((الأمر الأول هو الخدمة الكبرى التي سنقدمها للرب عندما نطرد المسلمين من هذه البلاد ونخمد نار هذه الطائفة المحمدية حتى لا تعود للظهور بعد ذلك أبداً . وأنا شديد الحماس لمثل هذه النتيجة ، فإذا استطعنا الوصول إليها فسيترك المسلمون الهند كلها لنا ، ان غالبية المسلمين - وربما كلهم - يعيشون على تجارة هذه البلاد . ولقد اغتنوا وأصبحوا أصحاب ثروات ضخمة ، و (مالاكا) هي مركزهم الرئيسي . فمنها ينتقلون كل عام التوابل والأدوية الى بلادهم دون أن نستطيع منعهم . فإذا تمكنّا من حرمانهم من هذه الأسواق القديمة لا يبقى لهم ميناء واحد أو محطة واحدة مناسبة في كل هذه المنطقة ليستمروا في تجارتهم ، وأؤكد لكم أنه إذا استطعنا تخليص (مالاكا) من أيديهم فستنهال القاهرة

وبعدها تنهار مكة نهائياً . وعلى (الهنداقية)^(١) بعد ذلك أن ترسل تجارها الى البرتغال إذا أرادت شراء التوابل ..

اذن كانت هذه الحرب صليبية ولم تكن مجرد حرب للاستيلاء على المراكز التجارية الهامة . فالدوافع الدينية أهم من الدوافع الاقتصادية والسياسية . والأهداف الاقتصادية والسياسية - عند البرتغاليين - مجرد وسيلة للوصول الى الأهداف الدينية .

وقد أقيم قداس شكر في روما عام ١٥١٥ م (٩٢١ هـ) . وقد ألقى (كاميللو پورتيون CAMMILLO PORTION) الخطبة بهذه المناسبة امام البابا (ليو العاشر LEO X) وأثنى على سبب هذه الفزوة وقال انها ستسهل استعادة القدس ، ونادى بحرب صليبية جديدة لاحتلال القدس .^(٢)

(١) تعليقات ألفونسو البوكرك الكبير ، المجلد ٣ ، ص ١١٦ - ١١٨

(نقلًا عن : الاسلام في الشرق الأقصى ، ص ١٢٦ - ١٢٧ .

و : تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٢١ - ١٢٢) .

(٢) الاسلام في الشرق الأقصى ، ص ١٢٧ .

وما كتبه (تومس پيرس TOME PIERES) المؤرخ البرتغالي في ذلك
العصر الى ملك البرتغال يحل موضوع على الروح الصليبية لدى البرتغاليين
في تلك الفترة . قال في رسالته اليه :
((ان (ألبو كرك) يقاتل ضد محمد . ومن الواضح أن قوة السرب
تعاينده لأن السرب يرغب أن تتسرع جذور المسيحية في ما شمس
أنحاء مملكتك)) .
ثم ذكر (مالاكا) وقال : ((ويقدر مال (مالاكا) من فائدة دينوية
فإن لها نفس الفائدة الدينية . فإن محمدا محاصر ولا يستطيع أن يتوغل
بعد الآن بل سيهرب بأسرع ما يمكن)) . (١)
وإذا كان من أهم أسباب انهزام جيش (مالاكا) وهلاكها عدم
امتلاكهم المدافع الكبيرة كالتي تملح بها الأسطول البرتغالي وكسوف
سفنهم أصغر وأضعف من سفن البرتغاليين كما ذكرنا التاريخ . (٢)
فلم يكن كل نتائج لصالح البرتغاليين ، إذ فشلوا في تنصير سكان
المناطق التي احتلوها واستولوا عليها . (٣) وابتعد التجار المسلمون
من (مالاكا) وقلبت أهميته الاقتصادية . (٤)
ومن ناحية أخرى أدت هزيمة المسلمين في (مالاكا) إلى إذكاء
نار الجهاد ونشر الدعوة الإسلامية في جزر اندونيسيا ، فاشتعل
القتال من جديد بين المسلمين والبرتغاليين ، ونشطت الدعوة في
بعض المناطق التي كانت لاتزال على وشيئها . ثم ظهرت قوة
سياسية وعسكرية إسلامية جديدة لتكون بديلا عن مملكة (مالاكا) .
وذكر لنا التاريخ حدوث تحولات هامة اثر سقوط (مالاكا) :

-
- (١) الإسلام في الشرق الأقصى ، ص ١٢٧ .
 - (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٢٤ - ٢٢٦ .
و : تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٣٠ .
 - (٣) الإسلام في ماليزيا مجله وانتشاره ، ضمن كتاب : التمدن الاسلامي
في ماليزيا ، ص ١٤٩ .
 - (٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٢٥ - ٢٢٧ .
 - (٥) الخلفيات الاجتماعية والحضارية للكنائس النصرانية في اندونيسيا ،
د . و . صججات ، في : دعوتنا في اندونيسيا في الوقت الحاضر ، المحرر :
د . و . صججات ، ص ٢١ - ٢٢ (بالاندونيسية) .

LATAR BELAKANG SOSIAL DAN KULTURAL GEREJA2 KRISTEN DI -
INDONESIA, Dr.W.Sijabat, in: PANGGILAN KITA DI INDONESIA
DEWASA INI, Editor : Dr.W.Sijabat, Badan Penerbit Kristen,
Jakarta, 1964, p. 21- 22 .

أ - انتشار الاسلام في المناطق الداخلية في جزيرة (جاوا) واتحادها تحت راية مملكة (ديماك) الاسلامية في عام ١٥١٧ م (٩٢٣ هـ) (١)

ب - ظهور مملكة (أشيه) الاسلامية في شمال جزيرة (سومطرا) عام ١٥٢٢ م (٩٢٩ هـ) كقوة سياسية وعسكرية جديدة شمال الفراع الذي حدث بسقوط مملكة (مالاك) ، وقد استطاعت (أشيه) أن تقف في وجه البرتغاليين والهولنديين والبريطانيين لعدة قرون . (٢)

ج - انتشار الاسلام في جزر (مالوكو) الشمالية وظهور مملكة (تيرناتى TERNATE) كقوة سياسية وعسكرية اسلامية تتولى الدفاع عن الاسلام فيها . (٣)

٢ - مملكة (أشيه) (١٥٠٧ م - ١٩٠٣ م / ٩١٣ - ١٣٢١ هـ) .

كانت منطقة (أشيه) الواقعة في الجزء الشمالي من جزيرة (سومطرا) منقسمة الى عدة سالك صغيرة بعد انتشار مملكة (سامودرا بهاسي) في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي (التاسع الهجري) ، ومنها : (لاموري LAMURI) و (بيدير PIDIR) وغيرها . وتمكن ملك (بيدير) في عام ١٥٠٧ م (٩١٣ هـ) أن يوحد هذه الممالك وأعلن نفسه ملكا على (أشيه) كلها ولقب نفسه بالسلطان على مفاتيح شاه . وكان مسلما غيرا على دينه ومجا هذا . (٤) ولما سقطت مدينة (مالاك) في أيدي البرتغاليين عام ١٥١١ م (٩١٧ هـ) حاول السلطان على مفاتيح شاه أن يوقف زحفهم ويغسل مخططاتهم فدعا التجار المسلمين وغيرهم أن يحفظوا (مالاك)

(١) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ١٥٤ - ١٦٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٨٧ ، ١٨٩ - ١٩٠ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢١٧ - ٢١٩ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٨٧ - ١٨٩ .

٢: تاريخ شبه جزيرة الملايو وما حوله ، ص ٤١ .

وأن ينقلوا نشاطهم التجارى الى موانئ (أشيه) ، كما أنه جعل (أشيه) مركزا للدعوة الاسلامية ومحل تجمع القنما والدعاة بحد من مدينة (مالكا) قبل احتلالها . ونجحت المحاولة وصارت (مالكا) ميناء مهيورا . لذلك شرع البرتغاليون بالهجوم على ميناء (پلاسى) عام ١٥٢١ م (٩٢٧ هـ) واحتلاله . فجهش السلطان جيشه وهاجم البرتغاليين واسترد هذا الميناء العام ١٥٢٢ م (٩٢٨ هـ) . (١)

ثم تولى الملك من بعده السلطان صلاح الدين (١٥٢٢ - ١٥٢٧ م / ٩٢٨ - ٩٤٤ هـ) ثم السلطان علاء الدين رعایت شاه (١٥٢٧ - ١٥٦٨ م / ٩٤٤ - ٩٧٦ هـ) . وقد استطاع السلطان علاء الدين أن يوقف زحف البرتغاليين بل حاول أن يسترد (مالكا) من أيديهم إلا أنه لم يوفق في ذلك . وكانت (أشيه) في أيامه على صراع دائم مع البرتغاليين وحدث قتال بين الجانبين مرات عديدة . واتصل السلطان علاء الدين بالخليفة العثماني في ذاك الوقت السلطان سليم الثاني (١٥٧٤ - ١٦٠٤ م / ٩٢١ - ٩٨٢ هـ) وطلب منه أن يرسل بسملة عسكرية لتدريب جيش (أشيه) وتطوير صناعة الاسلحة . وقد أرسل العثمانيون سفينتين الى (أشيه) وفيهما ٥٠٠ رجلا من العسكريين والمهندسين ، ووصلتا اليها في عام ١٥٦٦ م (٩٧٤ هـ) . (٢)

ولم تكن المجابهة بين (أشيه) والبرتغاليين مقتصره على المناطق والبحار التي حول جزيرة (سومطرا) بل وصلت الى البحر الأحمر ، وذلك لأن سفن (أشيه) كانت تجوب الموانئ الاندونيسية والهنديية حتى وصلت الى موانئ البحر الأحمر فـ

(١) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ١٨٩ - ١٩٠ .
 (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٣٤٠ - ٣٤١ .
 و : تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ١٩٢ .

البلاد العربية محملة بالتواهب وغيرها . (١)

ولما توفي السلطان علاء الدين عام ١٥٦٨ م (٩٧٦ هـ) واصل خلفاء الجهاد ضد البرتغاليين وحافظوا على الاتصالات الطيبة مع الدولة العثمانية ، وكذا مع الدولة المغولية في الهند . (٢)

وقد بلغت (أشبه) ذروة مجدها في عهد السلطان (إسكندر مودا) (١٦٥٧ - ١٦٢٦ م / ١٠١٦ - ١٠٤٦ هـ) ، وكانت ولايتها تشمل على جميع جزيرة (سومطرا) وشبه جزيرة (الملايو) تقريباً . واستطاعت في عهده أن تسيطر على الملاحة والتجارة في الموانئ المطلة على مضيق (مالاکا) ، وبذلك سيطرت على أهم الطرق البحرية بين جزر اندونيسيا وبلاد الهند وما بعدها .

وكان الهولنديون قد جاءوا اندونيسيا واستطاعوا أن يحصلوا محل البرتغاليين ، وكذا البريطانيين ، وكان هؤلاء جميعاً يخافون من انعدام مع (أشبه) . (٣)

وحافظ خلفاء (إسكندر مودا) على دور (أشبه) بعد فترة من الزمان ثم تقلص نفوذها في آخر القرن ١٧ الميلادي (أول القرن ١٢ الهجري) ، إلا أنها استطاعت أن تحافظ على استقلالها إلى أول (القرن العشرين) الميلادي (١٩٠٣ م / ١٣٢١ هـ) .

وبعتبر كفاح (أشبه) ضد هجمات الهولنديين في آخر القرن ١٩ الميلادي (أول القرن ١٤ الهجري) إلى أن سقطت كلياً في أيديهم عام ١٩٠٣ م (١٣٢١ هـ) أشد وأشرس المعارك بين المجاهدين المسلمين والمستعمرين في جنوب شرق آسيا كلها . وقد امتدت الحرب لمدة ثلاثين عاماً بدون انقطاع من عام ١٨٧٢ - ١٩٠٣ م (١٢٩٠ - ١٣٢١ هـ) .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٤٠ ، ٢٤٢ .

(٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٩٦ - ١٩٧ .

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٤٣ - ٤٣٥ .

وكان دور العلماء كبيرا في هذه الحرب، فهم الذين كانوا يشعلون روح الجهاد في سبيل الله في نفوس الشعب المسلم ويعملون على اذكاء همة ، وكانوا يشاركون في القتال ويقودون المجاهدين ، وأشهرهم الشيخ محمد سمان المعروف بلقبه (تنكو شى"دى تيرو (TENGKU CIK DITIRO) ، وقد كان يقود المجاهدين في القتال الى أن استشهد في إحدى المعارك عام ١٨٩١ م (١٣٠٩ هـ) . (١)

واستعانت الحكومة الهولندية بـ (سنوك هوفرونيي) أحد كبار المستشرقين الهولنديين في ذلك الوقت لوضع الخطة لانها الحرب لمالحمها . فافر الى (أشيه) وأقام فيها وجمع المعلومات التي يحتاجها .

وكاغت خطته لانها ، الحرب يتركز على أمرين :
١ - استمالة وجهاء شعب (أشيه) من غير العلماء باعطائهم الرواتب الكبيرة والمناصب العالية في ادارة الحكومة المحلية اذا ألقوا سلاحهم وخضعوا للحكومة الهولندية ، وكذا يعامل أولادهم مثل آبائهم .

٢ - أما العلماء فلا تجوز مداونتهم وممالحتهم ، بل يجب ضربهم بقوة السلاح حتى يقتلوا أو يؤسروا . (٢)

وبهذه الخطة استطاعت الحكومة الهولندية أن تحدث البلبلة والفرقة بين قادة شعب (أشيه) ثم استسلم اليها بعض ضعاف النفوس من وجهاء هم .

وانتهت الحرب رسميا في عام ١٩٠٢ م (١٣٢١ هـ) حينما استلم السلطان محمد داود شاه ملك (أشيه) الى الحكومة الهولندية . وكانت (أشيه) آخر منطقة في جزر اندونيسيا دخل فيها الهولنديون . (٣)

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢١٠ - ٢٢١ .

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٢١ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٢٢ - ٢٢٣ .

ومع ذلك فقد بقي القتال ناشباً فيما بعد في فترات متقطعة إلى
(١)
أن أعلن استقلال اندونيسيا في عام ١٩٤٥ م (١٣٦٤ هـ) .
ولم تكن مملكة (أشيه) مهتمة بالقتال ضد الاستعمار فقط بل
كانت تهتم أيضاً بالدعوة الإسلامية واعداد الدعاة وارجالهم إلى
المناطق والجزر الأخرى . وقد تأسس في عهد السلطان حسين بن
علي رعایت شاه الذي تولى الملك من عام ١٥٦٨ م إلى عام ١٥٧٥ م
(٩٧٦ - ٩٨٣ هـ) معهد إسلامي في (پیدیر PIDIR) وكان طلابها
من جميع أنحاء (سومطرا) و (جاوا) وشبه جزيرة (الملايو) .
وكان من العلماء المعروفين في ذاك الوقت عالمان جاءا من البلاد العربية :
الشيخ أبو الخير بن حجر والشيخ محمد اليماني . ولما طلب ملك
(غووا GOWA) في جزيرة (سولاوي) الذي لم يزل كافراً في
ذاك الوقت أن ترسل (أشيه) الدعاة إليه ليعرضوا الإسلام ويشرده
له وينشروه في مملكته لم تتأخر في ارجالهم إليه . وكان البرتغاليون
لهيئتهم يحاولون أن ينشروا النصرانية فيها ، إلا أن (أشيه) صقتهم ،
واستطاع الدعاة الذين جاءوا من (أشيه) أن يقنعوا ملك (غووا)
بالدخول في الإسلام . فدخل فيه ومعه وزراءه ثم انتشر الإسلام
في مملكته فيما بعد .
(٢)

وفي القرن السابع عشر الميلادي (القرن الحادي عشر الهجري)
ازدهرت (أشيه) سياسياً واقتصادياً وثقافياً ، لاسيما في عهد
السلطان (اسكندر مودا ISKANDAR MUDA) الذي تولى الملك
من عام ١٦٠٧ م إلى عام ١٦٢٦ م (١٠١٦ - ١٠٤٦ هـ) والسلطان (اسكندر
الثاني ISKANDAR THANI) الذي تولى الملك من عام ١٦٢٦ م إلى
عام ١٦٤١ م (١٠٤٦ - ١٠٥١ هـ) ، فقد صارت (أشيه) مركز العلم والعلماء

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ .

(٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٩٢ ، ٢٥٢ .

و : بستان السلاطين ، تأليف : نور الدين الرانيري (توفي عام ١٠٦٩ هـ)

(١٦٥٨ م) ، تحقيق : د . ت . اسكندر . ص ٢٣ - ٢٤ . (بالملايو القديمة) .

BUSTANUSSALATIN, by: Nuruddin Arraniry, Edited by: D.T.

Iskandar, Kuala Lumpur, 1966, p. 33-34 .

ولم أقف على ترجمة العالمين المذكورين .

(٣) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٨٩ - ٢٩٢ ، ٢٤٥ .

وجاء إليها طلاب العلم من جميع أنحاء جزر اندونيسيا لدراسة العلم^(١) . واشتهر في ذاك الوقت أربعة علماء وهم : الشيخ حمزة الغنصوري، وتلميذه شمس الدين الصطراشي^(٢) اللذان ألفا كتابا في التصوف باللغة الملايوية القديمة ، والشيخ نسور الدين الرانري^(٣) الذي ألف كتابا عديدة في الفقه والتاريخ وتفنيد مذهب وحدة الوجود ، والشيخ

-
- (١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .
 (٢) حمزة الغنصوري عالم متصوف في أول القرن ١٧ الميلادي (العقد الثامن من القرن ١١ الهجري) . كان متأثرا بأبى عربي ، وقد ألف كتابا بالملايوية القديمة يشرح فيها مذهب في وحدة الوجود ، منها : شعر السفينة Syair Perahu ، وأسرار العارفين . وأما تلميذه شمس الدين الصطراشي فقد توفي عام ١٦٢٠ م (١٠٤٠ هـ) وقد تولى الفتاوى في عهد السلطان (اسكندر مودا) ، وهو الذي يشرح كتب شيخه ونشر مذهب . انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٢٢١ .
 و : الشيخ نورالدين الرانري ، لأحمد داودي ، ص ٦ - ٧ .

SYEHK NURUDDIN AL-RANIRY, by : Ahmad Daudi, Bulan Bintang, Jakarta, 1978, 1st ed, p. 6 - 7 .

- (٣) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٤ .
 (٤) اسمه الكامل نورالدين بن علي بن حسن بن محمد حامد الرانري القرشي ، ولد في (رانري) بالهند ، ودرس العلم في حضرموت والحرمين ثم سافر إلى (أشيه) وأقام فيها وألف كتابا باللغة العربية والملايوية القديمة ، وتوفي في موطئه الأصلي (رانري) عام ١٠٦٩ هـ (١٦٥٨ م) . ومن كتبه : بستان الصلاطين ، والصراط المستقيم ، ودرة الفرائد في شرح العقائد . (انظر : نور الدين الرانري ، لأحمد داودي ، ص ٩ - ٢٦ .
 و : دائرة المعارف العامة ، ص ٧٥٤) .

أمين الدين عبدالرؤوف بن علي الغنصوري^(١) الذي ترجم تفسير البيضاوي الى اللغة الملايوية القديمة وسماه (الترجمان المستفيد) وكان مفتيا لملكة (أشيه) الى أن توفي عام ١٦٩٢ م (١١٠٥ هـ) .^(٢)

وكان السلطان (اسكندر مودا) يحب العلم والعلماء ويكرمهم ويقرهم منه . . وقد زوج إحدى بناته من أحدهم وولاه رئاسة القضاة في مملكته .^(٣) وقد أحاط نفسه بمساعدين وقواد معلمين من أجناس مختلفة منهم الاتراك ومنهم الهنود ومنهم العرب . كما أن جيشه كان يتألف من المسلمين من بلاد مختلفة أيضا .^(٤) وما يدل على أهمية دور (أشيه) في انتشار الاسلام في اندونيسيا أن الشيخ (برهان الدين أولا كان BURHANUDDIN ULAKAN)^(٥) الذي نشر الاسلام في المناطق الداخلية الجبلية السومرة في ملاطمة (سومطرا) الغربية

(١) ولد في (سينغكيل SINGKEL) وتوفي عام ١٦٩٢ م (١١٠٥ هـ) في (كوالا KUALA) في منطقة (أشيه) . درس في اليمسن والحرمين ثم رجع الى (أشيه) وتولى التدريس والافتاء من عام ١٦٦١ م (١٠٥٢ هـ) . كان فقيها متصوفاً ، ومن مشايخه الشيخ أحمد القشاشي المدني والشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني المدني . ومن مؤلفاته : مرآة الطلاب في معرفة أحكام الشرعية للملك الوهاب .
(انظر : نور الدين الرازي ، ص ١٥ ، ١٦ - ١٧ . و : دائرة المعارف العامة ، ص ٢) .

(٢) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٤ .

وتاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ١٤٠ .

(٣) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٥٨ - ٢٦٦ .

(٥) ولد عام ١٠٦٦ هـ (١٦٥٥ م) وتوفي عام ١١١١ هـ (١٦٩٩ م) في سومطرا الغربية . درس العلوم الشرعية على يد الشيخ عبد الرؤوف بن علي الغنصوري عشر سنوات ، ثم رجع الى موطنه وأسس معهداً اسلامياً ونشر الاسلام في المناطق المجاورة له . وكان يأمر تلاميذه بأن يجوبوا المناطق

فى القرن السابع عشر الميلادى (الحادى عشر الهجرى) كان يدرس العلوم الشرعية فى (أشيه) .^(١) وكذا الشيخ يوسف تاج الدين الخلواتى المكشورى^(٢) الذى كان مفتيا لملكة (بنتن BANTEN) فى (جاوا) الغربية فى نفس القرن .^(٣)

٢ - مملكة (ديماك DEMAK) (١٥١٧ - ١٥٨٢ م / ٩٢٢ - ٩٩٠ هـ)
ومملكة (ماتارام MATARAM) (١٥٨٢ - ١٨٢٠ م / ٩٩٠ - ١٢٤٦ هـ) .

تأسست مملكة (ديماك) بعد أن استطاع (رادين فاتح RADEN FATAH) أن يحتل البقية الباقية من مملكة (ماجاهايت) الهندوكية التى كان أبوه ملكا عليها قبل أن يتغلب الملك (جيرندرا واردانا GIRINDRA WARDANA) . وبإيعاز علماء المسلمين وزعماءهم فى جزيرة (جاوا) سلطاناهم عام ١٥١٧ م (٩٢٢ هـ) . وكانت عاصمتها مدينة (ديماك) الواقعة فى (جاوا) الوسطى . وقد اعتنق (رادين فاتح) الإسلام فى شبابه على يدى (أريسا دامار ARYA DAMAR) حاكم (پالمانغ PALEMBANG) التابعة لمملكة (ماجاهايت) . ثم أرسله (أريسا دامار ARYA DAMAR) إلى شيخه (رادين رحمت RADEN RAHMAT) الداعية الذى نشر الإسلام فى (جاوا) الشرقية لدراسة العلوم الإسلامية . فلزمه

= الداخلية لنشر الإسلام .

(انظر : تاريخ التربية الإسلامية فى اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ١٨ - ١٩ . (بالاندونيسية) .

SEJARAH PENDIDIKAN ISLAM DI INDONESIA, by: Prof. H. Mahmud Yunus, Mutiara, Jakarta, 1979, nd, p. 18- 19.

- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١٤٢ ، و : ج ٤ ، ص ١٤٨ - ١٤٩ .
- (٢) ولد عام ١٦٢٦ م (١٠٢٦ هـ) فى (سولا ويس) الجنوبية وتوفى فى منفاه فى افريقيا الجنوبية عام ١٦٩٩ م (١١١١ هـ) . كان فقيها ومتصوفا ومجاهدا ، تولى الاقتلا فى مملكة (بنتن) ثم قاد المقاومة المسلحة ضد الهولنديين إلى أن أسر عام ١٦٨٢ م (١٠٩٤ هـ) ونفاه الهولنديون إلى (سيلان) . وفى عام ١٦٩٢ م (١١٠٤ هـ) نقلوه إلى افريقيا الجنوبية وتوفى فيها . وله فضل كبير فى نشر الإسلام فى افريقيا الجنوبية ، وله مؤلفات بالعربية وبالملايوية القديمة . (انظر : مختارة المعارف العامة ، ص ١٠١١ - ١٠١٢) .
- (٣) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٥ .

ودرس العلوم على يده إلى أن زوجه من إحدى حفيداته (١) ثم
ولاه أبوه ملك (ماجابهيت) إمارة منطقة (ديماك) الواقعة على
الساحل الشمالي من (جاوا) الوسطى . وكان يصرّف أمور الإمارة
باستقلال وحرية وأحاط نفسه بمستشارين من علماء المسلمين
وسبّهم بنشر الإسلام والدفاع عنه . وقد أرسل أسطولاً بقيادة
ابنه (فاتح يونس FATIH YUNUS) إلى مغيبيق (مالاكا)
لمعاربة البرتغاليين واسترداد (مالاكا) عام ١٥١٢ م (٩١٨ هـ)
إلا أنه لم يوفق في ذلك (٢).

وفي أيام السلطان (ترانغونو TRANGGONO) - حفيد (رادين
فتح) - استطاعت (ديماك) أن تستولي على ميناء (سوندا)
كيلابا (SUNDA KELAPA) - أي جاكارتا الآن - وتهزم البرتغاليين
عام ١٥٢٧ م (٩٢٣ هـ) (٣) وقد بلغت (ديماك) أوج مجدها في
عهدة وسيطت نفوذها على جميع أنحاء جزيرة (جاوا) تقريباً (٤) ثم
ضعفت بعد وفاته عام ١٥٤٦ م (٩٥٣ هـ) وانتقلت عاصمة المملكة
إلى (پاجانغ PAJANG) التي استولى عليها أحد قوادهم
وأسس مملكة جديدة هي مملكة (ماتارام MATARAM) عام ١٥٨٢ م
(٩٩٠ هـ) (٥).

وكانت (ديماك) مركزاً هاماً للدعوة الإسلامية ومنها انطلقت
إلى جميع أنحاء جزيرة (جاوا) وجزر اندونيسيا الشرقية . وكان
سلاطينها يحيطون أنفسهم بالمستشارين من العلماء ويتقيدون
بتوجيهاتهم . وكان لهم دور واضح في توجيه إدارة المملكة (٦) وتعتبر
(غيري GIRI) الواقعة قرب (غيرسيك GERSIK) - أكبر موانئ
(جاوا) الشرقية في ذلك الوقت - أهم مركز الدعوة الإسلامية
في (جاوا) قبل قيام مملكة (ديماك) ويسمى

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٤٧ - ١٤٨ .

(٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٥٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٥٦ ، ١٧٧ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٦٠ .

(٥) نفس المرجع ، ص ١٦٩ .

(٦) تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيف الدين زهري .

وقد تأسس فيها معهد اسلامي تخرج منه دعاة كانوا ينشرون الاسلام في جزيرة (جاوا) وجزر اندونيسيا الشرقية في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي (التاسع الهجري) . وكان مؤسسه مولانا عيين اليقين بن مولانا احقاق المعروف بلقبه (سونان فيري SUNAN GIRI) . ويعتبر هذا العالم من أهم الدعاة الذين لهم دور بارز في نشر الاسلام في (جاوا) . وكان ملك (ماجاباهيت) يعتبره رئيسا للمسلمين في مملكته . (١) وقد أرسل تلاميذه الى الجزر التي تقع شرق جزيرة (جاوا) حتى وصلوا الى جزيرة (أمبون AMBON) لنشر الدعوة الاسلامية ، وكان من تلاميذه المظلمان زين العابدين من مملكة (تيرناتس TERNATE) الذي نشر الاسلام في جزر (مالوكو) . (٢) كما أن لمولانا عيين اليقين دورا بارزا في قيام مملكة (ديماك) الاسلامية . (٣)

ومن العلماء الذين لهم دور بارز في الدعوة الاسلامية في أيام (ديماك) الشيخ جعفر الصادق المقيم في (كودوس KUDUS) الواقعة في (جاوا) الوسطى . واليه يرجع الفضل في رميخ الاسلام في منطقة الساحل الشمالي من (جاوا) الوسطى . وكان مستشارا لملك (ديماك) وله نفوذ واسع في ادارة المملكة . (٤) وإذا كان مولانا عيين اليقين يركز جهوده على نشر الاسلام في مناطق غير اسلامية واعداد الدعاة من أجل أداء هذه المهمة السامية فإن الشيخ جعفر الصادق كان يركز جهوده على ترميخ

-
- (١) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ١٢٨ - ١٢٩ ، ١٤٥ ، ١٤٦ .
و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ١٢٤ .
و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢٨٧ ، ٤٢٦ .
(٢) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢١٧ - ٢١٨ .
و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ١٢٤ .
(٣) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ١٤٦ .
(٤) نفس المرجع ، ص ١٤٠ ، ١٦٢ ، ١٦٤ .
و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢٩٢ .

والإسلام في نفوس المسلمين ونشر العلوم الإسلامية ومحاربة البدع والتقاليد الجاهلية . وكان صارما في ذلك ولم يتورع عن استعمال نفوذه السياسي من أجله . ومما يدل على موقفه العارم فتواه بقتل (كي بوكينا نغا KEBOKENANGA) أحد أمراء (ديماك) الذي كان يقول بمذهب وحدة الوجود ونشره بين عوام المسلمين . ورفضه تولى (أدويجاييا ADIWIJAYA) الملك من بعد السلطان (ترانغونو) ، إذ كان يشك في دينه ويتهمة بالتأثر بالتقاليد الهندوكية . ويرى أن توليه الملك يؤدي إلى نكسة الدعوة الإسلامية في (جاوا) . (١) ومصدق الشيخ الصادق فقد أدى استيلاء (أدويجاييا) على الملك ونقله عاصمة المملكة إلى (پا جانغ) الواقعة في المناطق الداخلية من (جاوا) الوسطى إلى ظهور مذهب وحدة الوجود مرة أخرى وادعاء التقاليد الهندوكية . (٢)

أما مملكة (ماتارام MATARAM) فكان دورها في الدعوة الإسلامية أقل من (ديماك) ، إذ كانت مشغولة بالنزاعات الداخلية والحروب ضد المستعمرين الهولنديين . كما أن سلاطينها لم يكونوا ملتزمين بالتعاليم الإسلامية كملاطين (ديماك) بل كانوا مهتمين بالتقاليد القديمة البالية التي لا يقرها الإسلام . ولذلك كانوا علي خلاف دائم مع علماء (غيري) لأنهم اعتبروا سلاطين (ماتارام) فاسقين لم يحنوا بالإسلام حق العناية . (٣)

ويعتبر السلطان (عبد الرحمن) المعروف بلقبه (سلطان أغونغ SULTAN AGUNG) أي السلطان المعظم والذي تولى الملك عام ١٦١٣ - ١٦٤٥ م (١٠٢٢ - ١٠٥٥ هـ) أهم وأعظم سلاطين (ماتارام) .

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ١٦٢ ، ١٦٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٥ - ١٦٦ ، ٢٨٦ - ٢٨٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٤٦ .

وقد استطاع في أيامه في عام ١٦٢٩ م (١٠٤٩ هـ) أن يحتل على مملكة (بالمانغان BALAMBANGAN) أقاليم الممالك الهندوكية في جزيرة (جاوا) (١) وكان همه الأكبر - وقد ورث الملك مسن سلفه ممزقا - أن يوحد جزيرة (جاوا) وما حولها تحت راية واحدة لمحاربة المستعمرين الهولنديين (٢).

وبعد أن استطاع أن يوحد جميع مناطق جزيرة (جاوا) تقريباً أرسل جيشه عام ١٦٢٨ م (١٠٢٨ هـ) لامتداد (جاكرتا) التي احتلها الهولنديون من عام ١٦١٦ م (١٠٢٥ هـ) ، ولم يقدر الجيش أن يحتل عليها لنقص في الأسلحة والذخيرة ، فأرسل السلطان جيشاً آخر لقتال الهولنديين إلا أنه لم يوفق في تنفيذ مخططاته ، وفي عام ١٦٢٩ م (١٠٢٩ هـ) قاد السلطان نفسه جيش (ماتارام) لمحاربتهم إلا أنه فشل أيضاً بسبب انتشار وباء الكوليرا في (جاكرتا) (٣) ولم ينعكس الفشل المتكرر هذه السلطان لمحاربة الأعداء إذ لم يزل بعد المدة لها إلى أن توفاه الله عام ١٦٤٥ م (١٠٥٥ هـ) قبل أن ينجز وعده الذي قطعه على نفسه باخسراج الهولنديين من جزيرة (جاوا) (٤).

وضعفت (ماتارام) بعد وفاته لكثرة النزاعات الداخلية حتى استطاع الهولنديون أن يجعلوها تابعة للإدارة الهولندية في القرن التاسع عشر الميلادي (١٢ هجري) .

وسع كثرة ما بذله (سلطان أغونغ) من أجل الجهاد ضد الهولنديين فإن ما عمله في ناحية أخرى قد أضر بالاسلام .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٧٤ - ٢٧٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٧٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٨٢ - ٢٨٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥ .

فقد كان يميل الى احياء التقاليد القديمة المتأدية للإسلام . وقد ألف كتاباً في التصوف جمع فيه ما هبّ ونب من العقائد والتقاليد القديمة المخالفة للتعاليم الإسلامية . ونتيجة لذلك حصلت ^(١) نكسة في الدعوة الإسلامية في المناطق القريبة من عاصمة (مانتارام) . ولانزال اثار هذه النكسة ملموسة في الوقت الحاضر ، اذ تعتبر منطقة (جوكجارتا JOKJAKARTA) و (سوراكرتا SURAKARTA) الآن - وهي المنطقة التي تقع فيها عاصمة (مانتارام) - أكثر المناطق تأثراً بالتقاليد الهندوكية ، كما أنها مركز للتبشير النصراني . ويعتبر سكان المنطقة أكثر المنتسبين للإسلام الذين يسهل التأشير عليهم بالتعاليم غير الإسلامية .

ومما يدل على تأثر ملوك (مانتارام) بالهندوكية أنهم يزعمون أن نسبهم متصل بالشخصيات المعروفة في الديانة الهندوكية كما أنه متصل بأنبياء المسلمين . وأن الاحتفالات الملكية في قصورهم مملوءة بالتقاليد الهندوكية والوثنية الروحية . ^(٢)

وقد انتشر مذهب وحدة الوجود بين الأسرة الملكية في (مانتارام) الى درجة أنه يجب على كل أعضاء الأسرة الملكية أن يدرس كتاب (هدايات جاتي HIDAYAT JATI) . وذلك منذ منتصف القرن التاسع عشر الميلادي (الثالث عشر الهجري) . ويعتبر هذا الكتاب أهم ما كتب في اللغة الجاوية لشرح مذهب وحدة الوجود . ^(٣)

• _____

- (١) نفس المرجع ، ص ٢٨٧ .
- (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٥ .
- (٣) نفس المرجع ، ص ١٧ .
- (٤) (هدايات جاتي) معناه الهداية الحقيقية ، والكتاب من تأليف (رانغاوارسيتا RANGGAWARSITA) الذي يعتبر أهم الأتباع الحادويين في القرن ١٩ الميلادي . ولد عام ١٨٠٢ م (١٢١٧ هـ) ومات عام ١٨٧٢ م (١٢٩٠ هـ) (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٩٢١) .
- (٥) الاسلام والباطنية ، د . محمد رشدي . ص ٥٤ - ٦١ ، ٨٢ - ٨٦ .

(بالاندونيسية)

ISLAM DAN KEBATINAN , Dr.H.M.Rasyidi, Bulan Bintang, Jakarta, 1974, 4 th ed., p. 54 - 61, 82 - 86 .

٤ - مملكة (تيرناتى) (١٤٦٥ - ١٦٧٥ م / ٨٧١ - ١٠٨٦ هـ) .

كان أول ملوكها الذين لهم دور بارز فى الدفاع عن الاسلام ومقاومة الاستعمار والتبشير النصرانى السلطان زين العابدين الذى تولى الملك عام ١٤٨٦ م (٨٩١ هـ) ، وكان يدرس علومه الاسلامية فى (غيرى) بجاوا الشرقية كما ذكر آنفا . وفى أيامه جسا البرتغاليون الى جزر (مالوكو) وعقدوا اتفاقا معه فى التجارة . وكان من شروطه أن لا ينشر البرتغاليون دينهم بين سكان مملكة (تيرناتى) سواء كانوا من المسلمين أو من غيرهم (١) وقد أدى هذا الشرط الى نشوب خلاف بين الحاكم البرتغالى فى المنطقة والمبشرين حينما طالبوه بأن لا يخضع لهذا الشرط . ووصل الامر الى الحاكم البرتغالى العام المقيم فى (غيسوا GOA) فى الهند فقرر أن ينقل المبشرون مركزهم الى جزيرة (أمبون AMBON) الواقعة خارج ولاية (تيرناتى) . (٢) وقد كان لهذه المملكة دور فى نشر الاسلام فى جزر الفلبين الجنوبية الواقعة بالقرب منها . (٣)

وفى أيام السلطان (خيرون KHAIRUN) المتوفى عام ١٥٧٠ م (٩٧٨ هـ) حدث نزاع شديد بين مملكة (تيرناتى) وبين البرتغاليين حينما خالفوا هذا الاتفاق وماولوا نشر النصرانية فى الجزر التى تقع تحت نفوذها . ولما لم يرد البرتغاليون أن يرجعوا الى الالتزام بهذا الاتفاق قرر السلطان (خيرون) طردهم - ومعهم

(١) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ص ٢١٧ ، ٢٢٠ - ٢٢٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٢٢ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢١٩ .

النماری من أبناء البلاد - الى خارج المملكة بالقوة وأعلن
الحرب ضدهم . حينما طلب البرتغاليون الصلح وعقد اتفاق
جديد معه كان من شروطه أن يخرج النماری جميعهم من (تيرناتى)
وأن يكون نشاط البرتغاليين محصورا فى التجارة دون غيرها. (١)
ونشب القتال مرة أخرى حينما قتل البرتغاليون السلطان
(خسيرون) فدرا وحل مكانه ابنه السلطان (باب الله)
ولم ينته القتال الا فى عام ١٥٧٧ م (٩٨٥ هـ) بعد أن استسلم
البرتغاليون وغادروا مملكة (تيرناتى) نهائيا . (٢)
وقد أدى انهزام البرتغاليين الى حدوث رعب فى قلوب النماری
من أبناء البلاد ، اذ كانوا يساعدون البرتغاليين فى حربهم
ضد المسلمين وهم الذين كانوا يرسلون المؤن الى البرتغاليين
حينما حاصروهم المسلمون ، الا أن السلطان (باب الله) أعلن
أنهم فى أمان ماداموا يقرون بسلطة (تيرناتى) ويخضعون
لها . (٣)
وبعد انتهاء الحرب وجه السلطان (باب الله) جهوده الى
نشر الاسلام فى الجزر التى لم يدخلها ، مثل (ايريان
IRIAN) و (سمبارا SUMBAWA) و (سولاويسى SULAWESI)
و (بوتون BUTON) وغيرها الى أن توفاه الله عام ١٥٨٣ م
(٩٩١ هـ) . (٤)

(١) نفس المرجع ، ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٢٧ - ٢٣٠ .

و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٤٩ .

(٣) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢٩ - ٢٣١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٢٧ ، ٢٣١ .

ثم ضعفت (تيرناتى) من بعده الى أن فقدت حريتها وخصعت
للـهـولـنـديـين عام ١٦٧٥ م (١٠٨٦) . (١)

وكان دور (تيرناتى) فى الدعوة الاسلامية فى مجالين : نشر
الاسلام فى جزر (مالوكو) والجزر التى حولها ، والدفاع عن
الاسلام من هجمات التهشير النصارى . وقد بدأت المواجهة
بين الدعوة الاسلامية والتهشير فى جزر (مالوكو) وما حولها
من ذلك الوقت ولا تزال مستمرة فى الوقت الحاضر . وحينما
انحسر نفوذ البرتغاليين فيما بعد حل محلهم الهولنديون .
ولذلك تبدل المذهب الذى تمسك به النصارى فى جزر (مالوكو)
تبعاً لتبدل أسيادهم . فبعد أن كانوا كاثوليكين مثل البرتغاليين
صاروا بروتستانتين مثل الهولنديين . ونتيجة لهذه المواجهة
الطويلة وجدنا أن سكان جزر (مالوكو) فى الوقت الحاضر
نصفهم تقريباً من المسلمين والنصف الآخر من النصارى . (٢) ووجدنا
أيضاً أن المنطقة التى كانت مركزاً للقوة الاستعمارية
ووقعت تحت احتلالها من أول مجيئها وقبل رموز الاسلام فيها
أغلب سكانها من النصارى . وهذه المنطقة هي جزر (مالوكو)
الجنوبية . أما المنطقة التى كانت مركزاً للقوة الاسلامية
- وهي منطقة جزر (مالوكو) الشمالية - فأغلب سكانها من
المسلمين . (٣)

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ .
(٢) انظر جدول سكان اندونيسيا وأديانهم . الجدول الثانى ، نفس
المفحة ٧ من هذه الرسالة .
(٣) تاريخ التربة الاسلامية فى اندونيسيا ، لمحمود يوسف ،
ص ٢٢٥ .

د - دور الدعوة المسلمين في نشر الاسلام .

سبق أن ذكرنا أن الاسلام وصل الى اندونيسيا على أيدي التجار المسلمين في القرن الأول الهجري (السابع الميلادي) ، وليس هناك خلاف بين المؤرخين من أن الاسلام جاء مع التجار المسلمين بل وجد الخلاف في أول من جاء به هل هم من العرب أو من الهنود أو من الفرس . وقد بينا في البحث السابق في وصول الاسلام أنهم من العرب (١) وهؤلاء التجار لم يكونوا دعاة متطرفين لنشر الاسلام بل كانوا يتجرون ويتعاملون مع أهل البلاد ويتزوجون من بناتهم ، وإذا وجدت فرصة أثناء ذلك لشرح الاسلام ونشره اغتنموا هذه الفرصة (٢) وكانوا يفعلون ذلك لإيمانهم بأن الدعوة الإسلامية واجبة على جميع المسلمين ، وليس وجوبها مقتصرًا على فئة منهم دون فئة . ومن أجل ذلك وجدنا أن انتشار الاسلام في جزر اندونيسيا كان بطيئًا وأنه لم ينتشر قبل قيام الممالك الإسلامية القوية الأسي في المناطق الساحلية وهي المناطق التي أقبل فيها هسولا . التجار المسلمون . ونتيجة لذلك لم تقم أولى الممالك الإسلامية - وهي مملكة (سامودرا بهاسي) - إلا في القرن الثالث عشر الميلادي (آخر القرن السادس الهجري) أي بعد خمسة قرون من وصول الاسلام مع التجار المسلمين كما سبق ذكره (٣) كما أن الممالك الإسلامية القوية في القرن الخامس عشر إلى السابع عشر الميلادي كانت مراكزها مناطق ساحلية بامتياز مملكة (ساتارام) في (جاوا) التي كان مركزها في وسط جزيرة (جاوا) في المناطق الداخلية (٤)

(١) أنظر هذه الرسالة في الصفحات : ١٩ - ٢٢ في بحث: وصول الاعلام الى اندونيسيا .

(٢) انظر : الاسلام في الشرق الأقصى ، ص ٥٢ - ٥٣ .

(٣) انظر : الصفحة ٢٣ من هذه الرسالة ، في بحث: دور الممالك الإسلامية في نشر الاسلام .

(٤) انظر : الصفحات ٥٢ - ٥٤ من هذه الرسالة في بحث: دور الممالك الإسلامية في نشر الاسلام .

ولم يكن هوّلاء التجار وحدهم في الساحة فيما بعد بل
وصل أيضا إلى جزر اندونيسيا دعاة مسلمون متفرغون للدعوة
الإسلامية . (١) وهوّلاء الدعاة هم الذين نشروا الإسلام في المناطق
الداخلية وبفضل جهودهم تركزت جذور الإسلام في المناطق الساحلية
أيضا . فهم الذين نشروا التعامل الإسلامية وعملوا الوعي الإسلامي
في نفوس أفراد المسلمين .

وحيثما قامت الممالك الإسلامية القوية في القرن الخامس
عشر الميلادي (التاسع الهجري) وما بعده ظل دور الدعاة قائما
في نشر الإسلام وارتبطت أسماء بعضهم بممالك معينة كما وجدنا
منهم من لم يرتبط اسمه بمملكة معينة . ولم يكن الدور في الدعوة
الإسلامية مقتصرًا على التجار والدعاة الوافدين من خارج
جزر اندونيسيا ، بل كان للدعاة المسلمين الاندونيزيين دور بارز
في نشر الإسلام لا سيما بعد أن سافر بعضهم إلى مكة وأقاموا فيها
للدراية على أيدي علماء هاء هوّلاء رجعوا إلى موطنهم ونشطوا
في الدعوة الإسلامية . وحدث ذلك منذ القرن السادس عشر الميلادي
(العاشر الهجري) حينما حسنت العلاقات بين بعض ممالك اندونيسيا
الإسلامية وحكام مكة المكرمة . (٢)

ومن هوّلاء الدعاة الذين لهم جهود كبيرة في نشر الإسلام
الشيخ ملك إبراهيم المعروف بلقبه مولانا المفسري . وقد
ذكر بعض المؤرخين أنه عالم قرشي من ذرية رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، جاء من بلاد المغرب إلى منطقة
(جيومبا JEUMPA) في (أشيه) ثم تزوج من إحدى بنات

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ١١٣ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١١٤ .

ملكها . ثم سافر الى (جاوا) الشرقية ونشر الاسلام فيها لمدة
عشرين عاما الى أن توفاه الله . (١) وقد كتب على قبره في
مدينة (غرميك) جاوا الشرقية أنه توفي في الثاني
عشر من شهر ربيع الأول عام ٨٢٢ هـ أي عام ١٤١٩ م . (٢) اذ
كان مجيئه في (جاوا) الشرقية عام ٨٠٢ هـ (١٤٠٠ م) أي في
أيام مملكة (ماجاهايت) الهندوكية . وكان هذا الداعية
يسكن مدينة (غرميك) أهم موانئ مملكة (ماجاهايت)
في ذاك الوقت وجعلها مركزا لنشاطه في الدعوة . وقد
أسلم على يده كثيرون وربي شيانا مسلمين ليكونوا دعسا
من بعده ينشرون الاسلام بين السكان الأصليين . (٣)
ومنهم (رادين رحمت RADEN RAHMAT) بن مولانا المغربي
الذي واصل جهود والده في نشر الاسلام واعداد الدعاة
لنشر الاسلام في جميع أنحاء جزيرة (جاوا) . (٤) وقد
كان من تلاميذ هذا الداعية (رادين فتح) مؤسس مملكة
(ديماك) ومولانا عين اليقين بن مولانا اسحاق المعروف بلقبه
(سونان غيري) الداعية المسلم الذي له دور كبير في
تأسيس مملكة (ديماك) وفي نشر الاسلام في جزر اندونيسيا
الشرقية كما سبق ذكر ذلك . (٥) وكان (رادين رحمت) يسكن
مدينة (سورابايا SURABAYA) وجعلها مركز النشاط في الدعوة
الاسلامية ، وأسس فيها معهدا لاعداد الدعاة ، ولا يزال المسجد الذي
بناه قائما في هذه المدينة في الوقت الحاضر ويعتبر من أقدم المساجد
في جزيرة (جاوا) .

-
- (١) تاريخ الأولياء ، الشيخ بشري مصطفى ، منار اقدس ، ١٢٧٢ هـ / ١٩٥٢ م
ص ١٥ - ١٧ . (باللغة الجاوية والخط العربي) .
(٢) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢٦٢ - ٢٦٣ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .
(٤) نفس المرجع ، ص ٢٦٨ وما بعدها .
(٥) انظر الصفحات ٤٩ - ٥١ من هذه الرسالة في بحث دور العلماء للاسلامية
في نشر الاسلام .
ونفس المرجع ، ص ٢٨٢ وما بعدها .

ومنهم (رادين شهيد RADEN SYAHID) بن (أرياتيجا ARYATEJA) أحد أمراء (ماجابهايت) . وقد أسلم وهو صغير على يد (رادين رحمت) الذي تزوج من أخته . فدرس العلوم الإسلامية لديه ثم صار داعية مسلما ونشر الإسلام في المناطق الساحلية والداخلية في (جاوا) الوسطى . (١)

ومنهم الشريف هداية الله بن أخى مولانا المغربي ، وقد ارتبط اسمه بمملكة (ديماك) إذ كان يعتبر من أبرز قوادها ، وقد قاد جيش (ديماك) لمواجهة البرتغاليين واستطاع أن يسترد ميناء (سوندا كيلاه) من أيديهم عام ١٥٢٧ م (٩٣٤ هـ) . وكان حاكما لمنطقة (جاوا) الغربية التابعة لمملكة (ديماك) ثم ترك هذا المنصب وتفرغ للدعوة الإسلامية . وقد نشر الإسلام في (جاوا) الغربية إلى أن توفاه الله . (٢)

ومنهم الشيخ عبدالقادر خطيب (تونغغال TUNGGAL) المعروف بلقبه (داتوري باندانغ DATO RI BANDANG) وزميلة (داتو سليمان DATO SULAIMAN) اللذان جا ١٤ من (سومطرا) إلى جزيرة (سولا ويسى) لنشر الإسلام . وكان ذلك في أول القرن السابع عشر الميلادي (الحادي عشر الهجري) . وقد كان لهما جهود كبيرة في نشر الإسلام في (سولا ويسى) الجنوبية . (٣)

ومنهم الشيخ برهان الدين (أولا كان ULAKAN) الذي نشر

-
- (١) تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢١٠ وما بعدها .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ٢٢٩ وما بعدها .
 - (٣) نفس المرجع ، ص ٤٢٦ وما بعدها .
- و : تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، ص ٢٢٢ .
 و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١١٤ ، ١١٧ .
 وذكر (ج . نورديوين J. NOORDUYN) أن ملك (غوا) - وهي إحدى ممالك هذه المنطقة - دخل في الإسلام عام ١٦٠٥ (١٠١٤ هـ) .
 انظر كتابه : انتشار الإسلام في (ماكمار) ، ج . نورديوين ، ص ٢٧ (بالاندونيسية) .

الاسلام في المناطق الداخلية في (سومطرا) الغربية .
وكان يدرس علومه في (أشيه) ثم رجع الى منطقته ونشر
الاسلام هناك الى أن توفي عام ١٦٩١ م (١١١١ هـ) . (١)
وهؤلاء من الذين لهم دور بارز في نشر الاسلام قبل قيام
الممالك الاسلامية وأثناء مجدها . وهناك غيرهم كثير . من
قد وردت أسمائهم في حديثنا عن دور الممالك الاسلامية في
نشر الاسلام . (٢)

ولم يتوقف سير الدعوة الاسلامية في القرن الثامن عشر
الميلادي (الثاني عشر الهجري) وما بعده اثر أقول نجم الممالك
الاسلامية ووصول المستعمرين الغربيين والمبشرين بل لستم
تنزل نشطة الا أن نشاطها كان أقل مما كان عليه من قبل . وذلك
لانشغال زعماء المسلمين وعلمائهم بمواجهة المد الاستعماري .
وسنبحث ذلك في الفصل التالي حينما نتكلم عن جهود المسلمين
في مقاومة التبشير النصراني قبل القرن الرابع عشر الهجري .
وكان الدعاة المملكون يسلكون طرقا عديدة لنشر الاسلام
بين السكان الاندونيسيين . وقد ذكر المؤرخون أن الاسلام
انتشر بين الاندونيسيين عن طريق التجارة والزواج والتعليم . (٣)
أما التجارة فقد كانت الطريق الوحيد لوصول الاسلام ونشره
في أول عهده في جزر اندونيسيا . فعن طريق التجارة تعرف
الاندونيسيون على الاسلام . فكان لمن معاملته التجار المسلمين
وأما نتهم أثر بالغ في نفوس الاندونيسيين الذين عاشروهم .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ١٤٢ و ج ٤ ص ١٤٨ - ١٤٩ .

وتاريخ التربية الاسلامية في اندونيسيا ، ص ١٨ - ١٩ .

(٢) انظر : الصفحات ٥٧٣-٥٧٤ من هذه الرسالة ، في مبحث دور الممالك
الاسلامية في نشر الاسلام .

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ص ١١٩ - ١٢٤ .

ثم حدث أن أقام هؤلاء التجار المسلمون في حي مخصص لهم فتوثقت العلاقة بينهم وبين من عرفوهم من الاندونيسيين . ولم يشترك التجار الفرمة لشرح التعاليم الاسلامية لمعارفهم الذين دخلوا الاسلام على أيديهم . وهكذا انتشر الاسلام بهذه الطريقة بين الاندونيسيين . (١) وكان بعض هؤلاء التجار أذكيا ولهم نفوذ واسع لذلك هم وشروطهم بين الحكام الاندونيسيين ، ومن ثم كان يختار منهم رؤساء الموانئ . وقد كان ذلك أمرا عاديا في ذلك الوقت . وكان من يختار منهم لذلك يستطيع بصفته رئيسا للمينة أن يتصل بالطبقة العليا من رجال الدولة ووجهة الشعب . وبذلك يستطيع أن ينشهر الفرمة لنشر الاسلام بينهم . وهكذا انتشر الاسلام بين الأمراء والقواد والوجهة . (٢)

وأما الزواج فقد كان طريقا مهما لنشر الاسلام بين الأندونيسيين . وقد حدث أن انتشر الاسلام عن هذا الطريق بين أمراء مملكة (ماجاهايت) حينما تزوج (رالين رحمت) الداعية المسلم في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي (التاسع الهجري) من إحدى أميراتهن . (٣) وإذا تزوج داعية مسلم من إحدى بنات الحكام فإنه يستطيع أن يستخدم مركزه الجديد لنشر الاسلام بين الطبقة الحاكمة والشعب . وإذا أسلم أحد الحكام فإن ذلك مكسب عظيم للإسلام لأنه يتبعه أعوانه وشعبه .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١١٦ ، ١٢٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٢٠ - ١٢١ .

(٣) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢٧٠ .

وهناك شواهد تاريخية تدل على أهمية الزواج في نشر الإسلام في جزر اندونيسيا غير ما ذكرناه آنفاً ، منها : زواج إحدى أميرات (جيومبا JEUMPA) المطلعة من ملك (ما جا باهيت) والد (رادين فتح) مؤسس مملكة (ديماك) الإسلامية . (١) ومنها : زواج مولانا اسحاق من ابنة حاكم (بالامبانغان) في (جاوا) الشرقية ، فولدت له ابنة مولانا عيسى اليقين الذي كان له باع طويل في نشر الإسلام في (جاوا) وجنوب اندونيسيا الشرقية . (٢) ومنها : زواج الشيخ عبدالرحمن الداعية المسلم في منطقة (توبان TUBAN) من إحدى بنات حاكمها . (٣) وأما التعليم فقد اعتمد الدعاء الأوائل لاعداد الدعاة من أبناء السكان الأصليين . ولم يزل الدعاء من بعدهم يستخدمونه من أجل نشر الإسلام . وإذا رجعنا إلى التاريخ وجدنا أن مولانا المغربي قد أسس معهداً علم فيه تلاميذ . وأعد هم ليكونوا دعاة من بعده . وهكذا فعل ابنه (رادين رحمت) وابن أخيه مولانا عيسى اليقين ، كما سبق بيانه آنفاً . كما أن الدعاة الذين نشروا الإسلام في جزيرة (سومطرة) وما حولها في القرن السابع عشر الميلادي (الحادي عشر الهجري) كانوا يدرسون في المعاهد الإسلامية في (أشه) (٤) ومنهم : الشيخ برهان الدين (أولاكان) (٥) والشيخ يوسف المكشاري . (٦)

ولا يزال التعليم إلى الآن أهم ركائز الدعوة الإسلامية في اندونيسيا كما سنبينه فيما بعد في الباب الرابع في بحث جهود المسلمين في مواجهة الشبشير .

-
- (١) نفس المرجع ، ص ٢٦٥ - ٢٧٢ . و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١٢٢ .
 - (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١٢٢ . و : تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٢٨٦ .
 - (٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ١٢٢ .
 - (٤) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، ص ١٧٢ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ١٨ - ١٩ .
 - (٦) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٥٥ .

الفصل الثالث :

التبشير في اندونيسيا قبل القرن الرابع

عشر الهجري وجهود المسلمين في مقاومته .

أ - وصول الاستعمار الى اندونيسيا وجهود المسلمين في مقاومته .

١ - وصول الاستعمار .

سبق أن ذكرنا أنه بعد أن سقطت مملكة (ماجاهايت) الهندوكية صارت جزر اندونيسيا تحت نفوذ الممالك الإسلامية القوية . وكان أقدمها مملكة (مالاك) التي تقع عاصمتها (مالاك) في شبه جزيرة (الملايو) ويمتد نفوذها إلى جزيرة (سومطرا) . وذكرنا أيضاً أن البرتغاليين احتلوا مدينة (مالاك) عام ١٥١١ م (٩١٧ هـ) ، وأن مملكة (ديماك) أرسلت أسطولها لمحاربتهم عام ١٥١٢ م (٩١٨ هـ) إلا أنها لم تنجح في إلحاق الهزيمة بهم . (١) وفي هذا المبحث نتحدث عن جهود المسلمين في مقاومة الاستعمار من يوم وصوله إلى مطلع القرن الرابع عشر الهجري .

ويعتبر البرتغاليون أول من جاء اندونيسيا من المستعمرين الغربيين . وقد وصلوا فعلاً إلى جزر (مالوكو) الواقعة في شرق اندونيسيا بعد استيلائهم على مدينة (مالاك) . وذلك لشراء التوابل من سكانها بعد أن أحجم التجار الاندونيسيون

(١) انظر : الصفحات ٣٦ - ٣٨ و ٥٠ من هذه الرسالة ، في مبحث دور الممالك الإسلامية في نشر الإسلام .

وغيرهم عن المجيء الى (مالاك) بعد استيلاء البرتغاليين عليها، وكان ذلك في عام ١٥١٢ م (٩١٨ هـ) . (١) ثم اتصلت بهم المملكتان الهندوكيتان الواقعتان في جزيرة (جاوا) وهما (باجاجاران PAJAJARAN) و (بالامبانغان BALAM) (BANGAN) طلباً لعونهم في محاربة مملكة (ديماك) الإسلامية . (٢) وحصل البرتغاليون من مملكة (باجاجاران)^{على} الآن بإنشاء مركزهم التجاري في ميناء (سوندا كيلابا) أي جاكرتا الآن . (٣) ولذلك أرسلت (ديماك) جيشها الى (سوندا كيلابا) وطردت البرتغاليين منها كما سبق ذكره . (٤)

وفي عام ١٥٢١ م (٩٢٨ هـ) وصل الاسبانيون الى جزر (مالوكو) عن طريق جزر الفلبين وأقام تجارهم في ميناء (تيدوري TIDORE)^(٥) وحدثت منافسة بينهم وبين البرتغاليين فيها الى أن اتفق الجانبان عام ١٥٢٤ م (٩٤١ هـ) على اقتسام مناطق النفوذ^(٦) وترك الاسبانيون جزر (مالوكو) للبرتغاليين ونقلوا نشاطهم الى جزر الفلبين . (٧)

وانفرد البرتغاليون من بين الأوروبيين بالتجارة في جزر اندونيسيا الى آخر القرن السادس عشر الميلادي (أول القرن الحادي عشر الهجري) ، إلا أن الاندونيسيين كانوا لا يتعاضدون معهم بل حدث بينهم وبين البرتغاليين قتال مراراً عديدة في جزر (مالوكو) وغيرها . اذ لم يكن البرتغاليون

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، موللركروغر ، ص ٢٤ .
 - (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٠٥ .
 - (٣) نفس المرجع ، ص ٢١٩ .
 - (٤) انظر الصفحة ٥٥ من هذه الرسالة في بحث: دور الممالك الإسلامية في نشر الاسلام .
 - (٥) تاريخ اندونيسيا ، ج ٢ ، ص ٢٢٦ .
 - (٦) نفس المرجع ، ص ٢٢٧ .
 - (٧) نفس المرجع ، ص ٢٢٨ .

يريدون التجارة فقط بل كانوا يريدون أيضا أن ينشروا النصرانية بين سكان اندونيسيا ويحتلوا موانئها. وقد تقدم بيان الممارك التي حدثت بينهم وبين الممالك الإسلامية في اندونيسيا في الفصل السابق. (١)

وفي عام ١٥٩٦ م (١٠٠٥ هـ) وصل الهولنديون إلى ميناء (بنتن) في (جاوا) الغربية بقيادة (كورنيليس دي هوتمان CORNELIS DE HOUTMAN) وطلبوا من وزير (بنتن) وولي أمر سلطانها الذي كان لا يزال صغيرا أن يأذن لهم مزاولة التجارة في ميناءها. وقد أذن لهم ذلك لأنه سرعان ما حدث نزاع بينهم وبين (بنتن) لمخالفتهم أنظمتها وافطروا التي مفادرتها في نفس العام. (٢) وفي عام ١٥٩٨ م (١٠٠٧ هـ) رجعوا إليها بقيادة (فان نيك VAN NECK) وبدلوا جهودا كبيرة لاستمالة زعماءها ونجحوا وحصلوا على إذن بالتجارة فيها. (٣) وفي عام ١٦٠٢ م (١٠١١ هـ) استطاعوا أن يحصلوا على الإذن بإنشاء مركزهم التجاري في (بنتن). (٤) وقد بنى الهولنديون مركزهم التجاري فيما بعد عام ١٦٠٣ م (١٠١٢ هـ). (٥)

وأما البريطانيون فقد وصلوا إلى اندونيسيا عام ١٦٠٢ م (١٠١١ هـ) بقيادة (جيمس لانكاستر JAMES LANCASTER) وحصلوا على إذن من وزير (بنتن) بإقامة مركزهم التجاري فيها في نفس العام. (٦) ومن ذلك الحين تقلص نفوذ البرتغاليين ونشاطهم في

(١) انظر: المجلدات ٧٣ - ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٥ - ٥٦ من هذه الرسالة .

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٣ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٥٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٥٤ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٢٥٥ .

(٦) نفس المرجع ، ص ٢٥٦ .

اندونيسيا ، ولم ينجح البريطانيون كثيرا فى تطوير نشاطهم فيها . فكان الهولنديون هم وحدهم من بين الغربيين الذين لهم نشاط واسع فى جزر اندونيسيا، واستطاعوا أن يسيطروا مركزا تجاريا فى مدينة (جاكرتا)، ومنها انطلق نشاطهم الى جميع جزر اندونيسيا .

٢ - جهود المسلمين فى مقاومة الاستعمار فى القرن الحادى

عشر والثانى عشر الهجرى .

يعتبر القرن الحادى عشر الهجرى (١٥٩٢ - ١٦٨٩ م) قسرا الصراع بين الاستعمار الغربى وبين المسلمين فى اندونيسيا، وكان فيها فى ذاك الوقت ممالك اسلامية أهمها :

١ - مملكة (أشميه) التى كانت تسيطر على جزيرة (سومطرا) وشبه جزيرة (الملايو) وبذلك تسيطر على الملاحة فى مضيق (مالاك) .

٢ - مملكة (ماتارام) التى كانت تسيطر على (جاوا) الوسطى والشرقية وكانت امتدادا لمملكة (ديماك) .

٣ - مملكة (ماكسار) التى كانت تسيطر على (سولاويس) الجنوبية وبعض جزر اندونيسيا الشرقية .

٤ - مملكة (بنتن) التى كانت تسيطر على (جاوا) الغربية والجزء الجنوبى من جزيرة (سومطرا) . وكان ميناءها يعتبر من أهم موانئ اندونيسيا . وكانت هذه المملكة جزءا

من مملكة (ديماك) ثم انفصلت عنها بعد وفاة السلطان
(تيرانغونو) عام ١٥٤٦ م (٩٥٣ هـ) وانتقال المملطة إلى
السلطان (أديويجاها) ونقل العاصمة إلى (پاجانغ)
في المناطق الداخلية. (١)

وقد بينا في الفصل السابق ما حدث بين مملكة (أشيه)
والمستعمرين وأن الهولنديين والبريطانيين كانوا يتجنبون
النزاع معها. (٢) كما بينا أيضا فيه الصراع الذي حدث بين
الهولنديين وبين مملكة (ماتارام) في عهد السلطان عبدالرحمن
الملقب بـ (سلطان أغونغ). (٣)

وأما مملكة (ماكسار) فقد دخل ملكها الإسلام عام ١٦٠٣ م
(١٠١٢ هـ) ولقب نفسه بالسلطان علاء الدين. (٤) وصارت تلك
المملكة فيما بعد قلعة من قلاع الإسلام في جزر اندونيسيا
الشرقية. وكانت ضعيفة وتقع تحت نفوذ مملكة (تيرناتسي)
الإسلامية إلا أنها سرعان ما توسع نفوذها وقويت شوكتها بعد
أن أصاب (تيرناتسي) الضعف.

ولما توفي السلطان علاء الدين تولى من بعده ابنه السلطان
حسن الدين. (٥) وقد بذل جهودا كبيرة لجعل ميناء (ماكسار)
أهم الموانئ في جزر اندونيسيا الشرقية، وصار مركزا تجاريا
هاما يلتقى فيه التجار من جميع البلاد الذين يريدون شراء
منتجات جزر اندونيسيا الشرقية. (٦)

(١) تاريخ الأمة الإسلامية، ج ٤، ص ١٦٣ - ١٦٥.

(٢) انظر الصفحات ٤٢ - ٤٦ من هذه الرسالة، في بحث: دور الممالك
الإسلامية في نشر الإسلام.

(٣) انظر الصفحات ٥٢ - ٥٣ من هذه الرسالة، في بحث: دور الممالك
الإسلامية في نشر الإسلام.

(٤) تاريخ الأمة الإسلامية، ج ٤، ص ٢٨٨ و ٢٩٢.

(٥) نفس المرجع، ص ٢٩٣.

(٦) نفس المرجع، ص ٢٩٣ - ٢٩٤.

وبنى السلطان حصونا حول مدينة (ماكّار) وأنشأ أسطولا
من السفن الشراعية السريعة لكي يحمي بلاده من مطامع الأعداء^(١)
ورأى الهولنديون ذلك فحافظوا على أنفسهم وتجارتهم فحاولوا اسطول
الهولندي أن يخضع (ماكّار) لهم فحاصر ميناء ها من عام
١٦٦٢ م (١٠٤٢ هـ) الى عام ١٦٦٦ م (١٠٤٦ هـ) ، الا أن المحاولة
بالتفشل . اذ استطاع الماكّاريون أن يكسروا الحصار
بطنهم الصغيرة السريعة ، واضطر الهولنديون إلى أن ينسحبوا^(٢)
وبعد أن فشل الهولنديون في السيطرة عليها توسع نفوذ
(ماكّار) وصارت أقوى دولة في جزر اندونيسيا الشرقية
وحينذاك شعرت جيرانها بالخبرة والخوف فاصلت احداها -
وهي مملكة (بوني BONE) - بالهولنديين وأهدى ملكها
(أروبالاكا ARUPALAKA) استعداده لمساعدة الهولنديين
على معارضة (ماكّار) بشرط أن يعترف الهولنديون بسلطته
على جميع أنحاء (سولاوي) الجنوبية ، فوافقوه على ذلك
فأرسل الهولنديون أسطولهم عام ١٦٦٦ م (١٠٧٧ هـ) بقيادة (كور
نيليس سبيلمان CORNELIS SPEELMAN) لمواجهة (ماكّار) من
البحر ، بينما تولى (أروبالاكا) وجيشه مهاجمتها من البر . وبعد
عام من القتال المرير اضطر السلطان حسن الدين أن يوقع
اتفاقا مع الهولنديين ينص على انسحاب الماكّاريين من
جزر (مالوكو) و (نوساتينغارا NUSATENGARA) وحصر
نفوذهم في ولايتهم الأصلية

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٩٤ - ٢٩٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٩٦ - ٢٩٧ .

قبل اتساع مملكتهم وهي ولاية (غورا) التى تقع فيها مدينة
(ماكسار) . وكان ذلك عام ١٦٦٧ م (١٠٧٨ هـ) . (١)

ومنذ ذلك الحين لم تستطع (ماكسار) أن تسترد مكانتها ،
ومع ذلك لم يتوقف الماكساريون عن محاربة الهولنديين فى
أى مكان . بل لما انتهت الحرب بين مملكة (ماكسار) والهولنديين
بهزيمة تها رفض كثير من جنودها وقوادهم أن يتوقفوا عن
محاربة الهولنديين ، فغادروا (ماكسار) وانتفروا فى
المناطق الساحلية من جزيرة (جاوا) و (سومبورا)
و (كاليمانتان) وشبه جزيرة (الملايو) وصاروا يهاجمون
أى سفينة هولندية تمر بقربهم . (٢) وكان أشهرهم وأشد هم
بأسا (كاراينغ غاليسونغ KARAENG GALESONG) الذى
ساعد (ترونا جايا TARUNAJAYA) فى حربه ضد
الهولنديين . (٣)

وقد بدأت حرب (ترونا جايا) عام ١٦٧٤ م (١٠٨٥ هـ) (٤) وكان
سببها أن بعض زعماء مملكة (ماتارام) يعارضون السلطان
(أمانكورات AMANGKURAT) ابن السلطان عبدالرحمن
لظلمه وسأيرته الهولنديين . وكان هذا السلطان الظالم
قد أمر بقتل كل من صاوره الشك فى موالاته إياه . وقد
أمر بقتل أخيه وزوج أخته وجماعة من العلماء لأنه كان يشك

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٩٨ - ٢٩٩ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٣١٩ - ٣٢٠ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٣٢٠ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٣١٩ .

في ولائهم له^(١) . كما أنه كان متعاونًا جدًا مع الهولنديين مخالفًا بذلك سيرة والده . وقد عقد معاهدة معهم ، وكان من بين بنودها :

- ١ - الاعتراف بسيادة الهولنديين على (جاكرتا) مقابل اعترافهم بخضوعهم له وإرسالهم هدايا سنوية له .
- ٢ - استعداد الهولنديين على وضع سفنهم تحت تصرفه لكي تحمل الوفود السياسية التي يرسلها إلى خارج البلاد .
- ٣ - موافقته على عدم إرسال مملكة (ماتارام) سفنها إلى جزر (مالوكو) للتجارة في أي ظرف من الظروف .
- ٤ - أن على (ماتارام) أن تطلب الآن من الهولنديين إذا أرادت أن ترسل سفنها إلى ميناء (مالوكا) في شبه جزيرة (الملايو) للتجارة^(٢) .

وبهذه المعاهدة اضطرت (ماتارام) أن تترك تجارتها الخارجية ، وبذلك خسرت مصدرًا هامًا من مصادر ثروتها كما خسرت اتصالاتها الخارجية .

وكان من بين هؤلاء الممارضين (تروناجايا) ابن الحاكم جزيرة (مادورا MADURA) التابعة لمملكة (ماتارام) ، و (سونان غيري SUNAN GIRI) - أي الشيخ المقيم في (غيري) - شيخ معهد (غيري) الإسلامي ومن أبرز علماء (جاوا) في ذلك الوقت ،

• ————— •

(١) نفس المرجع ، ص ٢١٥ - ٢١٩ .
و : حرب تروناجايا ، ف . أ . - شوشيتو ، ضمن كتاب : تاريخ
المقاومات المسلحة ضد الاستعمار ، المحرر : د . سارتونوسو
كارتوديرجو ، ص ٧ - ٨ (بالاندونيسية) .
PERANG TRUNOJUJO, F.A. Sucipto, in: SEJARAH PERLAWANAN
TERHADAP KOLONIALISME, Editor: Prof. Dr. Sartono Kartodirdjo,
Pusat Sejarah ABRI, 1973, p. 7 - 8 .

(٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢١٤ .

و (رادين كاجوران RADEN KAJORAN) أحد كبار أمراء (ماتارام)^(١) وقد اتفق الثلاثة على إعلان القتال ضد السلطان لمارأوا تماديه في الظلم ولأمره قتل ما لا يقل عن خمسة آلاف من العلماء والدعاة والزعماء ولمعارضتهم سياسته الموالية للهولنديين^(٢) . وكان قصدهم اقصة السلطان (أمانفكورات) عن ملكه ثم محاربة الهولنديين من بعده .

واستنجد (أمانفكورات) بالهولنديين بعد أن استطاع الشوار بقيادة (تروناجايا) أن يستولوا على (جاوا) الشرقية وهددوا عاصمة (ماتارام) . وتعاون (تروناجايا) وجماعته مع (كاراينغ غاليسونج) ورجال سلطان (بنتن) أنهى الفتح عبدالفتاح ، واستطاعوا عام ١٦٧٧ م (١٠٨٨ هـ) أن يحتلوا على عاصمة (ماتارام) ، واضطر (أمانفكورات) أن يهرب إلى (تيفال TEGAL) على الساحل الشمالي من (جاوا) الوسطى ومات فيها في نفس العام ، فتولى الملك بعده ابنه (أمانفكورات) الثاني^(٣) . فعاد السلطان الجديد طلب زيادة عون الهولنديين وألح على ذلك فأرسلوا جيشاً أكثر وطلبوا من ملك (بونى) أن يرسل جيشه أيضاً لمساعدتهم^(٤) . فاضطر (تروناجايا) و (سونانغيرى) و (كاراينغ غاليسونج) وأتباعهم أن ينسحبوا إلى المناطق الجبلية (في جاوا) الشرقية .

(١) نفس المرجع ، ص ٢١٨ - ٢١٩ . و : حرب تروناجايا ، ف أ .

سوشيتو ، ص ٧ ، ٩ .

(٢) نفس المرجع الأول ، ونفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٢٢ - ٢٢٥ . و : حرب تروناجايا ، ف أ .

سوشيتو ، ص ١٨ - ٢٠ .

وفي معركة حاسمة في (كاپار KAPAR) التي دامت لمدة خمسة وثلاثين يوما متتالية استشهد (كاراتينغ غاليسونغ)^(١) وقبض على (ترونا جايا) ثم اغتيل بيد (أمانغكورات) الثاني نفسه .^(٢) أما (سونان غيري) فقد واصل جهاده ومعه تلاميذه وأتباعه إلى أن استشهد وأولاده جميعا في معركة فاصلة قرب مدينة (سورابايا SURABAYA) عام ١٦٨٠ م (١٠٩١ هـ) .^(٣) وأما (رادين كاجوران) فقد قتل من قبل في عام ١٦٧٩ م (١٠٩٠ هـ)^(٤) وبذلك انتهت ثورة (ترونا جايا) التي تعتبر أهم ثورة ضد الهولنديين ومن الأهم في جزيرة (جاوا) في القرن الحادي عشر الهجري .

وأما مملكة (بنتن) فقد كان موقفها مع الهولنديين ضعيفا أول الأمر . والسبب في ذلك أن سلاطينها كانوا ضعفاء وأنه حدث نزاع بين وزراءها للاستئثار بالسلطة . وحدث ذلك إلى أن تولي الملك عام ١٦٥١ م (١٠٦١ هـ) السلطان أبوالفتح عبدالفتاح المعروف بلقبه (سلطان أغينغ تيرتاياسا SULTAN AGENG TIRTAYASA) أي السلطان المعظم المقيم في قصر (تيرتاياسا) . وكان هذا السلطان يرى أنه بعد وفاة السلطان عبدالرحمن من (ماتارام) عام ١٦٤٦ م (١٠٥٦ هـ) توسع نفوذ الهولنديين في جزيرة (جاوا) وما حولها . فأراد هو أن يوقف هذا المد

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ج ٤ ، ص ٢٢٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٢٦ . و : حرب ترونا جايا ، ص ٢٢ .

(٣) تاريخ الأمة الإسلامية ج ٤ ، ص ٢٢٧ .

(٤) نفس المرجع ، نفس الصفحة ، و : حرب ترونا جايا ، ص ٢٢ .

الاستعماري . فعمل أولا على تقوية مملكة (بنتن) اقتصاديا وعسكريا . وقد بلغت (بنتن) في أيامه أوج مجدها وصار ميناء ها يجتذب اليه التجار من جميع البلاد . وعقد السلطان أبو الفتح اتفاقا تجاريا مع شركات تجارية أجنبية كثيرة من أجل تطوير اقتصاد بلاده وازدهار ميناء ها . وأمر بتوسيع الأراضي الزراعية واستصلاحها كما أمر بتطوير الجيش وتدريبه وتجهيزه من أجل مواجهة الأعداء^(١) . وكان من أهم مستشاريه مفتي المملكة الشيخ يوسف الماكثاري أحد كبار علماء جزيرة (جاوا) في ذلك الوقت^(٢) . وكذا أقام فيها علماء جاوا من البسلا والعربية و (أشيه) وغيرها . وأرسل السلطان وفوده الى ملاطين المسلمين في الهند وتركيا وغيرها^(٣) .

وفي عام ١٦٨٠ م (١٠٩١ هـ) طلب السلطان من الهولنديين أن يسفروا عن رعاياه الذين اعتقلهم الهولنديون لمصادقتهم واشتراكهم في جهاد (ترونجايا) ضد الهولنديين ومن والاهم في (جاوا) الوسطى والشرقية . ولما رفضوا هذا الطلب أعلن السلطان حربه ضدهم . إلا أنه من المؤسف أن وقف ابن السلطان نفسه المسمى بأبي النمر عبدالقهار ضد والده . وفيهض أبو النمر والده وعييه وأعلن نفسه ملكا على (بنتن) . وقد كان يتصل بالهولنديين ويطلب مساعدتهم بعد أن شعر أن والده أراد أن يقميه من ولاية المهدي لحو سلوكه وأخلاقه^(٤) .

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٠١ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٠١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

ولما علم هذا الأمر المسلمون شاروا على السلطان أبي النمر عبد القهار بقيادة الشيخ يوسف الماكّارى وأفرجوا عن السلطان أبي الفتح عبدالفتاح ثم حاصروا مدينة (بنتن)^(١) . فاستنجد السلطان أبو النمر بالهولنديين الذين كانوا قد أعيدوا أسطولهم أمام ميناء (بنتن) . وبدأ الهولنديون هجومهم بعد أن وقع السلطان أبو النمر وثيقة خضوعه للإدارة الهولندية في (جاكرتا) . وافطر السلطان أبو الفتح ومعه الشيخ يوسف الماكّارى إلى أن ينسحب إلى المناطق الداخلية . وفي عام ١٦٨٣ م (١٠٩٤ هـ) استطاع الهولنديون أن يقبضوا على الشيخ يوسف الماكّارى ونفوه إلى جزيرة (سيلان) جنوب الهند ثم سموا إلى أفريقيا الجنوبية . وحينئذ لم يستطع السلطان أبو الفتح عبدالفتاح أن يواصل جهاده فطر إلى أن يحتلم لابنه عام ١٦٨٣ م (١٠٩٤ هـ) .^(٢)

وبذلك انتهى دور مملكة (بنتن) وصارت تابعة للإدارة الهولندية . وتولى من بعد السلطان أبي النمر عبدالقهار سلاطين عديدون إلا أن السلطة في الواقع كانت في يد الهولنديين ، ولم يكن لسلاطين (بنتن) إلا الاسم فقط .^(٣) أما السلطان أبو الفتح عبدالفتاح فقد حبسه الهولنديون في سجن (جاكرتا) إلى أن توفاه الله عام ١٦٩٠ م (١١٠٢ هـ) .^(٤) وأما الشيخ

(١) نفس المرجع ، ص ٣٠٧ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٣٠٨ - ٣٠٩ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٣٠٩ - ٣١١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٣٠٩ .

يوسف الماكتاري فقد توفي في منفاه في أفريقيا الجنوبية عام ١٦٩٩ م (١١١١ هـ) . ولم يهدأ الشيخ في منفاه بل نشط في نشر الاسلام وعلومه الى أن توفاه الله . (١)

وبعد انتهاء جهاد (ترونا جايا) ومقاومة السلطان أبي الفتح عبدالفتاح هدأت الحال للهولنديين ، ولم تنشج فيما بعد أي مقاومة قوية الى أن جاء القرن الثالث عشر الهجري .

أما القرن الثاني عشر الهجري (١٦٨٩ - ١٧٨٦ م) فيعتبر أهدأ القرون للهولنديين ، واستطاعوا فيه بسط نفوذهم في جزيرة (جاوا) وتقسيم مملكة (ماتارام) الى عدة ممالك صغيرة . استطاعوا أيضا أن يسيطروا نفوذهم في جزر (مالوكو) و (سوماتينغارا) و (سولاوي) وتوابهبا . كما حاولوا فيه أن يسيطروا نفوذهم في جزيرة (كاليمانتان) و (سومطرا) . ومع ذلك لم يحتلوا ولم يديروا إدارة مباشرة الا المناطق الساحلية الشمالية من جزيرة (جاوا) وبعض جزر (مالوكو) و (سوماتينغارا) . وحدث في هذا القرن عدة مقاومات ضد الهولنديين الا أنها لم تكن قوية كالتي حدثت في القرن

الحادي عشر الهجري من قبله أو التي حدثت في القرن الثالث عشر الهجري من بعده ، منها : مقاومة (سوراباتي SURAPATI) في (جاوا) الشرقية التي انتهت في عام ١٧٠٦ م (١١١٨ هـ) ، (٢) ومقاومة ملك (غووا GOWA) في (سولاوي) الجنوبية

(١) نفس المرجع ، ص ٢١١ - ٢١٢ .

و : دائرة المعارف العامة ، ص ١٠١١ - ١٠١٢ .

(٢) تاريخ الامة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢٤ .

فى عام ١٧١٠ م (١١٢٢ هـ) ، (١) ومقاومة ملك (ماكثار) فى عام ١٧٧٦ م (١١٩٠ هـ) . (٢)

ولذلك لا نريد أن نطيل الكلام فيه وننتقل الى القرن الذى بعده وهو القرن الثالث عشر الهجرى .

٢ - جهود المسلمين فى مقاومة الاستعمار فى القرن الثالث

عشر الهجرى .

فى أول القرن الثالث عشر الهجرى (١٧٨٦ - ١٨٨٣ م) ضعفت الممالك الإسلامية وقوى نفوذ الاستعمار الهولندى واستطاع أن يهيمن على التجارة والملاحة فى اندونيسيا وفى جزيرة (جاوا) استولى الهولنديون على المناطق الداخلية الشمالية ودخلوا فى بعض المناطق الداخلية واشققت مملكة (ماثارام) الى أربع مملكات صغيرة ولم يبق لها الا الجزء الجنوبى مسين (جاوا) وبعض مناطق (جاوا) الشرقية . (٣) وأما جزيرة (سومطرا) فلم يحتلها الهولنديون الا أنها تمزقت الى دويلات صغيرة بعد أن ضعفت مملكة (أشيه) وأصبحت بعض هذه الدويلات واقعة تحت نفوذ الهولنديين . (٤) وفى جزيرة (كاليمانتان) استطاع الهولنديون أن يحتلوا بعض المناطق التى كانت تابعة لمملكة

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٨٠ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ١ ، ١٦٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١١٧ ، ١٢١ .

(١) (بنجر BANJAR) الإسلامية وأن يتدخلوا في شئونها . وهكذا جزيرة (سولاوي) وجزر اندونيسيا الشرقية تمزقت الى ممالك صغيرة أغلبها تحت نفوذ غير مباشر للهولنديين وبعضها - مثل: جزيرة (أمبون) - تحت احتلالهم .^(٢)

ولم يحاول الهولنديون حتى أول هذا القرن توسيع المناطق التي احتلوها وأداروها ادارة مباشرة الا في جزيرة (جاوا) وجزر (مالوكو) . أما باقي المناطق فلم يتعرضوا لها الا حسب حاجاتهم التجارية ، مثل : انشاء المراكز التجارية في مدينة (ماكسار) في جزيرة (سولاوي) وبعض المناطق الهامة في جزيرة (كاليمانتان) . ويرجع ذلك الى أنهم قد ذاقوا تجارب مرة في احتلالهم جزيرة (جاوا) حينما اندلعت ثورات عديدة ضدّهم .

وفي القرن الثالث عشر الهجري (١٧٨٦ - ١٨٨٢ م) اشتعلت حروب عديدة ضدّ الاستعمار الهولندي ، أهمها : حرب (جاوا) وحرب (سومطرا) الغربية ، وحرب (بنجر) ، وحرب (أشيه) التي سبق ذكرها .^(٣)

أما حرب (جاوا) فحدثت في (جاوا) من عام ١٨٢٥ م الى عام ١٨٣٠ م (١٢٤١ - ١٢٤٦ هـ) . وكان المجاهدون بقيادة الأمير (عبدالحميد ديپانيفارا DIPANEKARA) ابن السلطان^(٤)

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٨٨ - ١٨٩ .
(٢) نفس المرجع ، ص ١١٧ ، ١٢٤ - ١٢٥ ، ١٨٠ - ١٨١ .
(٣) انظر المفحشين ٤٤ - ٤٥ من هذه الرسالة في مبحث: دور العمالك الإسلامية في نشر الاسلام .

(٤) ولد عام ١٧٨٥ م (١٢٠٠ هـ) وتوفي عام ١٨٥٥ م (١٢٧٢ هـ) . وكان تقيا ومقربا من العلماء والشعب . وقد بايعه المسلمون وعلماءهم في (جاوا) عام ١٨٢٥ م (١٢٤١ هـ) سلطانا عليهم ولقبوه بأمر المؤمنين . وكان قواد جيشه من العلماء والأمرأ . ويحتبر شيخه (كياي ما جا KIYAI MAJA) أي الشيخ المقيم في قرية (ما جا) أبرز مستشاريه وقواده . وهذا الشيخ هو الذي أعطى الطابع الاسلامي البارز لهذه =

(هامينغكوبووانا HAMENGKUBUWANA) الثالث سلطان مملكة
(ماتارام) . وكان تقيا ومتمكنا بالاسلام ومن أبرز أمراء
(ماتارام) . وانتهت الحرب بعد أن تمكن الهولنديون من أسره
عام ١٨٢٥ م (١٢٢٦ هـ) ثم نفوه الى جزيرة (سولاوي)^(١) .

وكان سبب الحرب أن الهولنديين أرادوا أن يحكموا قبضتهم
على ادارة (ماتارام) فاغتاروا من بين أمراءها رجالا يوالونهم
ليبدروا شئون المملكة . وشاع بين رجالها وأمراءها فساد
الأخلاق وغرب الخمر بسبب اتصالهم بالهولنديين وانتقلت هذه
العدوى الى عامة الشعب . فأثار ذلك غضب العلماء والأمراء
الفيوسيين على دينهم ووطنهم وفي مقدمتهم الأمير (عبد الحميد
ديهانيفار) . ومن ناحية أخرى تعرض سكان المناطق التي
يحتلها الهولنديون للاضطهاد والامتهال . وقد رفع الهولنديون
الفرائض التي فرضوها على هؤلاء السكان .^(٢)

وكان الأمير (ديهانيفار) من الأمراء المقربين من
العلماء والشعب لتواضعه وصلاحه . وقد عاش أغلب أوقات
خارج القصر الملكي . ولم يكن راضيا عما جرى في وطنه من
الخراب وفساد الأخلاق . ورأى أن سبب ذلك الهولنديون وأنه
لا علاج الا بطردهم من جزيرة (جاوا) . ولذلك قرر أن ينظم
صفوف الشعب لمحاربتهم . وحينما أعلن جهاده انضم اليه

• الحروب •

انظر: دائرة المعارف العامة ، ص ٢٧٦ ، ٢٤٦ .

و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٥٢٩ -

٥٤٠ ، ٥٤٢ - ٥٤٤ ، ٥٤٨ .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٧٨ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٦ - ١٦٩ . و : حرب ديهانيفار ، سوكيمي

سومواتموجو ، ص ١٢١ . (بالاندونيسية) .

PERANG DIPONEGORO, Sukesi Sumoatmojo, in: Sejarah PER-
LAWANAN2 TERHADAP KOLONIALISME, Editor: Dr. Sartono Ka-
rtodirdjo, Pusat Sejarah ABRI, 1975, p. 131 .

(٣) نفس المرجع الأول ، ص ١٦٩ . و : نفس المرجع الثاني ، ص ١٢٦ .

١٢٧ ، ١٣٠ .

و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٥٢٨ - ٥٤٠ .

علماء المسلمين وبعض أمراء (ماتارام) (١) بينما وقف وزير سلطان (ماتارام) وأعموانه مع الهولنديين . وكان السلطان - وهو ابن أغى الأمير (ديهانيفارا) - لا يزال صغيرا ويحتل شئون وشئون المملكة هذا الوزير الخائن. (٢) وكان العلماء هم الذين يجوبون المدن والقرى ليث روح الجهاد في سبيل الله بين صفوف الشعب. وكانوا يقودون أيضا المجاهدين في ميدان القتال . (٣) وقد برز منهم (كياي ماجا KIYAI MAJA) أي الشيخ المقيم في قرية (ماجا) الذي كان يعتبر الرجل الثاني في قيادة الجهاد ، والشيخ (حسن بصرى) الذي كان يقود المجاهدين في منطقة (كيدو KEDU) في وسط (جاوا) الوسطى. (٤) وقد أمر الهولنديون في انتهاء الحرب زعماء المجاهدين وعائلاتهم ونفوههم إلى جزيرة (سولاوي) وعم الخراب جزيرة (جاوا) ووقعت مملكة (ماتارام) تحت سيطرتهم سيطرة تامة .

وأما حرب (سومطرا الغربية) فقد حدثت عام ١٨٢١ م (١٢٣٧ هـ) وانتهت عام ١٨٢٧ م (١٢٥٣ هـ) . وكان سبب الحرب أن الهولنديين أرادوا أن يوسعوا نفوذهم في جزيرة (سومطرا) فانتهزوا فرصة اختلاف المسلمين فيما بينهم لتنفيذ ما عزموه وخططوه . وكان سبب حدوث النزاع بين المسلمين أن بعض العلماء أرادوا أن يطبقوا الشريعة الإسلامية ويزيلوا البدع والمنكرات بالقوة ، فأذكر ذلك بعض حكام المناطق وأدى ذلك إلى حدوث نزاع

(١) نفس المرجع الأول ، ص ١٦٧ ، ١٧٠ - ١٧١ . و : نفس المرجع الثالث ، ص ٥٤٢ - ٥٤٣ .

(٢) حرب ديهانيفارا ، ص ١٣١ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٥٣٩ - ٥٤٠ .

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٧١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٧١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ - ٢٢٧ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٥٤٣ - ٥٤٥ .

يعتبر (كياي ماجا) أحد كبار علماء الاسلام في (جاوا) الوسطى وهو شيخ الأمير (ديهانيفارا) ومستشاره الأول وأبرز قواد المجاهدين وقد جاهد معه ابنه وتلاميذه . أسره الهولنديون عام ١٨٢٨ م (١٢٤٤ هـ) ونفوه إلى جزيرة (سولاوي) ثم توفي فيها عام ١٨٤٩ م (١٢٦٥ هـ) . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٦٤٦ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٥٤٣) .

شديد بين الفريقين. ثم تطور النزاع الى أن نشب قتال بينهما. (١)
ولما انتهزت الحكومة الهولندية هذه الفرصة لارسال جيشها
الى (سومطرا الغربية) توحيد المسلمين وقبائلهم وجيش
الهولنديين وبدأت الحرب ضد الاستعمار. (٢)

وكان المجاهدون بقيادة (توانكو امام بونجول TUANKU
IMAM BONJOL) (٣) اى سيدى الامام فى (بونجول) أحد
العلماء المعروفين فى (سومطرا) الغربية فى ذاك الوقت . وطال
أمد الحرب وشاع الدمار فى (سومطرا) الغربية ثم انتهت فى عام
١٨٢٧ م (١٢٥٢ هـ) بعد سقوط قلعة (بونجول) التى كانت مركز
قيادة المجاهدين . وأسر الهولنديون قائد المجاهدين
(توانكو امام بونجول) ونفوه الى أن توفاه الله فى منفاه
فى جزيرة (سولاويس) الشمالية. (٤)

ومن نتائج الحرب احتلال (سومطرا) الغربية التى كانت
تابعة لمملكة (أشيه) فى القرن السابع عشر الميلادى (الحادى
عشر الهجرى) ثم استقل حكامها بإدارتها فيما بعد. (٥)
كما أن من نتائجها أيضا نشاط المبشرين فى المناطق الداخلية فى
جزيرة (سومطرا) بكثافة .

-
- (١) تاريخ التربية الإسلامية فى اندونيسيا ، ص ٢٩ - ٣٠ و : تاريخ اندونيسيا
ج ٤ ، ص ١٤٩ - ١٥٠ .
 - (٢) نفس المرجع الاول ، ص ٣١ . و : نفس المرجع الثانى ، ص ١٥١ - ١٥٢ .
 - (٣) ولد عام ١٧٧٢ م (١١٨٦ هـ) وتوفي فى منفاه عام ١٨٦٤ م (١٢٨١ هـ) .
وكان عالما داعيا الى الله ومجاهدا . قاد الجهاد ضد الهولنديين من
عام ١٨٢٤ م (١٢٤٠ هـ) الى أن أسره الهولنديون عام ١٨٢٧ م (١٢٥٢ هـ) ثم
نفوه الى جزيرة (جاوا) ثم الى جزيرة (أمبون) ثم الى (سولاويس)
الشمالية الى يوم وفاته . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٤٤٤ .
و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره فى اندونيسيا ، ص ٥٧٤ - ٥٧٥ .)
 - (٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٦٢ - ١٦٣ . و : حرب (بانيرى) ، كونتو
وجويو ، ضمن كتاب : تاريخ المقارنات المسلحة ضد الاستعمار ، ص ١١٨ .
 - (٥) بالاندونيسية ()

PERANG PADERI , Kuntawijoyo, in: SEJARAH PERLAWANAN
TERHADAP KOLONIALISME, Editor: Dr. Sartono Kartodirdjo,
1973, p. 118 .

ولم تكن المقاومة المسلحة ضدّ الاستعمار مقتصره على جزيرة (جاوا) و (سومطرا) بل شملت أيضا جزيرة (كاليمانتان) . فقد حدثت حرب (بنجر) في عام ١٨٥٩ م (١٢٧٦ هـ) . وكان سببها تدخل الهولنديون في شؤون مملكة (بنجر) الداخلية . فقد كانوا يتدخلون في تعيين ولي العهد الذي يكون خليفة للسلطان . ادم الواثق بالله الذي تولى الملك من عام ١٨٢٥ م (١٢٤١ هـ) الى عام ١٨٥٧ م (١٢٧٤ هـ) . (١)

وكان المجاهدون يعملون بقيادة الأمير (أنتاساري ANTASARI) (٢) أحد أقرباء السلطان آدم الواثق بالله الى أن غفاه الله عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) . ولم يتوقف القتال بعد وفاته بل تأججت نار الجهاد بقيادة أبناءه ومعاذيه . وقد انتهت القتال عام ١٩٠٥ م (١٣٢٢ هـ) بعد مقتل (غوستي محمد سمان GUSTI MUHAMMAD SEMMAN) ابن الأمير (أنتاساري) واخر قواد المجاهدين في إحدى المعارك . (٣)

وكان دور العلماء في حرب (بنجر) كبيرا إذ كان منهم قواد المجاهدين البارزون ، مثل : الشيخ الحاج محمد ياسين والقاضي محمد خالد . وهؤلاء قادوا تلاميذهم وأتباعهم في القتال وأبلىوا بلاء حسنا . (٤)

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٨٨ - ١٩١ .
 - (٢) ولد الأمير (أنتاساري) بن مسعود بن أمير بن السلطان حميد الله عام ١٧٩٠ م (١٢٠٥ هـ) . ودرس العلوم الإسلامية على أيدي بعض العلماء . وكان صالحا ومحبوها لدى الشعب وقد بايعه المسلمون في (بنجر) سلطانا لهم ولقبوه بأمير المؤمنين عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) . وتوفي في نفس العام .
 - () انظر : تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٩٥ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٤١٤ - ٤١٧ .
 - (٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٩٣ - ١٩٨ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٤١٨ .
 - (٤) نفس المرجع الاول ، ص ٢٢٨ . ونفس المرجع الثاني ، ص ٤١٧ - ٤١٨ .

وحدثت أيضا مقاومات عديدة ضد الهولنديين في القرن الثالث عشر الهجري غير هذه المقاومات المذكورة إلا أنها لم تكن قوية مثلها مثل مقاومة مملكة (بوني BONE) و (سوببا SUPPA) في (سولاوي) الجنوبية من عسام ١٨٢٤ م (١٢٤٠ هـ) إلى عام ١٨٢٥ م (١٢٤١ هـ) . (١)

ب - جهود الاستعمار في التبشير بالنصرانية

قبل القرن الرابع عشر الهجري

لا يمكن فصل التبشير في اندونيسيا عن الاستعمار الغربي . فقد كان للاستعمار دور بارز في مجيئ التبشير بالنصرانية وانتشاره واستمراره . وهذه حقيقة تاريخية اعترف بها المبشرون أنفسهم .

يقول (مولر كروغر) - وهو مبشر ألماني له نشاط بارز في اندونيسيا في العصر الحاضر - في كتابه (تاريخ الكنيسة في اندونيسيا) :

((لقد اتضح لنا أن الانجيل وصل إلى اندونيسيا من الغرب ، وأن المبشرين - سواء شتاء أم أرباب - كانوا تابعين للمستعمرين وكانوا من الأوروبيين . وهذا هو السبب في أن النصرانية التي جاءت بها كانت تلب بالدين الهولندي استهزاء بها . وكان لذلك أثر سيئ وهو عدم انتشار النصرانية في اندونيسيا)) . (٢)

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٨١ - ١٨٢ .
(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩ (بالاندونيسية) .
SEDJARAN GEREJA DI INDONESIA, DR.Th. Muller Kruger,
Badan Penerbit Kristen, Jakarta , 1959, p . 9 .

ويعتبر المبشرون البرتغاليون أول من جاء من المبشرين لنشر النصرانية في جزر اندونيسيا ، وكانوا كاتوليكيين ، وقد جاءوا مع الجيش البرتغالي الذي احتل (مالاکا) في شبه جزيرة (الملايو) عام ١٥١١ م (٩١٧ هـ) ثم وصلوا الى جزر (مالوكو) في اندونيسيا الشرقية عام ١٥١٢ م (٩١٨ هـ) . وكان أول نجاح لهم عام ١٥٢٤ م (٩٤١ هـ) حيث تمكن بعض المبشرين البرتغاليين أن يقنعوا أحد زعماء الوثنيين وجماعته في جزيرة (هالماهيرا HALMAHERA) - وهي إحدى جزر (مالوكو) الشمالية -
(١)
باعتناق النصرانية .

وذكر بعض المؤرخين للتبشير في اندونيسيا أن المبشرين الأوائل هم نصارى من المذهب النسطوري وأنهم قد أقاموا ونشطوا في الساحل الغربي من جزيرة (سومطرا) وبنوا كنيسة في مدينة (باروس BARUS) قبل القرن الثاني عشر الميلادي (العاشر الهجري) . وقد رد (مولر كروغر) على هذا القول بقوله : ((لا يوجد في اندونيسيا أي أثر يدل على وجود التبشير والنصاري فيها قبل وصول البرتغاليين اليها في القرن السادس عشر الميلادي (٢) . وهؤلاء البرتغاليون هم أول المبشرين في هذه البلاد .))
وكان رد فعل المبشرين الاندونيسيين ضد التبشير في جزر (مالوكو) عنيفا . اذ كان من شروط السماح للبرتغاليين بمزاولة التجارة فيها عدم نشر دينهم بين سكانها . فلما نقض البرتغاليون هذا البند من المعاهدة أجبرهم المعلمون على

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧ .

(٢) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين وآخرون ، ص

١٩ - ٢٠ .

SEJARAH GEREJA KATOLIK DI INDONESIA, A. Heuken and Others, Kursus Kader Katolik, Jakarta, 1971, p. 19-20 .

و أيضا : الخلفيات الاجتماعية والحضارية للكنائس النصرانية في اندونيسيا ،

د . وه . سيجيات ، ص ١٦ - ١٧ .

والمذهب النسطوري هو المذهب الذي أسسه نسطوريوس أسقف القسطنطينية في القرن الخامس الميلادي والذي قال أن مريم ولدت عيسى الانسان وأنه مجرد وعاء لروح الله ، وأن لعيسى طبيعتين اللاهوت والناسوت .

(انظر : تاريخ الكنيسة ، د . بيركوف ، ص ٦٥ .) (بالاندونيسية) .

SEJARAH GEREJA, Dr. Berkhof, Translated by: Dr. I. U. Enklaar Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 4 th ed., 1976, p. 249.

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧ .

الالتزام بالقوة . (١) وقتل بعض المبشرين ومنهم رشيحهم (سيمون مار SIMON VAZ) من جماعة المبشرين الفرانسيكيين . (٢) وكان التبشير في ذلك الوقت تحت اشراف مباشر للحكومة النصرانية الاستعمارية وكانت هي التي تموله وتتكفل بجميع لوازمه واحتياجه فأنفقت النفقات اللازمة للمبشرين وأعدت المراكب لرحلاتهم وبنت الكنائس والبيوت لهم ومقابل ذلك كان المبشرون مستعدين لخدمتها . ولذلك مار التبشير في اندونيسيا في ذلك الوقت مرتبطا بالحكومة الاستعمارية البرتغالية ارتباطا مباشرا ، ومار وضعها يؤثر عليه تأثيرا مباشرا .

يقول (مولر كروغر) في وصف ارتباط التبشير والمبشرين بالحكومة الاستعمارية البرتغالية : ((لكي نفهم أعمال المبشرين في القرن السادس عشر الميلادي يجب علينا أن نعلم منظماتهم القوية التي كانت تديرها الحكومات الكاثوليكية الاستعمارية . كان جميع نشاط التبشير يعتمد على هذه الحكومات التي كان البابا يكلفها به ، وهي حكومات ملوك البرتغال واسبانيا . وكانت المنظمات التي لها نشاط تبشيري في المناطق المستعمرة

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج٤ ، ص ٢١٧ ، ٢٢٠ - ٢٢٢ .

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٤ .

وجماعة الفرانسيكيين FRANCISCAN هم أتباع (فرانسيسكوس

أسيسي FRANSISCUS ASISI) (١١٨٢ - ١٢٢٦ م / ٥٧٨ -

٦٢٢ هـ) الذي يدعو إلى حياة التقشف والتسول . وكان

أغلبهم في العصور الوسطى من المدرسين في الجامعات

النصرانية . وقد وافق البابا على نظام هذه الجماعة

عام ١٢٢٣ م (٦٢٥ هـ) . انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٢٢٦ .

و : دائرة المعارف الشعبية في الكنيسة ، ص ٥٨ (بالاندونيسية) .

ENSIKLOPEDI POPULER TENTANG GEREJA, P. Adolf Heuken and others, Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1978, 2nd ed., p. 58 .

شدعى بمنظمة المسيح وبأبطال الصليب • وكان ملوك المبشرين
هم الذين يدفعون تكاليفها ويجهزون معداتها ^(١) • ثم يقول: ((فكانت
الدولة هي التي تتكفل بنفقات المبشرين وتعد المراكب لرحلاتهم
بها وبحرا وتعطي المواصلات اللازمة لبناء منازلهم وكنائسهم
وتعير الأجهزة التي يحتاجونها لإقامة الشعائر الدينية • وبالاختصار
كانت الدولة تتكفل بجميع ما يلزم للأعمال التبشيرية وتتكفل الكنيسة
بأعداد المبشرين من القسيسين ^(٢) •

ويقول (بيركوف H.BERKHOF) أحد المبشرين الهولنديين
في كتابه (تاريخ الكنيسة) معترفا بارتباط التبشير والمبشرين
بالاستعمار :

((كان التبشير في جميع الأمكنة مرتبطا بالاستعمار والتجارة •
وفي الظاهر كان ذلك يقوى التبشير بينما في الواقع يضعفه • فأغلب
المتنصرون الجدد لم يكونوا ناشطين توبة نصوحا • وإنما كانوا
يعتقدون أنه يجب اعتناق دين الحكام الجدد وأن ذلك نافع
لهم • ومن جهة أخرى كان القواد المستعمرون يستعملون الأعمال
التبشيرية لانجاح وتسهيل أعمالهم الاستعمارية والتجارية • وكان
ملوك الأوروبيين الصبي في أغلب الأحيان عائقا لتقدم التبشير ^(٣) •

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠ •

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة •

(٣) تاريخ الكنيسة ، ه • بيركوف ، ص ٢٤٩ • (بالاندونيسية) •

وهذا الوضع - أي ارتباط التبشير بالاستعمار - لم يقتصر على التبشير في العهد البرتغالي بل شمل العهد الاستعماري الهولندي أيضا من أيامه الأولى في القرن السابع عشر الميلادي (الحادي عشر الهجري) إلى أيامه الأخيرة في القرن العشرين الميلادي (الرابع عشر الهجري) .

قال (ويلتينس WILTENS) أحد المبشرين الهولنديين الذين عملوا في جزر (مالوكو) في القرن السابع عشر الميلادي وقد وصل إليها عام ١٦١٢ م (١٠٢١ هـ) : ((النصارى بالاسم (١) يعتبرون مكسبا للادارة الهولندية لأنها تستطيع بتنصرهم أن تسيطر على رعايا كثيرة . فإذا استولت الادارة الهولندية على بلاد قد دخل سكانها في النصرانية فانهم يخضعون لسيادتنا . أما إذا لم يتنصروا فانهم يوالون المسلمين الذين يحاربوننا)) (٢) .

وهذا القول يشير بوضوح إلى أن التبشير كان مرتبطا بالاستعمار الهولندي وأن المبشرين كانوا يعملون من أجل تثبيت الاستعمار عن طريق تنمير السكان الاندونيسيين لأن تنصر هؤلاء السكان يبعدهم عن المسلمين الذين يعتبرون أعداء المستعمرين .

وقد أوضح لنا (مولر كروغر) أنه كان من واجبات الحكومة الاستعمارية الهولندية تنمير سكان المناطق التي تحتلها . يقول في كتابه : (تاريخ الكنيسة في اندونيسيا) : (٣)

((الادارة الاستعمارية الهولندية بمفتها ادارة نصرانية تعمل مثل الأمور التالية : أن تبدأ اجتماعاتها الرسمية بالدعاء

(١) يقصد به النصارى من الاندونيسيين الذين لم يزالوا على

ثقل أيديهم القديمة قبل تنصرهم .

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٩ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٨ .

وأن يكون الانجيل على الطاولة أثناء الاجتماعات ، وأن تقرأ
الادعية في الصباح وفي المساء في جميع المدن ومراكز
التجارة التي تشهدها.....
ومن أول واجتها أيضا العناية بشؤون الهولنديين الدينية
براً وبحراً
فجميع الأعمال التي تتعلق بالكنيسة والمدرسة الدينية تعتبر
من واجبتها ، ومن تلك الأعمال بناء الكنائس وطبع ونشر الكتب
الدينية التي يحتاج اليها . فلا فرق في ذلك بين الوضع في
العهد البرتغالي وبينه في الادارة الاستعمارية الهولندية)) .
ثم يقول : ((وتشتمل هذه الواجبات أيضا على سكان المناطق
التي تستعمرها . فيجب على الادارة الهولندية أن تهو الوثنية
والدين المزيف . (١) اذن يجب عليها أن تنصر الشعوب التي
تحت ادارتها)) .

ويؤكد ما ذكره (موللركروغر) من أنه كان من واجبات
الادارة الاستعمارية الهولندية تنصير سكان المناطق التي
تستعمرها ماقاله (بيركوف) في كتابه (تاريخ الكنيسة)
مبينا اهتمام الادارة الهولندية الاستعمارية تنصير سكان
اندونيسيا :

((أرسل القسيسون كموظفين لادارة الهولندية الاستعمارية
تحت اشراف الحاكم العام من سنة ١٦٠٩ م . (٢) وكما هو معتاد في
ذلك الوقت تحملت الادارة الاستعمارية الهولندية مسؤولية رعاية
الكنيسة . وليست وظيفة القسيسين مقتصرة على رعاية
الشؤون الدينية للتجار والعساكر الهولنديين في الجزر التي
توجد فيها المراكز الادارية بل كان من واجباتهم أيضا تنصير الكفار

(١) بقصد به الدين الاسلامي .

(٢) أي عام ١٠١٨ هـ .

(١) وتربية أولادهم . وهكذا انتشرت البروتستانتية الكالفينية في جزر (أمبون) و(بانداندا BANDA) و(تيرناتى) و(باشان BACAN) و(مانادو MANADO) و(سانغير SANGIR) و(سولور SOLO) و(تيمور TIMOR) و(بنتن BANTEN) و(جاكرتا) .

وهكذا ارتبط التبشير بالاستعمار سواء كان برتغاليا أو هولنديا ولذلك كان هدف المبشرين واضحا في أول العهد الاستعماري وهو تنمية السكان الاندونيسيين من أجل تثبيت الاستعمار .

ويمكن أن نلخص تاريخ التبشير في اندونيسيا في عهد الاستعمار إلى ثلاثة عهود :

- ١ - العهد البرتغالي ، وبدأ من وصول البرتغاليين - ومعهم المبشرون - إلى جزر (مالوكو) عام ١٥١٢ م (٩١٨ هـ) وانتهى بمغادرتهم جزر اندونيسيا عام ١٦٥٥ م (١٠١٤ هـ) .
 - ٢ - العهد الهولندي الأول ، وبدأ من مغادرة البرتغاليين جزر اندونيسيا عام ١٦٥٥ م (١٠١٤ هـ) وانتهى بانتهاء شركة جزر الهند الشرقية الهولندية عام ١٢١٤ هـ (١٧٩٩ م) .
 - ٣ - العهد الهولندي الثاني ، وبدأ من عام ١٨٠٠ م (١٢١٥ هـ) وانتهى بانتهاء عهد الاستعمار وإعلان استقلال اندونيسيا عام ١٩٤٥ م (١٣٦٦ هـ) .
- ونتكلم في هذا المبحث عن العهد الأول والثاني وفترة ما قبل القرن الرابع عشر الهجري من العهد الثالث . ونرجى بحث ما حدث في القرن الرابع عشر الهجري إلى الباب الخامس .

(١) هي البروتستانتية المنتشرة في هولندا . وقد أسسها (جون كالفين JOHN CALVIN) في سويسرا . ومنها انتشرت إلى جميع أنحاء العالم . ومن الفروق بين (الكالفينية) وغيرها من البروتستانتية أن (الكالفينية) لا تعترف بأن الخبز والخمر في العشاء الرباني مجرد رمزين لجسد المسيح ودمه ولا يحصلان فيهما . وقد عاش (جون كالفين) من عام ١٥٠٩ م إلى عام ١٥٦٤ م (٩١٥ - ١٠٠٣ هـ) . انظر: تاريخ الكنيسة ، ميركوف ، ص ١٧٠ ، ١٩٢ - ١٩٤ هـ . دائرة المعارف الشعبية في الكنيسة ، ص ٢٤) .

(٢) تاريخ الكنيسة ، ص ٢٥٤ .

١ - العهد البرتغالي (١٥١٢ - ١٦٠٥ م / ٩١٨ - ١٠١٤ هـ) .

في القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) كان المبشرون - كما قلنا - مرتبطين بالحكومة الاستعمارية البرتغالية الكاثوليكية . وكان هؤلاء المبشرون ينتمون الى ثلاث جماعات دينية كاثوليكية :
 الفرانسيسكان ^(١) FRANCISCAN واليسوعية ^(٢) JESUIT والدومينيكان ^(٣) DOMINICAN . وكانوا مبشرون في جزر (مالوكو) و (نوماتينغارا) و (سانغيرتالاود) (SANGIR TALAUD) و (سولاوي) الشمالية التي كانت توجد فيها مراكز تجارية للمستعمرين . كما كانوا يعملون في (باناروكان) (PANARUKAN) و (بالامبانغان) (BALAMBANGAN) في (جاوا) الشرقية من عام ١٥٨٥ م (٩٩٢ هـ) الى عام ١٥٩٨ م (١٠٠٦ هـ) ، وذلك قبل دخول الاسلام في هاتين المنطقتين . وحينما حدث قتال في جزر (مالوكو) بين البرتغاليين ومملكة (تيرناتى) الاسلامية ، اضطر المبشرون أن يهاجروا الجزر التي استرديتها هذه المملكة من أيدي البرتغاليين . وقد انتهى نشاط المبشرين الكاثوليكين في جزر (مالوكو) عام ١٦٠٥ م (١٠١٤ هـ) بعد رحيل البرتغاليين منها .

_____ .

- (١) انظر: الصفحة ٨٦ من هذه الرسالة .
- (٢) جماعة كاثوليكية أتباع (اغناطيوس لويولا) (IGNATIUS OF LOYOLA) الاسباني . وقد أقر البابا نظام هذه الجماعة عام ١٥٤٠ م (٩٤٧ هـ) . ولعب أعضاؤها دورا بارزا في التبشير وخدمة الكنيسة الكاثوليكية . ومن أبرز أعضاؤها في اندونيسيا في القرن العشرين الملادي (سوغيا سيراناتا) (SUGIYAPRANATA) أول أسقف كاثوليكي من الاندونيسيين والذي مات عام ١٩٦٢ م (١٣٨٣ هـ) (انظر: دائرة المعارف الشعبية في الكنيسة ، ص ١٨٠ ، ٢٥٤ ، ١٦٠) .
- (٣) جماعة كاثوليكية أتباع (دومينيكوس) (DOMINICUS) الذي مات عام ١٢٢١ م (٦١٨ هـ) . وقد أقر البابا نظام هذه الجماعة عام ١٢١٦ م (٦١٣ هـ) وأعضاؤها نشطون في نشر النصرانية في جزر (فلوريس) (FLORES) و (سولور) (SOLOR) في القرن السادس عشر الميلادي . ويدعو نظام الجماعة الى العزلة للتعبد مع الاشتغال بالتعليم والخدمة الكنيسة . (انظر: دائرة المعارف الشعبية في الكنيسة ، ص ١٨١ ، ٤٨) .
- (٤) تماريح الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٥٠ ، ٢١ (٥) نفس المرجع ، ص ٢٥ .

وجمل محلليهم الهولنديون. (١)

أما في جزر (سانفير تالود) و (سولاوي) الشمالية فقد بدأ التبشير عام ١٥٦٨ م (٩٧٦ هـ) تحت رعاية الاسبانيين الذين كانوا يحتلون جزر الفلبين القريبة منها . وكان المبشرون كاثوليكين ، ثم توقف نشاطهم فيها مع رحيل الاسبانيين منها عام ١٦٧٧ م (١٠٨٨ هـ) ودخلوها في نفوذ الهولنديين. (٢)

و أما جزر (نوساتينغارا) فقد دخلها المبشرون الكاثوليكون من عام ١٥٦٢ م (٩٧٠ هـ) . ولما دخلت المنطقة في نفوذ الهولنديين عام ١٦١٢ م (١٠٢١ هـ) لم يقدروا على بقوا فيها إلى أن توقف نشاطهم نهائيا عام ١٧٧٢ م (١١٨٦ هـ) . (٣)

وقد بلغ عدد المبشرين الأوربيين الذين وصلوا إلى جزر (مالوكو) و (نوساتينغارا) و (سانفير تالود) و (سولاوي) الشمالية في القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) أكثر من مائتين ، منهم ثمانية وثمانون مبشرا من اليسوعيين وثلاثة وستون مبشرا من الدومينيكان والباقيون من الفرائسيين. (٤) وبلغ عدد المتنصرين من السكان الأصليين في جزر (مالوكو) حينما غادرها البرتغاليون وجمل محلليهم الهولنديون عام ١٦٠٥ م (١٠١٤ هـ) عشرين ألفا ، منهم ستة عشر ألفا نسمة في جزيرة (أمبون) . (٥) وبلغ عددهم في جزر (سانفير تالود) و (سولاوي) الشمالية حينما غادرها الاسبانيون عام ١٦٧٧ م (١٠٨٨ هـ) عشرة آلاف. (٦) وأما في جزر (نوساتينغارا) فقد بلغ عددهم عام ١٦١٢ م (١٠٢١ هـ) ٢٤٥٠ أسرة أي حول خمسة عشر ألف نسمة. (٧)

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٥ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٦ .

(٥) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٦) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٧) نفس المرجع ، ص ٢٥ .

وذكر بعض المبشرين الكاثوليكيين في ذاك العصر أن عدد هؤلاء النصارى الجدد أكبر من تلك الأعداد المذكورة قبيل انهزام البرتغاليين في حربهم ضد مملكة (تيرناتى) فقد ذكروا أن عددهم في جزيرة (هالماهيرى HAIMAHERA) وحدها ... وهي إحدى جزر (مالوكو) الشمالية - عام ١٥٧٠ م (٩٧٨ هـ) ثمانون ألف نسمة . إلا أن انتشار الإسلام في جزر (مالوكو) في الربع الأخير من القرن السادس عشر الميلادي أدى إلى نقص هذا العدد نقصاً هائلاً حيث بلغ نقص عدد النصارى في جزيرة (أمبون) وحدها - وهي إحدى جزر (مالوكو) الجنوبية واعتبرت من أهم معاقل النصرانية فيها - عشرين ألفاً فقد كانوا مائة وأربعين ألف نسمة ثم نقص عددهم ومار خمسة وعشرين ألف نسمة عام ١٥٩٢ م (١٠٠٢ هـ)^(١) ويمكن أن نلمس ضخامة هذه الأعداد إذا عرفنا أن سكان جزر (مالوكو) في القرن السابع عشر الميلادي لم يتجاوز مائة وخمسين ألف نسمة^(٢)

٢ - العهد الهولندي الأول (١٦٠٥ - ١٧٩٩ م / ١٠١٤ - ١٢١٤ هـ) .

حينئذ غادر البرتغاليون جزر اندونيسيا عام ١٦٠٥ م (١٠١٤ هـ) رحل معهم أغلب المبشرين الكاثوليكيين وحل محلهم المبشرون البروتستانتيون التابعون للإدارة الاستعمارية الهولندية . وكان هؤلاء المبشرون موظفين رسميين لديها^(٣) وقد أرسلت إلى اندونيسيا في هذين القرنين السابع عشر والثامن عشر الميلادي

- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٦ .
- (٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٢٨ .
- (٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٧ - ٢١ .

(المادى عشر الهجرى والثانى عشر الهجرى) ألفا وأربعة وخمسون (١٠٥٤) مبشرا منهم ما شتان وأربعة وخمسون (٢٥٤) قسيسا. (١) وقد نشط هؤلاء المبشرون فى جميع المناطق التى كانت يحتلها الهولنديون، وعلى الأخص فى المناطق التى كان المبشرون الكاثوليكيون نشطين فيها أيام البرتغاليين. (٢) وكان أغلب هؤلاء المبشرين من الهولنديين. والمباثون من الأوروبيين غير الهولنديين ومن الهنود. (٣)

وفى هذين القرنين السابع عشر والثامن عشر الميلادى (الحادى عشر والثانى عشر الهجرى) لم ينجح التبشير نجاحا باهرا إذ لم يبلغ عدد المبتشرين الاندونيسيين فى جميع أنحاء اندونيسيا عام ١٧٢٧ م (١١٤٠ هـ) الا خمسة وخمسين ألف (٥٥ ٠٠٠) نسمة ، منهم ألفان ومثاقشخص (١٢٠٠) أعضاء ما ملون لىسى الكنيسة ، ومائة ومثرون (١٢٠) شخصا مدرسون دينيون. (٤) وكان مكان اندونيسيا فى ذاك الوقت يقدرون بنحو عشرة ملايين نسمة. (٥) وأغلب هؤلاء النصارى كانوا يكتنون جزر (مالوكو) و (سولا) تيمفارا الشرقية) و (مانغير فالود) و (سولاويسى) الشمالية. (٦) ولم يزد عدد النصارى كثيرا فيما بعد الى آخر

(١) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٢٨ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٣٢ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٤٤ - ٤٦ ، ٤٨ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٥٢ .

(٥) أطلس سكان العالم ، ص ٢٠١ . (بالانجليزية) .

ATLAS OF WORLD POPULATION , Colin Mc Evedy & Richard Jones, Allen Lane , Penguin Books, London, 1st ed., 1978, p. 201 .

(٦) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٤٠ .

القرن الثامن عشر الميلادي. (١) وجدير بالذكر أنه لا أحد من الاندونيسيين صار قسيساً في هذه الفترة. (٢)

وإذا نظرنا إلى نوعية المتنصرين الاندونيسيين في هذه الحقبة وجدنا أن أغلبهم غير ملتزمين بالتعاليم النصرانية وغير مواطنيين على حضور القداس في الكنيسة. فقد ذكر [مولر كروغر] أن من بين ١٢ ٢٩٦ (اثني عشر ألفاً وثلاثمائة وستة وتسعين) من النصارى الاندونيسيين في (سانغيرتالاود) و (سولاوي) الشمالية ٢٤ (أربعة وثلاثين) فقط أعضاء عاملون في الكنيسة. وكان ذلك عام ١٧٧١ م (١١٩٥ هـ) . وذكر أيضاً أن ٢/٣ (ثلاثة في المائة) فقط من النصارى في جزر اندونيسيا الشرقية كانوا يحضرون القداس في الكنيسة في ذلك الوقت. (٣)

وكان المبشرون في تلك الفترة وما قبلها يستعملون وسائل عديدة في نشاطهم. منها : القاء الخطبة في الأماكن العامة لشرح العقائد النصرانية. وذلك مثل ما عمله المبشر الكاثوليكي البرتغالي المصروف (فرانسيسكو سافيريوس FRANCISCUS XAVERIUS) في جزر (مالوكو) في القرن السادس عشر الميلادي. (٤)

ومنها : استعمال النفوذ السياسي والقوة العسكرية. وذلك مثل ما عمله المبشر الإسباني (ديفوسا غيلهايس DIEGO MAGELHAES) الذي نشر النصرانية الكاثوليكية في (سولاوي) الشمالية ومعه جماعة المسلحة عام ١٥٦٨ م (٩٧٦ هـ) . وقد

-
- (١) ذكر [مولر كروغر] أرقاماً لايزيد مجموعها على خمسين ألفاً حينما يبين عدد المتنصرين من الاندونيسيين في العقد الثامن من القرن ١٨ الميلادي في جزر (مالوكو) و (نوساتينغارا) و (سانغيرتالاود) و (سولاوي) الشمالية .
(انظر : تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٤٠) .
- (٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٤٨ .
- (٣) نفس المرجع ، ص ٤٠ .
- (٤) نفس المرجع ، ص ٢١ - ٢٢ .

كان يستعمل قوة السلاح لنشرها كما كان يستغل نفوذ ملك جزيرة (سهاو و SIAU) لدى سكان (سولاوي) الشمالية . (١) وكذا عمل مثل ذلك البرتغاليون في جزيرة (باشان BACAN) إحدى جزر (مالوكو) حينما أجبروا ملكها وسكانها الوثنيين على اعتناق النصرانية في عهد السلطان (خيرون) ملك مملكة (تيرناتس) الإسلامية في منتصف القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) . (٢)

ولم يختلف الهولنديون عن الآخرين في ذلك . فقد ذكر (ي . كيونيغ J.KEUNING) أحد المؤرخين الهولنديين في كتابه (تاريخ أمبون إلى آخر القرن السابع عشر الميلادي) أن الهولنديين كانوا يحرقون المساجد ويكرهون المسلمين على اعتناق النصرانية في جزر (مالوكو) في القرن السابع عشر الميلادي (الحادي عشر الهجري) .

يقول في كتابه المذكور :

((كان ملوك الهولنديين مع المسلمين بعيدا عن التماح . و ان كان الفريقان تعاهدا على التماح والحرية في الدين فان الهولنديين كانوا يحرقون المساجد تارة ويكرهون بعض المسلمين على اعتناق النصرانية تارة أخرى . وكانوا تسارة يحتقرون المسلمين باكراههم على أكل لحم الخنزير ونحو ذلك . وإذا حدث أن تجرأ أحد النصارى على اعتناق الاسلام سجنوه أو نفوه إلى منطقة أخرى . وكان (ويلتيس WILTENS) أول المبشرين الهولنديين الذين قدموا إلى (أمبون)

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٥ .
 - (٢) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢٥ .
 - (٣) مؤرخ هولندي متخصص في تاريخ جزر (مالوكو) وقبائل (باتاك) ، اشتغل موظفا في الحكومة الاستعمارية في (سومطرا) عام ١٩٢٥ - ١٩٢٩ م ، ثم صار باحثا في جامعة (ليدن LEIDEN) بهولندا ، ألف كتابه (تاريخ أمبون) المذكور عام ١٩٥٦ م (١٣٧٦ هـ) . (انظر : الكتاب المذكور ، ص ٥ - ٦) .

(١) كثيرا ما يستهزئ بالاسلام ومعتنقيه أمام ملاء من وجهاء المسلمين ((

ومنها : نشر الأناجيل المترجمة الى اللغة الملايوية والكتب التي تحتوى على التعاليم النصرانية ، وقد طبعت الادارة الاستعمارية الأناجيل وكثيرا من هذه الكتب ونشرتها بين الاندونيسيين . وقد صدرت الترجمة الأولى للأناجيل عام ١٦٢٩ م (١٠٢٩ هـ) ، وصدرت الترجمة الكاملة للمهدين القديم والجديد عام ١٧٢٢ م (١١٤٦ هـ) . أما الترجمة الأولى للتعاليم النصرانية الأساسية فقد تمت على يد (فرا نسيكوس سافيريوس) عام ١٥٤٦ م (٩٥٢ هـ) .

ومنها : الترغيب بالمال لمن دخل في النصرانية . وقد ذكر (مولير كروفر) أنه من أجل دفع عجلة انتشار النصرانية ومن أجل ابعاد السكان الاندونيسيين عن الاسلام أعطت الادارة الاستعمارية النذور لكل اندونيسي اعتنق النصرانية ، وكذا أعطت المال للقسيس الذي باركه والملك الذي جاء به .

٣ - العهد الهولندي الثاني (من عام ١٨٠٠ م / ١٢١٥ هـ) .

في اخر القرن الثامن عشر الميلادي أفلست شركة جزر الهند الشرقية الهولندية (V O C) التي كانت تدبر الممتلكات الهولندية في جزر اندونيسيا ، وظهرت الجمعيات التبشيرية البروتستانتية التي لم ترتبط بالحكومة الأوروبية ارتباطا طامعا .

- (١) تاريخ (أمبون) الى اخر القرن السابع عشر الميلادي ، ص ٢٢ .
(بالاندونيسية) .

SEJARAH AMBON SAMPAI PADA AKHIR ABAD KE 17, J. Keuning, Translated by: S. Gunawan, Bhratara, Jakarta, 1975, p. 32 .

- (٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٦ - ٢٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٩ .

(٥) V O C مختصر من VEREENICDE OOST INDISCHE COMPAGNIE اي الشركة التجارية لجزر الهند الشرقية ، وهي شركة أسسها =

أما شركة جزر الهند الشرقية (VOC) فقد حلتها الحكومة الهولندية في آخر عام ١٧٩٩ م (١٢١٤ هـ) . ومن ذلك الحين صارت الحكومة الهولندية هي المسئولة عن إدارة جزر اندونيسيا بنفسه مباشرة بعد أن كانت هذه الشركة مسئولة عنها . وكانت الحكومة الهولندية حين ذلك جمهورية تحت نفوذ الحكومة الفرنسية ، ولذلك هاجم البريطانيون جزر اندونيسيا واحتلوها عام ١٨١١ م (١٢٢٧ هـ) ، ثم أعادوها إلى الهولنديين عام ١٨١٥ م (١٢٣١ هـ) بعد سقوط (نابليون) .

ويتميز القرن التاسع عشر الميلادي (القرن الثالث عشر الهجري) بحدوث حروب في مناطق عديدة بين الهولنديين والاندونيسيين . وقد سبق بيان ذلك في المبحث السابق . (١) ويتميز أيضا بصدور تدابير اقتصادية لاستغلال ثروات اندونيسيا والاستيلاء عليها . منها اجبار الزراعين على زراعة نوع معين من المحاصيل الزراعية واجبار السكان الاندونيسيين على الاشتغال في المزارع الهولندية بأجر زهيد . وأدت هذه التدابير إلى زيادة فقر الاندونيسيين . وقد أعلن الحاكم العام الهولندي (فان دين بوس VAN DEN BOSCH) هذه التدابير عام ١٨١٢ م (١٢٢٩ هـ) . (٢) وكانت الحكومة الهولندية تريد بهذه التدابير أن تحصل على الأموال اللازمة لعداد ديونها الكبيرة . (٣)

وحدث في هذا القرن أن فتحت الحكومة الهولندية عام

= الشجار الهولنديون الذين لهم مصالح تجارية في هذا الجزر بإعزاز من الحكومة الهولندية عام ١٦٠٢ م (١٠١١ هـ) . وأعطت الحكومة الهولندية هذه الشركة حق التجارة وإدارة ممتلكاتها في الشرق . وكذا الدفاع عنها بالوسائل السياسية والعسكرية وإبرام المعاهدات والاتفاقات مع الحكومات الأخرى . (أنظر : دائرة المعارف العامة ، ص ١١٥٠ - ١١٥١)

(١) انظر : الصفحات ٧٨ - ٨٤ من هذه الرسالة ، في مبحث : جهود المسلمين

في مقاومة الاستعمار في القرن الثالث عشر الهجري .

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٨ - ٩ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٧ .

١٨٤٨ م (١٢٦٤ هـ) مدارس ابتدائية عديدة على الطريقة الغربية للسكان
الاندونيسيين . وبلغ عدد هذه المدارس ١٥ (خمس عشرة) مدرسة عام ١٨٥٢
م (١٢٦٩ هـ) . وفتحت في عام ١٨٥١ م (١٢٦٨ هـ) معهدا للمعلمين ومعهدا
للأطباء . وفي عام ١٨٨٢ م (١٣٠٠ هـ) بلغ عدد المدارس ٧٠٠ (سبعمائة)
مدرسة وبلغ عدد تلاميذها ٤٠ ٠٠٠ (أربعين ألفا) . وكان سكان اندونيسيا
قد بلغ عددهم في عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) ٢٦ (ستة وعشرين) مليوناً .
وأما الجمعيات التبشيرية البروتستانتية فقد نشأت في بريطانيا
وأمریکا الشمالية وألمانيا وغيرها من البلاد الغربية في أواخر
القرن الثامن عشر الميلادي وأوائل القرن التاسع عشر الميلادي . وأولى
الجمعيات التبشيرية غير الحكومية في اندونيسيا نشأت عام ١٨١٤ م
(١٢٣٠ هـ) في عهد الاستعمار البريطاني باسم (دار الكتاب الاندونيسية
(٢) BALAI AL KITAB INDONESIA) ثم توالى من بعدها جمعيات عديدة .
وهؤلاء المبشرون التابعون لهذه الجمعيات - سواء كانوا من خارج
اندونيسيا أو داخلها - هم الذين لهم باع طويل في نشاط التبشير
في هذا القرن التاسع عشر الميلادي .
وقد دخل المبشرون في هذه الفترة مناطق جديدة لم يسبق لهم أن
دخلوا فيها . وهي :

- ١ - منطقة (مانسيما MANSIMAN) و (كواوي KWAWI) من جزيرة (ايربان)
(٤) الغربية . وكان ذلك عام ١٨٥٥ م (١٢٧٢ هـ) وعام ١٨٦٠ م (١٢٧٧ هـ) .
- ٢ - جزيرة (سوما SUMBA) إحدى جزر (نوسا تينفارا) الشرقية
(٥) عام ١٨٨١ م (١٢٩٩ هـ) .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٦ .
(٢) قضية السكان في إطار التنمية والبيئة ، ن . اسكندر ، ص ٥٥ (بالاندونيسية) .
MASALAH POPULASI DALAM RANGKA PEMBANGUNAN DAN LINGKUNGAN, N. Iskandar, Lembaga Demografi Fakultas Ekonomi Universitas Indonesia, Jakarta, 1972, p. 5.

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٥٧ - ٥٨ .
(٤) نفس المرجع ، ص ٩٠ - ٩١ .
(٥) نفس المرجع ، ص ١٢٢ .

- ٣ - جزيرة (بالى) • وكان ذلك فى عام ١٨٦٦ م (١٢٨٣ هـ)^(١)
- ٤ - المناطق الداخلية فى جزيرة (كاليمانتان) • وذلك عام ١٨٣٦ م
(٢)
• (١٢٥٢ هـ)
- ٥ - المناطق الداخلية فى (جاوا) الوسطى والغربية • وذلك عام ١٨٥٠ م
(٣)
• (١٢٦٧ هـ) وعام ١٨٦٣ م (١٢٨٠ هـ)
- ٦ - مناطق قبائل (باتاك BATAK) فى (سومطرا) الشمالية وذلك عام
(٤)
١٨٢٤ م (١٢٤٠ هـ)
- ٧ - جزيرة (نياس NIAS) القريبة من شواطئ (سومطرا) الغربية • وذلك
(٥)
عام ١٨٦٥ م (١٢٨٢ هـ)
- وهذه المناطق - سوى جزيرة (جاوا) و (بالى) - كانت وثنية •
أما (جاوا) فقد انتشر فيها الاسلام • وأما (بالى) فقد كان سكانها هندوكيمن •
وقد نجح المبشرون فى هذه المناطق الوثنية • ولم يظهر هذا النجاح
الا فى القرن الرابع عشر الهجرى • أما فى (بالى) و (جاوا) الغربية
فقد فشلوا • وأما فى (جاوا) الوسطى فقد نجحوا شيئاً ما • ولم يظهر
النجاح الا فى القرن الرابع عشر الهجرى أيضاً • وسيأتى بيان ذلك فى الباب
الثانى •

وتم فى هذه الفترة نشر النصرانية بين أهلى قبائل (ميناهاسا
MINAHASA) فى (سولاويى) الشمالية • وقد كانوا يعرفونها من أيام
البرتغاليين والاصبانيين فى القرن السادس عشر الميلادى
(العاشر الهجرى) ، الا أن أغلبهم كانوا وثنيين • وليسها

(١) نفس المرجع ، ص ١٢٤ •
(٢) نفس المرجع ، ص ١٢٨ •
(٣) نفس المرجع ، ص ١٢٦ ، ١٥٢ ، ١٦٦ •
(٤) نفس المرجع ، ص ١٨٠ • و: دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، باول
بيدريسين ، ص ٤٦ • (بالاندونيسية) •

DARAH BATAK DAN JIWA PROTESTAN, Paul B. Pedersen, Translated by: Maria W. Sidjabat & Dr. W. B. Sidjabat BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1975, p. 46 .

(٥) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٢٠٢ •

(١)
نشط بينهم المبشرون التابعون لجمعية التبشير الهولندية (NZG)
منذ العقد الثالث من القرن التاسع عشر الميلادي (العقد الخامس
من القرن الثالث عشر الهجري) انتشرت النصرانية بسرعة ، حتى بلغ
عدد النصارى منهم ٨٠ ٠٠٠ (ثمانين ألفا) عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) . وكانوا
يمثلون ٨٠ ٪ من أبناء قبا ئل (ميناهاسا) . وأما الباقون فمسلمون
أو وثنيون .
(٢)

وقد استخدم المبشرون في نشاطهم التبشيري وسائل جديدة غير تلك
الوسائل السابقة التي استعملوها في الفترة الماضية .
(٣)
منها : التعليم ، فقد فتحو عام ١٨٥٦ م (١٢٧٢ هـ) مدرسة على النمط
الغربي في مدينة (جاكرتا) . وفتحو عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) مدرستين واحدة
في مدينة (سورابايا) عاصمة (جاوا) الشرقية (٤) وأخرى في (لارانتوكا
(٥) LARANTUKA) بجزيرة (فلوريس FLORES) . ثم توسعوا في استعمال هذه
الوسيلة وفتحو مدارس كثيرة فيما بعد في القرن الرابع عشر الهجري ،
ومار التعليم أهم وسائل التبشير على الإطلاق ، كما سيأتى في الباب الثانى .
ومنهم : أنشأ ملجئ للآيتام . وقد كان للمبشرين عام ١٨٧٧ م (١٢٤٣ هـ)
ملجئ واحد للآيتام في مدينة (سيمارانغ) عاصمة (جاوا) الوسطى . وفى
(٦)
عام ١٨٦١ م (١٢٧٨ هـ) أنشأ المبشر (فيرمير VERMEER)
ملجئاً للآيتام في مدينة (تيفال TEGAL) .

-
- (١) NZG مختصر Nederlands Zendinggenoot schap أى جمعية
التبشير الهولندية . تأسست عام ١٧٩٧ م (١٢١٢ هـ) ولعبت هذه الجمعية
دورا كبيرا في التبشير في جميع أنحاء اندونيسيا لاسيما في (مالوكو)
و (سولاويى) الشمالية ، وبدأت نشاطها فيها عام ١٨١٤ م (١٢٢٠ هـ) .
(انظر : تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦) .
(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩٤ - ٩٦ .
(٣) انظر : الصفحات ٩٥ - ٩٧ من هذه الرسالة .
(٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، دغ . فريسن ، ج ٢ ، ص ١٢ . (بالاندونيسية)
SEJARAH GEREJA KATOLIK INDONESIA, G.Vriens, MAWI, Jakarta, 1972, vol. 2, p. 13 .
و : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٢ .
(٥) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٩٤ . (٦) نفس المرجع ، ص ٩٢ .

ودعا الى الاكثار منها ورأى ((أن الطريق الأكثر ضمانا للنتائج
الجيدة هو انشاء الملاجئ للاهتمام لكي يميز هؤلاء الأيتام
م عند الكنيسة في المستقبل))^(١)

ومنها : انشاء القرى الجديدة الخاصة للنصارى. وقد فعل
ذلك المبشر (پ.أ.أ. يانز P.A.JANZ) عام ١٨٨١ م (١٢٩٩ هـ)
حينما أنشأت قرية (مارجارجا MARGAREJA) الجديدة
في (جاوا) الشرقية ووزع أراضيها على المزارعين الفقراء
بشرط أن يحضروا في الكنيسة كل يوم الأحد وأن يدفعوا رسوما
رمزية للايجار. وقد كان هذا المبشر يدعو الى اعتماد هذا
الأسلوب في التبشير ونشر مقالة عام ١٨٧٢ م (١٢٨٩ هـ) بعنوان
(التبشير بالانجيل عن طريق احياء الأراضى) يشرح فيها
طريقته في نشر النصرانية.^(٢)

وكان عدد النصارى في آخر القرن الثالث عشر الهجرى (١٨٨٢ م)
يقدر بنحو ١٩٠٠٠٠ (مائة وتسعين ألفا) ، منهم ٨٠٠٠٠ (ثمانون
ألفا) في (سولاوي) الشمالية ،^(٣) و ٢٠٠٠٠ (عشرون ألفا)
في جزر (سانغير تالود SANGIR TALAUD) ،^(٤) و ١٢٠٠٠ (ثلاثة
عشر ألفا) في جزيرة (تيمور) ،^(٥) ونحو ٢١٠٠٠ (واحد وثلاثين
ألفا) من الكاثوليكين المنتشرين في جميع أنحاء اندونيسيا .^(٦)
وكانوا يمثلون في ذاك الوقت أقل من واحد في المائة (١ / ١٠٠) من
المجموع سكان اندونيسيا البالغ عددهم عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ)
٢٦ (ستة وعشرين) مليوناً .^(٧)

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٥٢ .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ١٦٥ .
 - (٣) نفس المرجع ، ص ٩٦ .
 - (٤) نفس المرجع ، ص ١٠٥ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ١١٩ .
 - (٦) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .
 - (٧) قضية المكان في اطار التنمية والبيئة ، د. اسكندر ، ص ٥ .

الجدول ((الثالث))

تقديرات عدد النصارى فى جزر اندونيسيا فى اواخر القرن الثالث عشر الهجرى .

	الجزر والمناطق	البروتستانتيون (١)	الكاثوليكيون (٢)	المجموع
١	(سومطرا) وما حولها : أ : (سومطرا) الشمالية ب : (باقى المناطق)	٢٥٠٠ ٧٠٦	٢٠٦٢ ١٩٢٨	٨٢٠٦
٢	(جاوا) وما حولها	٧٦٥٠	٩٢٠٥	١٦٨٥٥
٣	(كاليمانتان) وما حولها	٢٦١	٤٩١	٧٥٢
٤	(سولاويس) وما حولها : أ : (سولاويس) الشمالية ب : جزر (سانغيرتا لاود) ج : (باقى المناطق) (٤)	٨٠٠٠٠ ٢٠٠٠٠ -	(٣) ٥٢٩٠ -	١٠٥٢٩٠
٥	(نوماتينغارا) : أ : (نوماتينغارا) الشرقية ب : باقى الجزر	(٥) ١٨٨٧٠ ٢٧٦	١١٢٠٠ ٦١٠	٣١٠٥٦
٦	(مالوكو)	(٦) ٢١٢٥٢	٢٢	٢١٢٧٥
٧	(ايريسان) الغربية	٢٠	-	٢٠
	جزر اندونيسيا كلها	١٦٢٧٣٥	٢٠٨١٩	١٩٣٥٥٤

(١) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا . ص ١٠٥٠٤٠ ، ١١٩٠ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٤٨٠ .

١٨٥٠ ، ١٦٩٠ ، ١٦٧٠ ، ١٦٤٠ ، ١٥٤٠ ، ١٤٩٠ .

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، ص ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ .

(٣) يشمل هذا الرقم الكاثوليكين فى (سولاويس) الشمالية وجزر (سانغيرتا لاود) :

(٤) لم يدخل التبشير فى بعضها ودخل فى بعضها الأخرى ثم انسحب .

(٥) و (٦) الرقم مأخوذ من عشرات الصينيين قبل اواخر القرن الثالث عشر الهجرى .

ومع أن الجمعيات التبشيرية في القرن التاسع عشر الميلاد ي
(الثالث عشر الهجري) غير مرتبطة بالحكومة الهولندية ارتباطا
مباشرا إلا أن هذه الجمعيات نالت مساعدات منها ، كما أن هذه
الجمعيات خضعت لتوجيهاتها . وقد عينت الحكومة الهولندية
مساعدين للقسيسين عام ١٨٦٧ م (١٢٨٤ هـ) في جزر اندونيسيا
الشرقية . ونمقت جمعية التبشير الهولندية (NZG) أعمالها
مع الحكومة الهولندية عام ١٨٥٤ م (١٢٧١ هـ) . (١) كما أن
الحكومة الهولندية ساعدت هذه الجمعيات ماليا كل سنة . (٢)
وقد ذكر (مولر كروغر) أن اعتماد الكنيسة على مساعدات
الحكومة الاستعمارية الهولندية كبير جدا ، إلى درجة
أن الناس . () كانوا يعتقدون أن الكنيسة ستزول إذا تخلت
عنها الحكومة الاستعمارية الهولندية ولم تهتم بحاجاتها (٣)
وفي الحقيقة أن الكنيسة في هذه الفترة لم تزل مرتبطة بالحكومة
الهولندية ، و ان كانت بعض الجمعيات التبشيرية أصبحت ونشطت
على أيدي أناس من غير الموظفين الحكوميين .

وقد اعترف (مولر كروغر) بهذه الحقيقة وبين أنه
() في عام ١٨١٥ م (٤) صدر مرسوم ملكي من قبل ملك هولندا
يقرر أن جميع شئون الكنيسة في المناطق الخاضعة للمملكة
الهولندية تتولاها وزارة شئون المستعمرات ، وأنه تشكل
فيما بعد في عاصمة المملكة لجنة خاصة مهمتها إطلاع
المشورة للوزارة واعداد الأشخاص اللازمة لإدارة شئون الكنيسة
في اندونيسيا . كما أن هذه اللجنة لها حق تعيين
القسيسين لكنائس اندونيسيا (٥) .

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٦٩ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٦٣ - ٦٤ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٦٤ .

(٤) أي عام ١٢٣١ هـ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٦٠ - ٦١ .

وكان تطبيق هذا المرسوم في اندونيسيا على النحو التالي :

((شكل في جاكرتا مجلس الكنيسة مكون من خمسة أشخاص من واحد منهم - وهو أحد الموظفين الكبار في الحكومة الاستعمارية الهولندية - يكون رئيساً ، وآخر قسيس يكون نائباً للرئيس والأعضاء الثلاثة من أعضاء الكنيسة البارزين في جاكرتا))^(١) و ((كل هؤلاء الأشخاص تم تعيينهم من قبل الحاكم العام للحكومة الهولندية في اندونيسيا))^(٢)

وفي الواقع لم يكن للمجلس الاقليل من السلطة ، إذ جميع شئون الكنيسة الهامة - مثل : تعيين القسيسين ونقلهم - تم بقرار من الحاكم العام . أما المجلس فليس له الا حق المشورة والاقتراح فقط . وهكذا على هذا المنوال تمت ادارة شئون الكنيسة في اندونيسيا لمدة قرن من الزمان منذ تشكيل هذا المجلس لأول مرة عام ١٨٢٥ م (١٢٥١ هـ) في (جاكرتا)^(٣)

ومن ذلك عرفنا أن ارتباط الكنيسة بالحكومة الاستعمارية الهولندية مستمر الى آخر عهد الاستعمار . ولذلك كانت المساعدات المالية للكنيسة لم تتوقف قط بل زادت سنة بعد سنة الى أن بلغت عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ) مليوناً وثمانمائة واثنين وستين (١٨٦٢٠٠٠) ألف جيلدر هولندي^(٤) . وهو مبلغ ضخم في ذلك الوقت^(٥) .

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٦٢ .

(٢) نفس المرجع ونفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ٦١ - ٦٢ .

(٤) الاسلام والنصرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ١٢٦

(بالاندونيسية)

ISLAM DAN KRISTEN DI INDONESIA, M. Natsir, Media Dakwah Jakarta, 1980, p. 136 .

(٥) كان راتب المدرس في المدرسة الابتدائية الحكومية عشرين

جلدراً هولندياً في الشهر . أما راتب المهندس الزراعي في

الشركات الزراعية الحكومية فمائة جلدراً هولندي في الشهر .

(انظر : أي . ج . كاسيمو ، حياته وكفاحه ، ص ١٩٠١٦ .) بالاندونيسية .

I.J.KASIMO HIDUP DAN PERJUANGANNYA, Tim Wartawan Kompas, PT Gramedia, Jakarta, 1980, p. 16, 19 .

ج - جهود المسلمين في مقاومة التبشير قبل القرن الرابع

عشر الهجرى .

كان المسلمون يقاومون التبشير في القرن العاشر الهجرى (السادس عشر الميلادى) مقاومة عسكرية وسياسية ضمن مقاومتهم للاستعمار . كما أنهم كانوا يقاومونه بتكثيف نشاط الدعوة الاسلامية . وهكذا كانت المقاومة فيما بعد الى اخر القرن الثالث عشر الهجرى (١٨٨٢ م) . وذلك لأن التبشير كان مرتبطا بالحكومة الاستعمارية ارتباطا مباشرا أو غير مباشر . وهي التي وجهت نشاطه وساعدته ومولته كما سبق بيان ذلك آنفا . (١) وقد تحدثنا في الصفحات السابقة عن جهود المسلمين في مقاومة الاستعمار . (٢) فلانطيل الكلام بما عايناه هنا .

وأما مقاومة التبشير بتكثيف نشاط الدعوة الاسلامية فحدث طوال هذه القرون . وكان هذا النشاط قويا في القرن العاشر والحادى عشر الهجرى ، ثم أصابه الخف بعد أن تضاؤل نفوذ الممالك الاسلامية وسقط معظم جزر اندونيسيا في يد الاستعمار فيما بعد . وقد تحدثنا في الفصل الثانى عن جهود المسلمين في نشر الاسلام في ذينك القرنين وأشرنا الى أنه تم نشر الاسلام في هذه الفترة في المناطق الداخلية في جزيرة (جاوا) و (سومطرا) ، وكذلك في بعض الجزر الأخرى . (٣)

وكان أغلب نشاط التبشير في هذه الفترة متركزا في جزيرة (سولاويس) الشمالية وجزر (مالوكو) و (نوماتينقارا) . (٤)

(١) انظر : الصفحات ٨٤ - ٩٠ من هذه الرسالة في مبحث : جهود الاستعمار

في التبشير بالصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

(٢) انظر : الصفحات ٦٨ - ٨٤ من هذه الرسالة .

(٣) انظر : الصفحات ٤١ - ٤٦ ، ٥٢ - ٥٧ ، ٦٢ من هذه الرسالة .

(٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٤٠ .

لذلك لابد من الإشارة الى نشاط الدعوة الإسلامية في هذه الجزر .
ففي جزيرة (سولاوي) تم نشر الاسلام في جنوبها في القرن
الحادي عشر الهجري كما سبق .^(١) وأما الجزء الشمالي من الجزيرة
التي تقطنها قبائل (ميناهاسا MINAHASA) وجزر (مانغيتا لود)
التي تقع قريباً فلم يذكر المؤرخون شيئاً عن نشاط الدعوة
فيها في القرن الحاشي والحادي عشر الهجري . وكانت هذه المنطقة
بعيدة عن نفوذ الممالك الإسلامية . وقد حاول ملك (تيرنات)
أن يسيطر نفوذه على هذه المنطقة عام ١٦٠٧ م (١٠١٦ هـ) ويرسل
الدعاة اليها إلا أن الهولنديين حاولوا دون ذلك .^(٢) وبذلك
صار تلك المنطقة حكراً للمبشرين في تلك الفترة إلى أن جاء
بعض المسلمين اليها في منتصف القرن الثالث عشر الهجري
من أسرة المجاهدين الذين نفتهم الحكومة الاستعمارية اليها
وبفضل نشاطهم اعتنق بعض سكانها الاسلام ثم تأصلت فيما
بعد جماعة إسلامية في وسط الجماعات النصرانية .^(٣) ومع
كون المنطقة حكراً للمبشرين إلا أنهم لم ينجحوا في تنميس
أغلب سكانها إلا في آخر القرن الثالث عشر الهجري ، حيث بلغ عدد
النصارى فيها عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) ٨٠٠٠٠ (ثمانين ألف)
نسمة يمثلون ٨٠٪ (ثمانين في المائة) من مجموع
سكانها .^(٤) فصار هذه المنطقة لها أغلبية نصرانية إلى
الوقت الحاضر . وفي المنطقة المجاورة لها التي تقطنها قبائل

(١) انظر : الصفحات ٤٦ ، ٦١ ، ٦٩ من هذه الرسالة .

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩٣ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٩٦ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٩٦ .

(غورونثالو GORONTALO) صار الاسلام دين الأغلبية . وذلك بفضل جهود الدعاة المسلمين الذين جاءوا ههنا من مملكة (تيرناتى) منذ عهد السلطان باب الله فى أواخر القرن العاشر الهجرى . (١)

وفى جزر (مالوكو) و (نوساتينغارا) حدثت منافعة حسنة فى هذه الفترة بين الدعاة المسلمين والمبشرين النصارى . وكان الدعاة المسلمون يحاولون بكل جهدهم أن ينشروا الاسلام بين غير المسلمين ويعمقوا جذوره بين معتنقيه . فكانوا يبنون المساجد فى القرى التى دخل سكانها فى الاسلام وينشئون المدارس الاسلامية ويقرسون فيها أبناء المسلمين تعاليم دينهم . كما أنهم حرصوا على اعداد الدعاة الجدد من أبناء وجهات المسلمين فى كل المناطق . (٢) ومن نتائج هذا النشاط المكثف أنه دخل فى الاسلام كثير من النصارى من السكان الأصليين . وقد ذكر أحد المؤرخين أنه بفضل جهود بعض الدعاة المسلمين دخل أغلب سكان (نوسانيفى NUSANIVE) النصارى فى الاسلام عام ١٦١٦ م (١٠٢٥ هـ) . (٣) واعترف أحد المؤرخين للتبشير فى اندونيسيا أن نشاط الدعوة الاسلامية هو من أهم الأسباب التى حالت دون نجاح التبشير فى القرن السادس عشر والصابع عشر الميلادى (العاشر والحادى عشر الهجرى) . (٤)

وفى القرن الثامن عشر والثالث عشر الهجرى ضعف نشاط الدعوة الاسلامية التى كانت تلقى دعما قويا من الممالك الاسلامية . وذلك لتقلص نفوذها وتبعضها ظم نفوذ الامتصار الغربى . بعضد الهزائم المتلاحقة التى منى بها المسلمون . ومع ذلك لم تخل الفترة من نشاط الدعوة . وقد ذكر (موللر كروغيسر)

-
- (١) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢١ .
 - (٢) تاريخ (أمبون) الى آخر القرن السابع عشر الميلادى ، د. كيونينغ ، ص ٢٧ - ٢٨ . و : تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢١٩ - ٢٢١ .
 - (٣) تاريخ (أمبون) الى آخر القرن السابع عشر الميلادى ، د. كيونينغ ، ص ٢٨ .
 - (٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ. هيوكين ، ص ٢٥ .

أن الدعوة المسلمين الذين نشطوا في منطقة (بولانغ مانغوندو و BOLANG MANGONDOW) في (سولاوي) الشمالية في النصف الثاني من القرن التاسع عشر الميلادي (الربع الأخير من القرن الثالث عشر الهجري) استطاعوا أن يقنعوا النصارى بدخول الاسلام .
وعينما دخل أحد المبشرين هذه المنطقة عام ١٨٦٦ م (١٢٨٣ هـ)^(١) لم يبق أحد من أبناء ها على النصرانية . وذكر أيضا أن المبشرين من جمعية التبشير الهولندية (N Z G) حاولوا أن ينشروا النصرانية في منطقة (بونتاين BONTAIN) و (بولوكومبا BULUKUMBA) في (سولاوي) الجنوبية في عام ١٨٥١ م (١٢٦٨ هـ) ، إلا أن نشاط الدعوة الاسلامية حال دون نجاحهم فاضطروا الى أن ينسحبوا منها بعد ثلاثة عشر عاما من النشاط .^(٢) وعينما حاول المبشرون الألمان أن ينشروا النصرانية في جزيرة (كاليمانتان) منذ عام ١٨٣٥ م (١٢٥٢ هـ) وجدوا أن العقبة الكبيرة التي عرقلت نجاحهم نشاط الدعوة المسلمين في الدعوة الاسلامية . فانتقلوا الى المناطق الداخلية التي تمكنها قبائل (دايك) . وهناك وجدوا أن التجار المسلمين الذين اتصلوا بأبناء قبائل (دايك) وتعاملوا معهم لم يتركوا فرصة الا انتهزوها من أجل الدعوة الاسلامية . وصار هؤلاء المبشرون يعتبرونهم منافسيهم وعقبه كبيرة حالت دون انتشار النصرانية بسرعة .^(٣) ولما اندلعت حرب (بنجر BANJAR) في عام ١٨٥٩ م (١٢٧٦ هـ) اضطر هؤلاء المبشرون الى أن يوقفوا نشاطهم فيها ولم يرجعوا اليها مرة أخرى الا في عام ١٨٦٦ م (١٢٨٣ هـ)

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١١٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٢٨ .

و : التحدى والجواب لقبائل (دايك) ، د. فريدولين أوكور ،

ص ٨٧ . (بالاندونيسية) .

بعد خفة وطأة الحرب وفي حماية الجيش الاستعماري الهولندي (١) . وكان دور الشيخ محمد أرشد البنجري (٢) كبيرا في تنشيط الدعوة الإسلامية في جزيرة (كاليمانتان) في أواخر القرن الثاني عشر الهجري وما بعده . فقد كان مفتيا للمملكة (بنجسر) الإسلامية في (كاليمانتان) الجنوبية . وكان مقربا من سلاطينها ومسموع الكلمة لديهم . وقد أسس الشيخ معهدا إسلاميا لتفريخ الدعاة الذين جاؤوا من جزيرة (كاليمانتان) وقراها لنشر الإسلام والوقوف ضد هجمات التبشير . كما ألف كتبها باللغة المحلية تشرح التعاليم الإسلامية وتبسطها للعوام . هؤلاء الدعاة من تلامذة الشيخ وتلاميذهم هم الذين لهم دور كبير في مقاومة التبشير والاستعمار فسس جزيرة (كاليمانتان) في القرن الثالث عشر الهجري (٣) .

وفي جزيرة (سومطرا) لم يبدأ التبشير بين سكانها الأصليين إلا في عام ١٨٢٠ م (١٢٣٦ هـ) حينما جاء ثلاثة من المبشرين الانجليز الى (سومطرا) الغربية . وقبل ذلك لم يكن النماري الا الموظفين الأوروبيين الذين اشتغلوا في المكاتب التجارية في موانئ (سومطرا) (٤) . حين بدأ المبشرون

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٩ - ١٣٠ ، ١٨٢ .

و : التحدي والجواب لقبائل (داياك) ، ص ٩٠ .

(٢) ولد الشيخ محمد أرشد بن عبد الله البنجري في ١٢ صفر عام ١١٢٢ هـ

(١٧١٠ م) وشوفي في ٦ شوال عام ١٢٢٧ هـ (١٨١٢ م) فسس

(مانتا پورا : MANTAPURA) بكاليمانتان الجنوبية . درس علومه

على أيدي علماء (بنجر) ثم أرسله سلطانها الى الحرمين

لمواصلة الدراسة على أيدي علماء هناك ومن مشايخه الشيخ محمد

ابن سليمان الكردي أحد كبار علماء مكة في عصره . ثم صار

من أحد علماء ها فرجع الى (بنجر) بعد أن أقام فيها

لمدة ثلاثين عاما . وقد ألف كتبها باللغة العربية واللغة

المحلية ، ومنها : شرح فتح الجواد لابن حجر الهيتمي باللغة

العربية ، وسبيل المهتمين باللغة الملايوية . (انظر : تاريخ

نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٤٠٤ - ٤٠٩)

(٣) تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ٤٠٢ - ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ .

(٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٨٠ .

نشاطهم لم يقتربوا من المناطق الإسلامية بل ذهبوا بعيدا عنها الى منطقة قباثل (باتاك BATAK) الوثنية . (١) وذلك لحرم الحكومة الاستعمارية الهولندية على عدم اشارة مشاعير المسلمين من أجل المحافظة على مصالحها الاقتصادية والميادية ولاعتقاد المبشرين أنه لا جدوى من نشر النصرانية بين السكان المسلمين . وقد عبر (فان فيرتوك VAN DER TUUK) المبشر الهولندي الذي نشط في منطقة قباثل (باتاك) في منتصف القرن الثالث عشر الهجري هذا الاعتقاد بقوله : (لا أمل في نجاح التبشير بين أبناء قبيلة (أنغكولا ANGKOLA) و (ماندا شيلينغ MANDAILING) . انهم قد دخلوا في الاسلام أفواجا » (٢) وذلك هو أحد الأسباب التي أدت الى ضعف الدعوة الإسلامية في المنطقة التي نشط فيها المبشرون عدا انشغال المسلمين بالكفاح المسلح ضد الاستعمار الهولندي في (سومطرا) الغربية أقرب مناطق المسلمين من منطقة قباثل (باتاك) الوثنية . ومع ذلك كان المبشرون يتهمون بعض المسلمين الذين جاوروا مسكن سواحل (سومطرا) الشرقية بأنهم وراء عدم نجاح التبشير في بعض القرى التي يسكنها أبناء قباثل (باتاك) . (٣)

وفي جزيرة (جاوا) لم يكن التبشير نشطا في هذه الفترة الى عام ١٨٥٠ م (١٢٦٧ هـ) . وكان المبشرون يركزون نشاطهم على رعاية شئون الأوروبيين الدينيين . وذلك بتوجيه من الحكومة

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٨١ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٨١ - ١٨٢ .

الاستعمارية الهولندية التي كانت تخاف على مصالحها الاقتصادية والسياسية بعد حدوث حروب كثيرة فيها كلفتها أموالا طائلة ومقتل جنود كثيرين. (١) ولم يوجد نشاط تبشيري منظم في تلك الفترة وإنما وجدت محاولة أفراد من المبشرين تلقوا دعما من بعض موظفي الحكومة الاستعمارية . وكان هذا النشاط محصورا في المناطق الخاضعة للإدارة الهولندية خضوعا مباشرا. (٢)

وأما بعد عام ١٨٥٠ م (١٢٦٧ هـ) فقد سمحت الحكومة الهولندية النشاط المكثف للتبشير في جميع أنحاء (جاوا) . (٣) فأرسلت الجمعيات التبشيرية المبشرين اليها وفتحوا مدارس في مدنها وشجعت الحكومة الاستعمارية على ذلك . وقد أشار هذا النشاط رد فعل مماثل من جانب المسلمين فكثفوا نشاطهم في نشر التعاليم الإسلامية وترسيخها في نفوس أبناءهم . وكان المسلمون في حالة ضعف في جميع المجالات بحيث لا يمكنهم أن يمنعوا المبشرين من نشاطهم بالقوة أو أن يضغطوا على الحكومة الهولندية أن تمنعهم . وكان المسلمون يعانون أيضا من الإجراءات التعسفية التي فرضها الاستعمار الهولندي عليهم . ففي عام ١٨١٠ م (١٢٢٥ هـ) أصدر الحاكم العام الهولندي قرارا بوجوب الحصول على ترخيص خاص للتنقل في المناطق التي تحت إدارة الحكومة الاستعمارية الهولندية لكل داعية مسلم أراد أن يهاجر من بلدة السيسى بلدة أخرى . وفي عام ١٨٢٥ م (١٢٤١ هـ) صدر قرار آخر الهدف منه الحد من عدد الحجاج وذلك بالزامهم على دفع رسوم كبيرة

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ١٢٥ - ١٢٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٥٢ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٢٦ .

قبل مفادرتهم للحج . وفى عام ١٨٥٢ م (١٢٦٩ هـ) صدر قرار آخر بسوجب تسجيل أسماء الحجاج والعلماء ومراقبة تحركاتهم فى جزيرة (جاوا) و (سومطرا) .^(١) ومع ذلك لم يكن المسلمون مسلمين لهذا الوضع بل تحركوا على قدر امكاناتهم من المتواضعة . فأصبحوا كتائب ومعاهد اسلامية للحد من خطورة النشاط التبشيري على أبنائهم . وقد شهدت هذه الفترة فى (جاوا) نشاطا ملموسا فى الدعوة الاسلامية حيث زاد عدد الكتائب والمعاهد الاسلامية وطلابها زيادة كبيرة . فقد كان عددها فى عام ١٨٣١ م (١٢٤٢ هـ) بعد انتهاء حرب (جاوا) ١٨٥٢ وعدد طلابها ١٦٥٥٦ . وزاد هذا العدد حتى صار عام ١٨٨٥ م (١٣٠٣ هـ) ١٤٩٢٩ . وبلغ عدد طلابها ٢٢٢٦٦٢ ،^(٢) كما نشطت فى هذه الفترة حركة نشر الكتب الاسلامية فى اللغة العربية والمحلية .^(٣) وكانت الحكومة الهولندية لم تشجع هذه الكتائب والمعاهد بل حاولت أن تمنع انتشارها وتطورها وأصدرت اجراءات تعسفية ضدها ، منها ما أصدرته الحكومة الهولندية عام ١٨٨٢ م (١٣٠٠ هـ) من نظام مراقبة التعليم فى المعاهد الاسلامية .^(٤) وزادت هذه الاجراءات فيما بعد وأصدرت الحكومة الهولندية عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) قرارا بمنع العلماء والدعاة من أن يعلموا الدين ويدعوا إلى الاسلام إلا بإذن منها .^(٥) ومن الطبيعي أنه لم تكن هذه

(١) مقاليد المعاهد الاسلامية ، زمخشري طاهر ، ص ١٠ - ١١ ،

(باللغة الاندونيسية) ،
TRADISI PESANTREN , DR. Zamakhsyari Dhofir, LP 3 ES,
Jakarta, 1982, 1st ed., p. 10-11 .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٧ .

(٤) تاريخ انثربية فى اندونيسيا ، موتيجو براجا شيفارا ، ص ٢٥ .
SEJARAH PENDIDIKAN INDONESIA, Sutedjo Bradjanagara,
Jogjakarta, 1956, p 25

(٥) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

المعاهد متطورة وعلى مستوى راق فى مثل هذه الظروف السيئة . (١)
وفى هذه الفترة أيضا زاد اقبال الطلاب على مواصلة دراستهم
الدينية فى مكة المكرمة والمدينة المنورة . وهؤلاء حينمسا
رجعوا الى مواطنهم نشطوا فى الدعوة وغالبا اعتبرهم
المسلمون علما لهم حق توجيه المجتمع الاسلامى وقيادته .
وازداد هذه الاقبال فى أواخر القرن الثالث عشر الهجرى وأوائل
القرن الرابع عشر الهجرى حينما دأبت شهرة بعض العلماء
الاندونيسيين الذين تبنوا فى الديار المقدسة وصاروا من
كبار علما ها ، (٢) مثل : الشيخ محمد نواوى البنتنى الجاوى (٣)
والشيخ محفوظ بن عبدالله الترمسى الجاوى (٤) والشيخ أحمد

(١) نفس المرجع ، ونفس الصفحة .

(٢) تقاليد المعاهد الاسلامية ، رمخرى طاهر ، ص ٢٦ .

(٣) ولد فى قرية (تانارا TANARA) فى (بنتن BANTEN)

بجاوا الغربية عام ١٢٣٠ هـ (١٨١٤ م) وتوفي فى مكة المكرمة

عام ١٣١٤ هـ (١٨٩٦ م) . رحل الى مكة فى أيام شبابه لطلب

العلم فأقام فيها وصار من كبار علما ها . ألف ما يزيد على

أربعين مؤلفا باللغة العربية . ومن أهمها (التفسير المنير

لمعالم التنزيل) الذى طبع عام ١٣٠٥ هـ فى جزءين . وكان مشهورا

بالمصاح والتقوى والتواضع والزهد مع شهرته بحفة علمه .

(انظر : سير وتراجم علما ثاوى القرن الرابع عشر الهجرى ،

عمر عبدالجبار ، تهامة ، جدة ، ١٤٠٢ هـ ، ص ٢٨٨) .

و : الاعلام ، خير الدين الزركلى ، الطبعة الثانية ، ج ٧ ، ص ٢٠٩ .

وفيه أنه توفي عام ١٣١٦ هـ (١٨٩٨ م) .

(٤) ولد فى قرية (ترمى TERMAS) بجاوا الشرقية . وتوفي

بمكة المكرمة عام ١٣٣٨ هـ (١٩١٩ م) . رحل الى مكة فى أيام شبابه

لطلب العلم فأقام فيها الى أن صار من كبار علما ها . ألف

أربعة عشر كتابا ، أهمها : منهج ذوى النظر فى شرح ألفية علم

الاشعر ، وموهبة ذى الفضل فى شرح متن بافضل (أربعة مجلدات) .

انظر : سير وتراجم بعض علما ثاوى القرن الرابع عشر الهجرى ،

عمر عبدالجبار ، ص ٢٨٦ - ٢٨٧ .

الخطيب الميننكهاوى (١) وكان تلاميذ هؤلاء العلماء هم
السذين أسسوا الجمعيات الإسلامية في اندونيسيا في
القرن الرابع عشر الهجرى التى لها دور كبير في الدعوة الإسلامية
ومجابهة التبشير النصرانى ، وأبرزهم الشيخ محمد هاشم
أشمري مؤسس جمعية نهضة العلماء (٢) والشيخ أحمد دحلان

(١) هو أحمد بن عبداللطيف بن عبدالله الخطيب . ولد في ٦
ذى الحجة عام ١٢٧٦ هـ (١٨٥٩ م) في (سومطرا) الغربية .
وتوفي في ٩ جمادى الأولى عام ١٣٢٤ هـ (١٩١٦ م) في مكة
المكرمة . سافر مع جده الى مكة ثم أقام فيها وأخذ العلوم
من علماء ها ثم صار واحدا منهم . له أكثر من أربعين
مؤلفا باللغة العربية والملايوية . منها : حاشية فتح الجواد
وحاشية شرح الورقات . (انظر : سير وتراجم بعض علماء نافي
القرن الرابع عشر الهجرى ، ص ٢٨ - ٤١) .

(٢) ولد في ٢٤ ذى القعدة عام ١٢٨٧ هـ (١٨٧١ م) وتوفي في
(جومبانغ JOMBANG) بجاوا الشرقية في ٧ رمضان عام
١٣٦٦ هـ (١٩٤٧ م) . درس على أيدي كبار علماء (جاوا) ثم
رحل الى مكة المكرمة للحج والدراسة على أيدي كبار علماء ها .
رجع منها عام ١٣١٤ هـ (١٨٩٧ م) فأسس معبدا اسلاميا في قرية
(تيبو ايرينغ TEBUIRENG) في منطقة (جومبانغ) بجاوا
الشرقية في ٢٦ ربيع الأول عام ١٣١٧ هـ (١٨٩٩ م) . ثم أسس
جمعية نهضة العلماء ومعه جماعة من كبار العلماء في رجب
عام ١٣٤٤ هـ (١٩٢٦ م) . وكان عالما زاهدا مجاهدا داعية الى
الله . ويعتبر من أكبر علماء اندونيسيا في القرن ١٤ الهجرى
وأكثرهم تأثيرا على شعبها . وقد تخرج على يديه كثير من
علماء اندونيسيا وزعماء ها المسلمين . وله مؤلفات بالعربية
وبالملايوية . انظر : الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ،

ديليار نور ، ص ٢٤٩ . بالاندونيسية .
GERAKAN ISLAM MODERN DI INDONESIA, Deliar Noer, LP3
ES, Jakarta, 1980 , p. 249 .

و : حياة عبدالواحد هاشم ، الحاج أبو بكر ، ص ٦١ - ١١٥ .

بالاندونيسية .
SEJARAH HIDUP K.H.A. WAHID HASYIM, H. Abu Bakar, Ja
karta , 1957, p. 61 - 115 .

(١)٠

مؤسس الجمعية المحمدية .

و أما جزر (مالوكو) و (نوساتينغارا) فقد كانت الدعوة الإسلامية فيها ضعيفة جدًا في هذه الفترة ولم يذكر التاريخ شيئًا عنها . ومع ذلك استطاع المسلمون أن يحافظوا على المناطق الخاصة بهم ، وهي جزر (مالوكو) الشمالية ، وجزيرة (سومباوا Sumbawa) و (لومبوك Lombok) في (نوساتينغارا) الغربية . وقد شهدت جزر (مالوكو) الجنوبية و (نوساتينغارا) الشرقية نشاطًا تبشيريًا مكثفًا في هذه الفترة .^(٢)

و أما جزيرة (إيريان) الغربية فلم يذكر التاريخ شيئًا عن نشاط الدعوة الإسلامية فيها إلا ما ذكره بعض المؤرخين من أن السلطان باب الله من (تيرناتى) كان يرسل الدعاة المسلمين إلى الجزر الواقعة في شرقها حتى وصلوا إلى جزيرة

• ————— •

- (١) ولد عام ١٨٦٨ م (١٢٨٥ هـ) وتوفي عام ١٩٢٢ م (١٣٤٢ هـ) في (جكجارتا) . درس على أيدي كبار علماء (جاوا) ثم سافر إلى مكة المكرمة للحج والدراسة عام ١٨٩٠ م (١٣٢١ هـ) وأقام لمدة عام . ثم سافر مرة أخرى إليها عام ١٩٠٢ م (١٣٢١ هـ) . وكان قبل ذلك عضواً في جمعية (بودى أوتومو BUDI UTOMO) وصارت الجمعية المحمدية من بعده من أهم الجمعيات الإسلامية في اندونيسيا .
(انظر : الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٨٥ ، ٨٦) .
و : الهلال يطلع فوق شجرة البانيان : دراسة في الحركة المحمدية في إحدى مدن جاوا الوسطى ، ميتسوونا كامورا ، ص ١٠٩ - ١١١ .
(بالإنجليزية) .

THE CRESCENT ARISES OVER THE BANYAN TREE: A STUDY OF THE MUHAMMADIYAH MOVEMENT IN A CENTRAL JAVANESE TOWN, Mitsuo Nakamura, Ph.D. Thesis, Cornell University, 1976, p.109 - 111 .

- (٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٧٦ - ٨٠ ، ١٢٠ - ١٢١ .
و : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، ص ١٠٢ وما بعدها .
و : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٥٠ - ٥١ .

(ابريان) • وكان ذلك في العقد الثامن من القرن السادس
(١)
عشر الميلادي (العقد التاسع من القرن العاشر الهجري) •

(١) تاريخ الأمة الإسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٣١ •

الباب الثامن :

التبشير في اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .

الفصل الأول : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .

الفصل الثاني : جهود المبشرين في نشر النصرانية في الجزر
الاندونيسية .

الفصل الثالث : مراكز التبشير ومنظماته ومصادر تمويله .

الفصل الرابع : وسائل التبشير وأهدافه .

الفصل الأول :

اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .

دخلت اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري وجميع جزرها تقريبا واقعة في أيدي الحكومة الاستعمارية الهولندية . ولم تبق خارج نفوذها الا منطقتان كانت الحرب لاتزال مشتتة فيهما . وهما : (أشيه) و (كاليمانتان) الجنوبية . أما (أشيه) فكانت الحرب في أوجها ثم انتهت بعد أن استلم سلطانها عام ١٩٠٢ م (١٣٢١ هـ) .^(١) وأما (كاليمانتان) الجنوبية فقد كانت مسرحا لحرب (بنجر) التي لم تنته الا في عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) بعد مقتل زعماء المجاهدين فيها .^(٢)

وذكر المؤرخون أن المقاومة المسلحة لم تتوقف في هذا القرن في مناطق عديدة الا أنها لم تكن قوية كالتي حدثت في القرن الذي قبله . وكان أغلب زعماءها من أوساط المسلمين المتدينين . إما من العلماء مشايخ المعاهد الإسلامية أو الزعماء الذين تخرجوا منها أو من مشايخ الطرق الصوفية . ومن أبرز حركاتهم : المقاومة الشعبية في منطقة (سيدوهارجو SIDOHARJO) في (جاوا) الشرقية عام ١٩٠٤ م (١٣٢٢ هـ) التي تزعمها الشيخ حسن مؤمن . وقد انتهت المقاومة بعد

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ . وانظر : الصفحات ٤٤ - ٤٦ من هذه الرسالة .

(٢) نفس المراجع ، ص ١٩٨ . وانظر : الصفحتين ٨٢ - ٨٤ من هذه الرسالة .

(٣) الحركات الاحتجاجية في أرياف (جاوا) ، سارتونو كارتوديرجو ، ص ٧ . (بالانجليزية) .

PROTEST MOVEMENTS IN RURAL JAVA, Sartono Kartodirdjo, Oxford University Press, Singapore, 1973, p. 7.

(٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ ، و ج ٥ ، ص ٧٥ .

(٤) نفس المراجع الأول ، ص ٨٠ - ٨٦ . و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٨٢ -

مقتل زعيمها في نفس العام^(١)، و حركة الحاج مرزوقى وزملائه في (شيليفون CILEGON) في (جاوا) الغربية عام ١٨٨٨ م (١٣٠٦ هـ)^(٢)، و حركة الحاج حسن في (شيماريمى CIMAREME) في (جاوا) الغربية عام ١٩١٩ م (١٣٣٨ هـ)^(٣)، و حركة (ديرما جايا DERMAJAYA) أحد زعماء الفلاحين في منطقة (كديرى KEDIRI) في (جاوا) الشرقية عام ١٩٠٧ م (١٣٢٥ هـ) وقد كان يدرس العلوم الاسلامية في بعض المعابد الاسلامية فسي (جاوا) الشرقية^(٤).

وبعد أن اتضح لبعض الزعماء الاندونيسيين أن الحركات المطلحة لم تعط ثمارها فبروا أسلوبهم في الكفاح ، فأصبوا جمعيات سياسية على طريقة حديثة تكافح من أجل استقلال اندونيسيا . وكأشت أولها (منظمة التجار المسلمين SAREKAT DAGANG ISLAM) التي مارت فيما بعد حزبا سياسيا باسم (شركت اسلام SAREKAT ISLAM) أي المنظمة الاسلامية . وقد تأسست في مدينة (سالا SALA) في (جاوا) الوسطى في ١٧ أكتوبر عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) برئاسة الحاج محمد سمهودي^(٥) ثم توالى من بعدها منظمات مدنية ، أهمها : (الحزب الشيوعى الاندونيسى PARTAI KOMUNIS INDONESIA) الذى تأسس عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) و (الحزب الوطنى الاندونيسى PARTAI NASIONAL INDONESIA) الذى تأسس عام ١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ)^(٦).

-
- (١) الحركات الاحتجاجية في أرياف (جاوا)، ص ٨٦ .
و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٨٥ .
 - (٢) الحركات الاجتماعية في تاريخ اندونيسيا ، سارتونو كارتوديرجو ، ص ٤٩ . (بالاندونيسية)
PERGERAKAN SOSIAL DALAM SEJARAH INDONESIA, Sartono kartodirdjo, in: LEMBARAN SEJARAH , NO 7 , Juni 1971, p. 49 .
 - (٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .
 - (٤) الحركات الاحتجاجية في أرياف (جاوا)، ص ٩٢ - ٩٧ .
و : تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٢٨٦ - ٢٨٩ .
 - (٥) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ١١٥ ، تعليق : ٢ .
 - (٦) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٢٠٧ ، ٢١٤ . و : تاريخ الحركة الشعبية ■

وكانت بجانب تلك الأحزاب منظمات تعنى بالشئون الاجتماعية والتربوية تصاندها . ومن أهمها : الجمعية المحمدية (١) التي تأسست عام ١٩١٢ م (١٣٣٠ هـ) ، و (تامان سيسوا TAMAN SISWA) (٢) أي روضة الطلاب التي تأسست عام ١٩٢٢ م (١٣٤٠ هـ) وجمعية نهضة العلماء التي تأسست عام ١٩٢٦ م (١٣٤٤ هـ) . (٣)

وكانت هذه الأحزاب السياسية تطالب باستقلال اندونيسيا ، وتنقسم في اتجاهاتها السياسية الى ثلاثة أقسام :

- ١ - الاتجاه الاسلامي ، وكان يمثل حزب (شركة اسلام) . وقد ذكر في قانونه الأساسي أن الهدف من كفاحه ((استقلال اندونيسيا على أساس الدين الاسلامي)) (٤) واعتبر الحاج (عمر سعيد شوكر و أمينوتو COKROAMINOTO) و (أغوس سالم AGUS SALIM) (٦) أهم زعماءه . وكانت الجمعيات الاسلامية تصاند هذا الحزب لاسيما في الفترة التي قبل وفاة زعيمه الحاج (عمر سعيد شوكر و أمينوتو) عام ١٩٣٤ م (١٣٥٣ هـ)

في اندونيسيا ، آ . ك . برينغودينغو ، ص ٢٥ - ٢٦ ، ٥٨ .
(بالاندونيسية) .

SEJARAH PERGERAKAN RAKYAT INDONESIA, A.K. Pringgodigdo, Dian Rakyat, Jakarta, 1978, 8 th ed., p.25-26, 58 .

- (١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٨٤ .
- (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٢٤٨ .
- (٣) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٦٠٩ .
- (٤) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٤٤ ، ١٤٦ .
- (٥) ولد في (ماديون MADIUN) في (جاوا) الشرقية عام ١٨٨٢ م (١٣٠٠ هـ) من عائلة متدينة . تخرج من إحدى المدارس الهولندية ثم توظف في الادارة الهولندية فاحدى الشركات الهولندية . ترك الوظيفة عام ١٩١٢ م (١٣٣٠ هـ) وكرس جهوده في النضال السياسي وانتمى الى حزب (شركة اسلام) الى أن اختير رئيسا له واعتبر أكبر زعماءه . توفي عام ١٩٣٤ م (١٣٥٣ هـ) من مؤلفاته : الاسلام والاشتراكية (بالاندونيسية) . (انظر : الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٢١ - ١٢٢) .
- (٦) ذكرت نبذة من حياته في الصفحة ٢٧ من هذه الرسالة ، تعليق رقم ١ .

(١)

وقبل حدوث خلاف بين زعماء .

٢ - الاتجاه القومي ، وكان يمثل الحزب الوطني الاندونيسي . وهدف هذا الاتجاه استقلال اندونيسيا وبناء دولة اندونيسيا الموحدة على أساس القومية الاندونيسية . (٢) واعتبر (سوكارنو SUEARNO) (٣) و (محمد هتّا HATTA) (٤) أهم زعماء هذا الاتجاه .

٣ - الاتجاه الشيوعي ، وكان يمثل الحزب الشيوعي الاندونيسي . وكان هدفه إقامة دولة شيوعية في اندونيسيا على غرار الدولة الشيوعية في روسيا . (٥)

وكان حزب (شركت اسلام) هو المسيطر على ساحة الكفاح السياسي

(١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٢١ - ١٢٤ ، ١٥٤ - ١٥٦ .

(٢) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، أ . ك . بيرينغود يغدو ، ص ٥١ ، ٥٩ - ٦١ .

(٣) ولد (سوكارنو) عام ١٩٠١ م (١٣١٩ هـ) في (سورابايا SURABAYA) في (جاوا) الشرقية . وتوفي في (جاكرتا) عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) . كفاح من أجل استقلال اندونيسيا ثم صار أول رئيسها من عام ١٩٤٥ م (١٣٦٤ هـ) الى عام ١٩٦٧ م (١٣٨٦ هـ) . أقامه المجلس الاستشاري الشعبي من رئاسة الجمهورية لتماونه مع الحزب الشيوعي الاندونيسي ورفضه حظر نشاط هذا الحزب بعد حدوث الانقلاب الشيوعي الفاشل عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ١٠٤٩ - ١٠٥٤) .

(٤) ولد (محمد هتّا) في (سومطرة) الغربية عام ١٩٠٢ م (١٣٢٠ هـ) وتوفي في (جاكرتا) عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) . تخرج من كلية الاقتصاد في هولندا وكفاح من أجل استقلال اندونيسيا . ثم صار أول نائب رئيس الجمهورية من عام ١٩٤٥ م (١٣٤٦ هـ) . استقال من منصبه عام ١٩٥٦ م (١٣٧٦ هـ) اثر خلاف سياسي مع (سوكارنو) . وبعد اعتزاله السياسة اشتغل بالتدريس والتأليف له أكثر من أربعين مؤلفا باللغة الاندونيسية . (انظر : تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ ، ص ٢١٦ - ٢١٨ .) (بالاندونيسية) .

APA & SIAPA SEJUMLAH ORANG INDONESIA 1981- 1982, Redaksi (Tempo, Crafiti PERS, Jakarta, 1981, p. 216 - 218 .

(٥) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ٢٠ - ٢١ .

الى عام ١٩٢٤ م (١٣٤١ هـ) . وكان رئيس الحزب الحاج (عمر سعيد شوكر و أمينوشو) يعتبر أقوى الزعماء السياسيين
الاندونيسيين . وانتشرت فروعه في جميع أنحاء اندونيسيا وصار
لزعماؤه تأثير قوى على الشعب . ثم استطاع الشيوعيون أن
يتصلوا اليه ويحدثوا انقساماً خطيراً أدى الى ضعفه . ومما
زاد الحزب ضعفاً أن الحكومة الهولندية كانت تضطهد أعضائه
والمتعاطفين وكذلك وجود خلافات بين زعمائه . لئلا يبعد وفاة
زعيمه الحاج عمر سعيد عام ١٩٢٤ م (١٣٥٢ هـ) . (١)

وأما الاتجاه الشيوعي فكان أول من نشره (هيندريكوس ماري
سنيفليت HENDRICUS MARIE SNEEVLIET) الذي كان يشتغل
محرراً في إحدى المجلات في مدينة (سورابايا) ثم انتقل الى
مدينة (سيمارانغ) ليكون سكرتيراً للفرقة التجارية فيها .
وقد جاء هذا الهولندي اندونيسيا عام ١٩١٢ م (١٣٣١ هـ) . (٢) وقد
أنشأ هو وزملاءه الهولنديون (المنظمة الهندية الاشتراكية
الديموقراطية DE INDISCHE SOCIAAL DEMOCRATISCHE VEREE
NIEING) بقصد نشر الشيوعية عام ١٩١٤ م (١٣٣٢ هـ) في
(سيمارانغ) . وقد نشطوا في نشرها بين أعضاء الأحزاب والجمعيات
الاشدونيسية في ذلك الوقت . (٣) وقد حاول الشيوعيون أن يجرؤا
حزب (شركت اسلام) الى الشيوعية الا انهم فشلوا وفصل
الأعضاء الشيوعيون عنه في عام ١٩٢١ م (١٣٤٠ هـ) . (٤)
وأما الاتجاه القومى فقد نشأ عام ١٩٠٨ م (١٣٢٦ هـ) مسج

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٨٨ - ١٨٩ . و : الحركة الاسلامية
الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٤٠ - ١٤١ .
 - (٢) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٢٦ .
و : تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ١٢ . و : تاريخ
اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٢٠٢ .
 - (٣) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ١٢ . و : تاريخ
اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٤ .
 - (٤) نفس المرجع الاول ، ص ٢٥ .
- و : الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ١٢٧ - ١٢٨ ، ١٤٠ .

إنشاء جمعية (بيودي أوتومو BUDI UTOMO) - أي الأخلاق الفاضلة - في (جاكرتا) . وكانت تدعو إلى قومية جاوية تضم سكان جزر (جاوا) و (بالي) و (مادورا) و (لومبوك) الذين تجمعهم حضارة واحدة وهي الحضارة الجاوية .^(١) وأما الدعوة إلى القومية الاندونيسية التي تشمل جميع سكان جزر اندونيسيا فقد نشأت مع نشأة (الحزب الهندي INDISCHE PARTY) عام ١٩١٢ م (١٣٢٠ هـ) في مدينة (باندونغ) بقيادة (دويكس ديكير DOUWES DEKKER) وزملاءه .^(٢) وكان الاتجاه القومي ضعيفا ثم قوى اثر ضعف حزب (شركت اسلام) وظهور خلافات بين زعمائه ولا سيما بعد تأسيس الحزب الوطني الاندونيسي بقيادة (سوكارنو) عام ١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ) في (باندونغ) . ثم صارت الزعامة في النضال السياسي من أجل استقلال اندونيسيا في أيدي زعماء هذا الاتجاه وأهمهم (سوكارنو) و (محمد هتيا) .^(٣) وكان (سوكارنو) تلميذا

(١) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ٢٤ .
و أيضا : تاريخ الحركة الوطنية الاندونيسية ، سومانوتويرتو
پروجو ، ص ١١ - ١٢ . (بالاندونيسية) .
SEJARAH PERGERAKAN NASIONAL INDONESIA, Susanto Tirtop
rodjo, PT Pembangunan, Jakarta, 1970, 5 th ed., p.11'-12 .

(٢) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ١١ - ١٢ . و : تاريخ الحركة
الوطنية الاندونيسية ، ص ٤١ .
و (دويكس ديكير) المعروف باسم (ستيا بودي SETYA BUDI)
ولد عام ١٨٧٩ م (١٢٩٧ هـ) في (جاوا) الشرقية وتوفي عام ١٩٥٢ م
(١٣٧٢ هـ) في (جاكرتا) . وكان أبوه هولندي . وكان صحفيا
وطبيبا وزعيما من زعماء الكفاح السياسي ضد الاستعمار . وقد
نفته الحكومة الهولندية إلى (سورينام SURINAME) عام
١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ) . ثم رجع إلى اندونيسيا عام ١٩٤٧ م (١٣٦٧ هـ) فعين
وزيرا للدولة ، قيل أنه أسلم ومات على الاسلام . (انظر : دائرة
المعارف العامة ، ص ٢٨٧ - ٢٨٨) .
(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٨٩ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٩ - ٢٢٢ .

محبوباً للحاج (عمر سعيد شوكر وأمينوتو) زعيم (شركة اسلام)
حيما كان في (سورابايا) . فزوجه الحاج عمر سعيد من إحدى
بناته . ولما انتقل إلى مدينة (باندونغ) لمواصلة دراسته في
كلية الهندسة انفصل عن الحاج عمر سعيد وصار زعيماً من
زعماء الاتجاه القومي . وقد دخل السجن مرات عديدة حتى صار
رمزاً للكفاح ضد الاستعمار الهولندي . وأما (محمد هتا) فقد كان
أحد زعماء (الجمعية الاندونيسية - PERHIMPUNAN INDONESIA) في
هولندا . وهي أول جمعية تادت باستقلال اندونيسيا في هولندا
نفسها . وكان ذلك عام ١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) . ولما رجع إلى اندونيسيا
بعد تخرجه من كلية الاقتصاد صار قطباً من أقطاب الكفاح السياسي
ضد الاستعمار الهولندي وزعيماً من زعماء الاتجاه القومي .^(٤)

وهكذا بسبب ضعف حزب (شركة اسلام) وفقدان زعيم اسلامي
قوى بقدر أن يوحد حزبه ويكون رمزاً للجهاد ضد الاستعمار
انتقلت زعامة الكفاح من أجل استقلال اندونيسيا إلى أيدي زعماء ذوي
اتجاه قومي .

وفي عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) استسلمت الحكومة الاستعمارية
الهولندية للجيش الياباني . وقد أخرج اليابانيون جميع الزعماء
السياسيين الذين اعتقلتهم الحكومة الهولندية من السجن . واستمالوا
قلوب الاندونيسيين فجعلوا منهم الموظفين الكبار في الدولة
وعيشوا منهم أربعة زعماء سياسيين ليتزعموا حركة شعبية

(١) بونغ كارنو المتكلم باسم الشعب الاندونيسي ، ميدي أدمز ،
ص ٦٢ - ٦٤ . (بالاندونيسية) .

BUNG KARNO PENYAMBUNG LIDAH RAKYAT INDONESIA, Cindy Adams, Translated by: Abdul Bar Salim, Gunung Agung, Jakarta, 1966, p. 62 - 64 .

- (٢) دائرة المعارف العامة ، ص ١٠٤٩ - ١٠٥٠ .
- (٣) تاريخ الحركة الوطنية الاندونيسية ، ص ٤٩ .
- (٤) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ ، ص ٢١٦ .
- (٥) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٩٠٤ .

أنشأتها الحكومة اليابانية لمساندتها ، وهم : (سوكارنو) و (محمد هتا) و (الشيخ ماس منصور)^(١) و (كي هاجار ديوانتارا KI HAJAR DEWANTARA)^(٢) وأحد هؤلاء الزعماء ذو اتجاه إسلامي وهو (الشيخ ماس منصور) والباقيون ذوو اتجاه قومي . وسرعان ما تبين للشعب الإندونيسي أن الاستعمار الياباني لم يختلف عن الاستعمار الهولندي ولذلك لم يتركوا مطلبهم الأساسي وهو استقلال إندونيسيا . ولما اشتدت وطأة الحرب على اليابان واستطاع الجيش الأمريكي أن يسترد بعض الجزر في المحيط الهادي عام ١٩٤٤ م (١٣٦٣ هـ) أعلن رئيس الحكومة اليابانية عن عزم حكومته على منح إندونيسيا الاستقلال التام ، فشككت الحكومة اليابانية في إندونيسيا لجنة خاصة لترتيب الأمور من أجل الاستعداد لاستقلال إندونيسيا . وكان الهدف من ذلك الحصول على مصادقة الشعب الإندونيسي في حربها ضد الحلفاء^(٣) . وهذه اللجنة هي التي أعدت دستور إندونيسيا الذي لا يزال معمولاً به في الوقت الحاضر^(٤) وكان أغلب أعضاءها من الاتجاه القومي . وقليل منهم من الاتجاه الإسلامي^(٥) . وكان بعض الزعماء الشبان لا يريدون أن ينضموا إلى اللجنة

(١) ولد (ماس منصور) في (سورابايا) عام ١٨٩٧ م (١٣١٥ هـ) وتوفي فيها عام ١٩٤٦ م (١٣٦٥ هـ) . عالم مجاهد وزعيم سياسي . درس علومه في مكة المكرمة ثم في الأزهر بمصر . نشط في الكفاح السياسي ضد الاستعمار ثم صار رئيساً للجمعية المحمدية عام ١٩٣٨ م (١٣٥٧ هـ) . من زعماء (المجلس الإسلامي الأعلى الإندونيسي) الذي صار فيما بعد حزباً إسلامياً باسم (ماشومي) . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٦٦٣ - ٦٦٤) .

(٢) تاريخ إندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٠ - ١٢ .
ولد (كي هاجار ديوانتارا) في (جكجارتا) عام ١٨٨٩ م (١٣٠٧ هـ) وتوفي فيها عام ١٩٥٩ م (١٣٧٩ هـ) . درس في المدارس الهولندية ثم في كلية الطب ولم يكمل دراسته فيها . زعيم سياسي كافح من أجل استقلال إندونيسيا من عام ١٩١٢ م (١٣٣٠ هـ) . رائد الحركة التربوية الوطنية ومؤسس (تامان سيسوا TAMAN SISWA) عام ١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ) . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ٢٦٨) .

(٣) تاريخ إندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٥ - ١٦ .

(٤) تاريخ إندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٧ - ١٩ .

(٥) كان أعضاء المجلس سنيين شخصاً ١٢ شخصاً من الاتجاه الإسلامي . وأكثر من ٢٥ شخصاً من الاتجاه القومي . (انظر : أسماء أعضاء اللجنة في دائرة المعارف العامة ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥) .

المذكورة بل نشطوا في تشكيل قوة شعبية مسلحة من أجل انتزاع الاستقلال بالقوة من أيدي اليابانيين وإعلانه بدون موافقتهم (١) وجدير بالذكر أن الجمعيات والأحزاب الإسلامية قد توجست عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) في هيئة سميت باسم (المجلس الإسلامي الأعلى الاندونيسي MAJLIS ISLAM A'LAH INDONESIA (٢) واستمر هذا المجلس في العهد الاستعماري الياباني باسم (ماسومي MASYUMI) (٣) وهو مختصر من (مجلس شوري مسلمين اندونيسي MAJLIS SYURO MUSLIMIN INDONESIA) ثم أعيدت كونه حزباً سياسياً إسلامياً في ٧ نوفمبر ١٩٤٥ م (١٩٦٤ هـ) (٤) وهذا الحزب ضم جميع الجمعيات والشخصيات ذات الاتجاه الإسلامي وأهمها : جمعية نهضة العلماء ، والجمعية الحديثة ، وحزب (شريك الإسلام) ، والجمعية الوصلية . وكان من زعماء (ماسومي) قبل وبعد استقلال اندونيسيا : الشيخ محمد هاشم أشعري والشيخ محفوظ مديق (٥)

- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٠ - ٢١ .
و : تاريخ اعلان الاستقلال في أغسطس ١٩٤٥ ، آدم مالك ، ص ١٧ - ١٨ ، ٢٤ - ٢٢ . (بالاندونيسية) .
RIWAYAT PROKLAMASI AGUSTUS 1945, Adam Malik, Widjaya, Jakarta, 1970, 5th ed., p.17-18, 24 - 32 .
- (٢) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٢٢٧ - ٢٢٨ . و : الهلال والشمس المشرقة : الإسلام في اندونيسيا في عهد الاحتلال الياباني ، هاري ج . بيندا ، ص ١١٩ . (بالاندونيسية) .
BULAN SABIT DAN MATAHARI TERBIT : ISLAM INDONESIA PADA MASA PENDUDUKAN JEPANG, Harry J. Benda, Translated by ; Daniel Dhakidae, Pustaka Jaya, Jakarta, 1980, p.119.
- (٣) نفس المرجع الثاني ، ص ١٨٤ - ١٨٥ . و : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٦٢٢ .
- (٤) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٦٢٧ .
- (٥) ولد في مدينة (جيمبير JEMBER) وتوفي فيها في ٥ محرم عام ١٣٦٢ هـ (١٩٤٤ م) . درس علومه على أيدي كبار علماء (جاوا) . عالم مجاهد وزعيم سياسي بارز . رئيس المجلس التنفيذي لجمعية نهضة العلماء من عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) إلى يوم وفاته . سجنته الحكومة اليابانية مع جماعة من العلماء . له مؤلفات عديدة منها : الاجتهاد والتقليد . (انظر : تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، ص ٦٢٩ - ٦٢٢) .

(١) وعبدالواحد هاشم من جمعية نهضة العلماء، والشيخ (ماس منصور)
(٢) وعبدالقهار مذكر من الجمعية المحمدية، ومن الشخصيات الإسلامية
(٣) الدكتور (سوكيمان) ومحمد ناصر .
(٤)

وحينما أعلن استسلام اليابان للخلفاء في ١٥ أغسطس عام ١٩٤٥ م (١٣٦٤ هـ) أعلن (سوكارنو) و (محمد هتا) باسم

(١) ولد في (جومبانغ JOMBANG) بجawa الشرقية في يونيو عام ١٩١٤ م (١٣٣٣ هـ) وتوفي في ١٩ أبريل عام ١٩٥٣ م (١٣٧٢ هـ) . درس العلم على يد والده الشيخ محمد هاشم أشعري ثم واصل دراسته في مكة المكرمة عام ١٩٣٢ - ١٩٣٣ م (١٣٥١ - ١٣٥٢ هـ) . أحد كبار زعماء المسلمين الرئيسيين أيام حرب الاستقلال عام ١٩٤٥ - ١٩٤٩ م (١٣٦٤ - ١٣٦٨ هـ) . تولى الوزارة عدة مرات . كتب مقالات في السياسية والاجتماع والدين في عدة مجلات . (انظر : تاريخ حياة عبدالواحد هاشم ، الحاج أبوبكر ، ١٤١ : ١٤٨ - ١٥١ ، ١٨٤ - ١٨٥ ، ٢٩١) .

(٢) ولد في (جكجا كرتا) عام ١٩٠٨ م (١٣٢٦ هـ) وتوفي عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) . درس العلم في المدارس والمعاهد الإسلامية في (جاوا) ثم واصل دراسته في مصر . أحد زعماء المسلمين الرئيسيين في مطلع الاستقلال . ثم ترك السياسة واشتغل بالتدريس في الجامعة الإسلامية في (جكجا كرتا) إلى يوم وفاته .
انظر : الأستاذ الحاج عبدالقهار مذكر وتطور الحركة الإسلامية الإصلاحية في اندونيسيا ، ميتسووناكا مورا ، ص ١٦ ، ٤٠ - ١٦ .

PROFESSOR HAJI A.KAHAR MUZAKKIR AND THE DEVELOPEMENT OF THE MUSLIM REFORMIST MOVEMENT IN INDONESIA, Mitsuo Nakamura, in: RELIGION AND SOCIAL ETHOS IN INDONESIA, Monash University, Australia, 1977, p.1 - 4 , 16 .

(٣) رئيس وزراء اندونيسيا في عام ١٩٥١ - ١٩٥٢ م (١٣٧١ - ١٣٧٢ هـ) . ولم أقف على ترجمته .

(٤) ولد عام ١٩٠٨ م (١٣٢٦ هـ) في (سومطرة) الغربية . درس في المدارس الهولندية وحصل على شهادة التدريس . أحد كبار زعماء المسلمين ورئيس حزب (ماشومي) عام ١٩٤٩ م - ١٩٥٨ م (١٣٦٨ - ١٣٧٨ هـ) ورئيس وزراء اندونيسيا في عام ١٩٥٠ - ١٩٥١ م (١٣٧٠ - ١٣٧١ هـ) . له مؤلفات عديدة . ولا يزال عضوا في المجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي والمجلس العالمي للماجد . (انظر : محمد ناصر =

الشعب الاندونيسي استقلال اندونيسيا في (جاكرتا) في ١٧ أغسطس عام ١٩٤٥ م (١٣٦٤ هـ) . وذلك بدأ عهد جديد هو عهد الاستقلال .

وجدير بالذكر أن النصارى الاندونيسيين كانوا في أول الأمر لم يريدوا الاستقلال ، وقد أسسوا مع الهولنديين حزبين سياسيين أحدهما تابع للبروتستانتية (عام ١٩١٧ م / ١٣٣٦ هـ) والآخر تابع للكاثوليكين (عام ١٩١٨ م / ١٣٣٧ هـ) . وكلاهما كانا يطالبان بأن تبقى اندونيسيا تابعة للملكة الهولندية .^(١)

وحينما انفصل النصارى الاندونيسيين عن الهولنديين وأسسوا حزبهم الخاص بهم بقوا على هذا الاتجاه . قال (نوتوسوتارسو NOTOSUTARSO) أحد زعماء النصارى الاندونيسيين بعد تأسيس (الحزب المسيحي الاندونيسي PARTAI MASEHI INDONESIA) عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) :

((هذا الحزب الجديد (الحزب المسيحي الاندونيسي) يساند الحكومة الهولندية لأنها حكومة شعب مسيحي .))^(٢)

ولذلك كان الزعماء الاندونيسيون من جميع الاتجاهات ينظرون الى النصارى الاندونيسيين نظرة ريبة ويرون أنهم يساندون الهولنديين المستعمرين^(٣) . ولم ينضم واحد منهم الى الحركة التي تطالب بالاستقلال الا في عام ١٩٣٢ م (١٣٥١ هـ) حينما أعلن (كاسيمو KASIMO) مؤسس ورئيس الحزب الكاثوليكي الخاص للاندونيسيين

= في عامه المبين : ذكريات حياة وكفاح ، يوسف عبدالله پوار ، ص ٤٠٥ - ٤٠٩ . (بالاندونيسية) .

MUHAMMAD NATSIR 70 TAHUN: KENANG-KENANGAN KEHIDUPAN DAN PERJUANGAN , Yusuf Abdullah Puar, Pustaka Antara, Jakarta, p. 405 - 409 .

(١) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، ص ١٥ .
(٢) الاسلام والنصرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ٢٤ - ٢٥ . (بالاندونيسية) .

ISLAM DAN KRISTEN DI INDONESIA , Moh. Natsir, Media Dakwah, Jakarta, 1980, p. 24 - 25 .

(٣) كفاح الاسلام في اندونيسيا الحديثة ، بيج . بولاند ، ص ٢٢٤ . (بالانجليزية) .
THE STRUGGLE OF ISLAM IN MODERN INDONESIA, B.J. Boland, The Hague - Martinus Nijhoff, 1971, p. 224 .
ر: كاسيمو : حياته وكفاحه ، المحررون في جريدة (كومباس) =

(١)
انضمامه اليها . يقول (كاسيمو) في بيان أن الزعماء
الاندونيسيين كانوا لا يشقون بوطنية النصارى :

((يشعر النصارى بأن غيرهم ينظرون اليهم نظرة رهيبة ،
لأن دينهم نفس دين الهولنديين . فلا يمكن أن يكون لهم نفس
شعور الوطنيين الاندونيسيين . هل من الممكن أن يكون النصارى
وطنيين ؟ لابد أنهم مع الهولنديين وليسوا مع الاندونيسيين .
ولذلك كانوا موضع شك من قبل الاندونيسيين حتى ولو كانوا من
أعضاء مجلس إدارة المنظمات الوطنية الاندونيسية .))^(٢)

وفي عهد الاستقلال حصلت مواجهة بين الأحزاب ذات الاتجاه
الاسلامي والأخرى . فقد طالبت الأحزاب الاسلامية بأن يكون الاسلام
أساساً للدولة ودستورها ، ووقفت الأحزاب الأخرى ضد هذا
المطلب . وأدى ذلك الى حل المجلس التأسيسي الذي تولى صياغة
دستور الدولة عام ١٩٥٩ م (١٣٧٩ هـ) واستشار رئيس الجمهورية
(سوكارنو) بالسلطة . كما حدثت ثورة مسلحة بقيادة (كارتو
سوويريو KARTOSUWIRYO) زعيم حركة (دار الاسلام) التي كانت
تخطط لاقامة دولة اسلامية في اندونيسيا بقوة السلاح . وقد
أعلن (كارتو سوويريو) قيام الدولة الاسلامية الاندونيسية
وأعلن نفسه اماماً لها عام ١٩٤٨ م (١٣٦٧ هـ) في (جاوا) الغربية .
وتزعم ثورة مسلحة ضد الحكومة الاندونيسية انتشرت الى منطقة

• ص ٢٢-٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ - ٢٩ • (بالاندونيسية)

KASIMO HIDUP DAN PERJUANGANNYA, Redaksi Kompas, PT Gramedia, Jakarta, 1980, p. 23-24, 36, 38-39 .

(١) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ - ٢٨ •

(٢) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ٢٤ •

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٥٨ - ٢٥٩ ، ٢٤٦ - ٢٤٧ •

و : كفاح الاسلام في اندونيسيا الحديثة ، ب . ج . هولاند ، ص ٩٠ - ٩٢ •

(٤) ولد في (شيمو GEPU) بجاوا الوسطى عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ)

وأعدته الحكومة الاندونيسية عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) . قاد ثورته

المسلحة لمدة ١٣ عاماً . درس في المدارس الهولندية ثم صار
أحد زعماء حزب (شركت اسلام) ومساعداً لرئيسه الحاج عمر

مفيد . أعلن نفسه اماماً للدولة الاسلامية الاندونيسية عام ١٩٤٨ م

(١٣٦٧ هـ) • (انظر : كفاح الاسلام في اندونيسيا الحديثة ، ص ٥٤ -

• (٥٨ ، ٧٥)

(أشيه) في (سومطرا) والى (سولاويى) الجنوبية و (كاليمانتان) الجنوبية • ولم تنته الثورة الا بعد قبضه واعدامه
(١)
عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) •

وفى عهد استثنى (سوكارنو) بالحكم استطاع الشيوعيون أن يوسعوا نفوذهم داخل الحكومة والبرلمان وتقلص نفوذ الأحزاب الإسلامية فيها • وذلك بتدبير من (سوكارنو) نفسه • فقد حل حزب (ماشومى) الإسلامى لاشتراك بعض زعماءه فى الحركة الانفصالية المسلحة فى جزيرة (سومطرا) ووزع مقاعد الحزب فى البرلمان لصالح الشيوعيين والقوميين • وقرر (سوكارنو) أيضا أن يعطي مناصب وزارية للشيوعيين فى الحكومة التى ألفها • وكانوا قبل ذلك خارج الحكومة لمعارضة جميع الأحزاب الإسلامية دخولهم فيها • وقرر بعض الزعماء الميسانيين أن يقاتلوا (سوكارنو) مقاومة سياسية بقيادة (عمران رشادى) أحد زعماء نهضة العلماء البارزين • وألف جبهة وطنية تجميع الزعماء من جميع الاتجاهات الذين عارضوا سياسة (سوكارنو) الاستبدادية ، الا أن (سوكارنو) تمكن من السيطرة على الوضع والقبض على زعماء الجبهة وزج بهم فى السجن • وكان ذلك عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) • وبذلك دخل كثير من زعماء المسلمين فى السجن بعضهم بسبب اشتراكهم فى الحركة الانفصالية المسلحة التى كانت فى البدء تطالب باللامركزية فى السلطة وزيادة الاهتمام بتنمية المناطق خارج جزيرة (جاوا) وبعضهم بسبب نشاطهم

(١) كفاح الإسلام فى اندونيسيا الحديثة ، ص ٥٤ - ٧٥ •

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٥٧ - ٢٦٤ •

في تلك الجبهة • وكانت القوة المسلحة تحت سيطرة (سوكارنو)،
وفي نفس الوقت كان قوادها يقاومون تغفل الشيوعيين داخل
أجهزة الدولة ويرصدون تحركاتهم •

وقد حمل الشيوعيون على مكاسب سياسية عديدة
في عهد (سوكارنو) الاستبدادي ، منها أنهم حصلوا على زيادة
في مقاعد البرلمان • فبعد أن كانت مقاعد البرلمان توزع
على النحو التالي : ١١٥ مقعدا للأحزاب الإسلامية ، و ٦٥ مقعدا
للأحزاب القومية ، و ٥٢ للتجاه الشيوعي ، صار البرلمان الجديد
الذي شكلها (سوكارنو) عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) توزع مقاعدها
على النحو التالي : ٦٧ مقعدا للأحزاب الإسلامية ، و ٩٤ مقعدا
للأحزاب القومية ، و ٨١ مقعدا للتجاه الشيوعي (١) •

وهذا الوضع الجديد للشيوعيين شجعهم على المضي في
تنفيذ مخططهم للاستيلاء على السلطة • وقد تسللوا داخل القوات
المسلحة وكونوا خلايا فيها ثم قرروا الانقلاب والاستيلاء على السلطة
ونفذوه في أول أكتوبر عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) • وقد فشلوا في
محاولتهم وتم حل الحزب الشيوعي الاندونيسي وقتل زعماءه فيما بعد •
كما أدى هذا الانقلاب الفاشل إلى سقوط (سوكارنو) واستيلاء القوات
المسلحة على السلطة واختيار (سوهارتو) - الرجل القوي في
القوات المسلحة - رئيسا للجمهورية الى الوقت الحاضر • وكان
اختياره لهذا المنصب في عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) • (٢)

وقد تطورت اندونيسيا بعد استقلالها في جميع مجالات الحياة
تطورا كبيرا • ففي مجال التعليم مثلا كان عدد الطلاب المتخرجين من
المدارس الابتدائية في عام ١٩٣٩ م (١٣٥٨ هـ) ٧٣٤٩ طالبا ، وعدد الطلاب المتخرجين من

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٦١ •

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٤٧ •

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٦٥ •

(٤) كفاح الاسلام في اندونيسيا الحديثة ، ب • ج • هولاند ، ص ١٤٢ •

المدارس المتوسطة ١٠١٢ طالبا ، وعدد الطلاب المتخرجين من المدارس
(١) الثانوية ٢٠٤ طالبا ، وعدد الطلاب المتخرجين من الجامعة ٤٠ طالبا فقط .
وقد بلغ عدد الطلاب عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥هـ) في المدارس الابتدائية
١٥٧ ٢٨٠ طالبا ، وفي المدارس المتوسطة ١٥٤ ٩٠٠ طالبا ،
وفي المدارس الثانوية ٤٦٨ ٤٥٠ طالبا ، وفي الجامعة ١٢٩ ٠٧١
(٢)
طالبا .

-
- (١) تاريخ الحركة الشعبية في اندونيسيا ، المقدمة لمؤلف الكتاب ،
ص ١٢ . ولم يدخل في هذه الاعداد طلاب المدارس الاهلية .
(٢) الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، الهيئة
المركزية للاحصاء ، ص ٢٤٠ - ٢٤٦ . والاعداد تشمل الجنسين
الذكر والانثى ، ولم يدخل فيها الا طلاب المدارس والجامعات
الحكومية .

الفصل الثاني :

جهود المبشرين في نشر التعرانية في الجزر الاندونيسية .

أ - جهودهم في عهد الاستعمار (١٣٠١ - ١٣٦٤ هـ / ١٨٨٣ - ١٩٤٥ م) .

في هذا العهد من القرن الرابع عشر الهجري نشط المبشرون في جزر اندونيسيا لاسيما في المناطق التي لم يزل أغلب سكانها من الوثنيين . وهي :

١ - منطقة قبائل (باتاك) في أواسط (سومطرا) الشمالية

وجزر (نياس NIAS) و (مينتاواي MENTAWAI) .

٢ - المناطق الداخلية في جزيرة (كاليمانتان) موطن قبائل (دايك) الوثنية .

٣ - المناطق الداخلية في وسط جزيرة (سولاوي) موطن

قبائل (توراجا TORAJA) وغيرها من القبائل الوثنية .

٤ - جزر (نوماتينغارا) الشرقية .

٥ - بعض جزر (مالوكو) .

٦ - جزيرة (ايويان) الغربية .

ونشط المبشرون أيضا في المدن الكبيرة في جزيرة (جاوا)

والمناطق التي حولها لاسيما في مدن (جكهاكرتا) و (سالالا SALA)

و (سيبارانغ) والمناطق المحيطة بها .

وقد نجحوا في بعض المناطق نجاحا باهرا ، وصارت ذات أغلبية

مسيحية في أواخر القرن ، مثل ما حدث في منطقة قبائل (باتاك)

في (سومطرا) الشمالية ومنطقة قبائل (توراجا) في (سولاوي)

وجزر (نوماتينغارا) الشرقية . وكانوا ينالون تشجيعا وتسهيلات

ومساعدات مالية من قبل الحكومة الاستعمارية الهولندية وموظفيها .

وشم في هذا العهد بناء كثير من المستشفيات والمدارس والكنائس

وصلاحي الأتباع التابعة لهؤلاء المبشرين .

١ - جهود المبشرين في جزيرة (سومطرا) .

كان أغلب سكان جزيرة (سومطرا) في آخر القرن الثالث عشر الهجري مسلمين . ولم تنجح خارج نفوذ الاسلام الا المناطق الجبلية في أواسط (سومطرا) الشمالية موطن قبائل (باتاك) وجزر (نياس) و (مينتاوى) . قرب الشاطئ الغربي من الجزيرة ، ومناطق الأذغال في (سومطرا) الجنوبية وغيرها التي تسكنها القبائل المختلفة . وكان سكان جميع هذه المناطق وثنيين . وقد حاول المبشرون أن ينشروا النصرانية في هذه الجزيرة منذ عام ١٨٢٠ م (١٢٤٣ هـ) غير أن جهودهم لم تصفر عن نتاج طيبة حتى آخر القرن الثالث عشر الهجري الا في منطقة قبائل (باتاك) .

وبعد حلول القرن الرابع عشر الهجري خاضع المبشرون نشاطهم في منطقة قبائل (باتاك) ووسعوا نشاطهم الى المناطق حولها حتى وصلوا الى جزر (نياس) و (مينتاوى) . وكان أبرزهم وأكثرهم نشاطا وتأثيرا المبشر الألماني (نومينسين NOMMENSEN) . فقد نشط في هذه المنطقة لمدة ٥٦ عاما من عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) الى يوم موته عام ١٩١٨ م (١٣٣٧ هـ) ونجح في نشر النصرانية بين أبناء قبائل (باتاك) . ولد (انغويرلودويغ نومينسين INGWER LUD WIG NOMMENSEN) في ٦ فبراير ١٨٢٤ م (١٢٥٠ هـ) في جزيرة صغيرة تابعة لألمانيا . وقد نذر أن يكون مبشرا فدخل في معهد لاعداد المبشرين وتخرج منه عام ١٨٦١ م (١٢٧٨ هـ) . وفي نفس العام رحل الى هولندا ومنها الى جزيرة (سومطرا) ووصل اليها عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) ثم أقام في منطقة قبائل (باتاك) وبدأ أنشطته في نشر

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، موللر كروغر ، ص ١٨٧ - ١٨٩ .

(٢) انغوير لودويغ نومينسين ، تأليف ابنه : ج . ت . نومينسين ، ص ٥ (بالاندونيسية) .

DR. INGWER LUDWIG NOMMENSEN, J. T. Nommensen, Translated by: Ny. E. I. D. Nababan Tobing, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974, p. 5 .

(٣) نفس المرجع ، ص ٧ ، ٢٩ - ٣٠ .

النصرانية بين أبناءها^(١) . وقد بدأ (نومينسين) نشاطه بصعوبة ثم استطاع أن يتصل بأحد رؤساء قبائل (باتاك) وأثر عليه ودخل في النصرانية في عام ١٨٦٥ م (١٢٨٢ هـ) . ومن ذلك الحين بدأت النصرانية تنتشر تدريجياً . وأنشأ^(٢) (نومينسين) قرية خاصة للنصارى لها كنيستها ومدرستها ومستوصفها في نفس العام . ولما انتشر مرض الجدري بين أبناء قبائل (باتاك) عام ١٨٦٦ م (١٢٨٣ هـ) كان (نومينسين) نشطاً في مساعدة المرضى ومعالجتهم . وبذلك اكتسبت النصرانية معتنقين جدداً . وكان يحاول بكل براعته أن يوفق بين التقاليد الوثنية لقبائل (باتاك) وبين التعاليم النصرانية . واعترف (نومينسين) بالعرف المتبع بين قبائل (باتاك) في حمل نزاعات أبناءها المتنصرين . كما أعطى رؤساء القبائل ووجهاءها^(٣) الذين اعتنقوا النصرانية مكانة خاصة في السلطة الكنسية .

وبجهود (نومينسين) ومساعدته انتشرت النصرانية بسرعة بين أبناء قبائل (باتاك) . وفي عام ١٨٨٢ م (١٣٠١ هـ) حاول (سى سينغا مانغارا جا SI SINGA MANGARAJA) ملك (باتاك) أن يطرد المبشرين والجيش الهولندي الذي يحميهم من هذه المنطقة وطلب مساعدة المسلمين الساكنين في الساحل الشرقي من الجزيرة ، إلا أن الجيش الهولندي تمكن من التغلب عليه وعلى حلفاءه^(٤) . وبذلك هارت المنطقة مفتوحة تماماً للنشاط التبشيري المكثف .

وكان المبشرون يستعملون وسائل عديدة لنشر دينهم . منها تأسيس قرى خاصة للنصارى ، وإنشاء مستشفى في قلب المنطقة ، وفتح مدارس عديدة لأبناء النصارى ، وإعطاء قروض للمحتاجين ، وشراء العبيد^(٥) واعتناقهم .

(١) نفس المرجع ، ص ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٧ .

(٢) دم باتاك وروح البروتستانتية ، بول ب . بيديرسين ، ص ٥٦-٥٩ .
(بالاندونيسية) .

DARAH BATAK DAN JIWA PROTESTAN, Paul B. Pedersen, Translated by: Maria Th. Sidjabat, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1975, p. 56 - 59 .

(٣) نفس المرجع ، ص ٥٩ - ٦١ . (٤) نفس المرجع ، ص ٦٣ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٦١ .

وحيثما مات (نومينين) عام ١٩١٨ م (١٣٣٦ هـ) كان عدد النعاري في منطقة قبائل (باتاك) قد بلغ ١٨٠ ٠٠٠ شخص . وبلغ عدد المدارس التابعة للمبشرين ٥١٠ مدرسة تضم ٣٢ ٧٠٠ طالب وطالبة . وكان من بين القسيسين ٣٤ قسيسا من أبناء قبائل (باتاك) . وصارت المنطقة ذات أغلبية نصرانية واضحة بشكل النعاري فيها ١٤٪ من مجموع سكانها .

وضاعف المبشرون جهودهم ووسعوا نشاطهم الى المناطق القريبة في الساحل الشرقي من الجزيرة ، وهي المناطق التي انتشرت فيها مزارع تابعة للشركات الكبيرة وأقام فيها أبناء قبيلة (باتاك كارو BATAK KARO) ، وكان ذلك عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) . وكذا وسعوا نشاطهم وكثفوه في جزر (نياس NIAS) في عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) ، وفي جزر (منتاوي MENTAWAI) عام ١٩٠١ م (١٣١٩ هـ) .

ولم يزل جزر (نياس) امتطاع المبشرون أن ينجحوا ، فبعد نصف قرن (عام ١٩٤٠ م / ١٣٥٩ هـ) بلغ عدد النعاري فيها ١٣٥ ٠٠٠ شخص . وكانوا يمثلون أكثرية سكان الجزر . وباقي السكان لم يزالوا على وثنيتهم . أما في جزر (منتاوي MENTAWAI) فلم ينجحوا نجاحا باهرا ، ولم يزد عدد النعاري في عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) عن ١١٠٠ شخص . وحيثما نشط المبشرون بعد انتهاء حرب الاستقلال من عام ١٩٥٢ م (١٣٧٣ هـ) كانوا يواجهون نشاطا مضادا من قبل الدعاة المسلمين الذين جاؤوا من (سومطرا) الغربية . وكذا حال التبشير في المنطقة التي تسكنها قبيلة (باتاك كارو BATAK KARO) الوثنية قرب الساحل الشرقي فان نجاحه كان محدودا . فرغم أنه بدأ من عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) فانه

(١) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، يا ول بيدرسين ، ص ٦٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٦٥ - ٦٦ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٦٥ .

و : كنيحة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فرنك كولي ، ص ٢ - ٣ .

GEREJA BATAK KARO PROTESTAN, Seri: BENIH YANG TUMBUH 4, Dr. Frank L. Cooley, LPS DGI, Jakarta, 1976, p. 2-3 .

(٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠٤ - ٢٠٩ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٦) نفس المرجع ، ص ٢٠٩ .

لم يتجاوز عدد النصارى فيها عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) عن خمسة آلاف شخص ولم يوجد بينهم الا قسيسان من أبناء القبيلة . مع أن المبشرين^(١) نشطين جداً فيها .

وصور لنا (فرانك كولي FRANK L. COOLEY)^(٢) نشاط بعض المبشرين على هذه المنطقة بقوله : ((فتح وصول القسيس (نيومان NEUMANN) عام ١٩٠٠ م الى منطقة قبيلة (كارو) صفحة جديدة في تاريخ التبشير فيها وأقام (نيومان) في (سيبولانغيت SIBOLANGIT) وفتح مركزاً جديداً للتبشير فيها . وترجم الكتاب المقدس الى لغة (كارو KARO) وألف رسائل دينية في هذه اللغة . ولم يكتف بالنشاط في المجال الروحي بل نشط أيضاً في مجالات عديدة كالصحة والزراعة والتجارة والتعليم . وجاء في عام ١٩٠٢ م القسيس (فان دين بيرغ VAN DEN BERG)^(٣) فأقام في (كابانجاها KABANJAHE) من عام ١٩٠٥ م . ونشط الاثنان وتعاونتا تعاوناً وثيقاً . ثم فتح مستشفى في كل من (سيبولانغيت) وفي (كابانجاها) . وبمساعدة الحكومة الهولندية أنشأ القسيس (فان دين بيرغ) قرية (لاوسيمومو LAUSIMOMO) وأنشأ القسيس (نيومان)^(٤) موقفاً تجارياً في منطقة (ديلي هولو DELI HULU) . وفي عام ١٩٠٦ م وصل السيد (سميث G. SMITH) وترأس معهداً للمعلمين الذي^(٥) افتتح في (بيراستاغي BERASTAGI) ثم نقل اليها (راي RAYA) .^(٦) وذكر (فرانك كولي) الهدف من فتح معهد المعلمين بقوله : ((افتتح المبشرون معهداً للمعلمين عام ١٩٠٦ م . وكان هدفهم اعداد المعلمين الذين لهم مقدرة على نشر النصارية عن طريق المدرسة .))^(٧)

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ .
 (٢) مبشر أميريكى يشتغل الآن في مركز البحث التابع لمجلس الكنائس الاندونيسى .
 (٣) اى عام ١٢١٨ هـ .
 (٤) اى عام ١٢٢١ هـ .
 (٥) اى عام ١٢٢٢ هـ .
 (٦) اى عام ١٢٢٤ هـ .
 (٧) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فرانك كولي ، ص ٢ - ٤ .
 (٨) اى عام ١٢٢٤ هـ .
 (٩) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فرانك كولي ، ص ٥ .

ومما ذكره (فرانك كولى) عرفنا أن المبشرين كانوا يستخدمون جميع الوسائل والامكانيات المتاحة لهم لينشروا النصرانية . وكان نشاطهم واسعا يشمل شئون التعليم والتأليف والصحة والتجارة والزراعة . وكل هذه النشاطات منصبة على هدف واحد هو نشر النصرانية بين السكان .

وذكر (فرانك كولى) أن هؤلاء المبشرين تلقوا دعما ومساعدات من الحكومة الهولندية والشركات الأوروبية العاملة في مزارع وامعية في تلك المنطقة .

قال (فرانك كولى) في بيان ذلك :

((الهدف من إنشاء معهد المعلمين أن تكون جميع المدارس في تلك المنطقة في أيدي المبشرين فيمكن نشر النصرانية عن طريقها . وأدركت الشركات التي تدير المزارع الواسعة أنه إذا تنصّر سكان (كارو) فإن مزارعها في أمان ولا أحد يخرّبها . وأيضا كانت الحكومة الهولندية تحتاج إلى الموظفين . لذلك كانت الشركات مستعدة لأن تتحمل جميع تكاليف المدارس التي فتحتها المبشرون ، وكذا معهد المعلمين الذي فتحوه .)) (١)

وهكذا بالنشاط المتواصل امتطاع المبشرون أن يمولوا تلك المناطق المذكورة إلى مناطق لها أغلبية نصرانية واضحة كما حدث في المنطقة الداخلية لقباغل (باتاك) أو مناطق فيها عدد كبير من النصارى كما حدث في منطقة (باتاك كارو) . وكانت تلك المناطق من قبل وثنية لم يدخلها الدعاة المسلمون . والأرقام في الجدول التالى تبين لنا مدى نجاحهم في التبشير .

(١) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فرانك كولى ، ص ٥٠ .

الجدول ((الرابع)) :

(١)
عدد النصارى من قبائل (باتاك) الى عام ١٩٣٥ م (١٣٥٤هـ) .

العام	عدد النصارى
١٨٧١ م (١٢٨٨ هـ)	١ ٢ ٥ ٠
١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ)	٣ ٥ ٠ ٠
١٨٩١ م (١٣٠٩ هـ)	٢ ١ ٧ ٧ ٩
١٩٠١ م (١٣١٩ هـ)	٤ ٧ ٧ ٨ ٤
١٩١١ م (١٣٢٩ هـ)	١ ١ ٧ ٥ ٨ ٦
١٩١٨ م (١٣٣٧ هـ)	١ ٨ ٠ ٠ ٠ ٠
١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ)	٢ ٨ ١ ٦ ٧ ٧

٢ - جهود المبشرين في جزيرة (كاليمانتان) .

لم ينتشر الاسلام في اخر القرن الثالث عشر الهجرى في جزيرة (كاليمانتان) الا في المناطق الساحلية والمناطق التي قرب مجرى الأنهار الكبيرة ، مثل نهر (باريتو BARITO) . وأما المناطق الداخلية فلم يزل سكانها - وهم من قبائل (دايك DAYAK) - على ديانتهم الوثنية . وبدأ التبشير النصارى في الجزيرة من القرن الحادى عشر الهجرى (السابع عشر الميلادى) ثم توقف لمدة أكثر من قرن ونصف . وفى عام ١٨٣٦ م (١٢٥٢ هـ)

(١) اينفوير لودويغ نوميمنين ، ج ٢ - نوميمنين ، ص ٢٠٣ .
و : دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ها ول بيديرسين ، ص ١٩٥ .

وصل مبشران ألمانيان إلى (بنجرماسين BANJARMASIN) في (كاليمانتان)
 في الجنوبية ثم نشط بين قبائل (داياك) في المناطق الداخلية .
 وإلى آخر القرن الثالث عشر الهجري لم توجد إلا جماعات صغيرة من
 المتنصرين منتشرة في عدة أماكن ، وجميعهم من قبائل (داياك) .
 وفي مطلع القرن الرابع عشر الهجري وبعد أن خفت وطأة حرب
 (بنجر) في جزيرة (كاليمانتان) تمكن المبشرون من تكثيف نشاطهم
 بحماية الجيش الهولندي بعد أن توقف أثناء اشتداد وطأة الحرب .
 وكانوا يركزون نشاطهم في المناطق الداخلية التي يقطنها أبناء
 قبائل (داياك DAYAK) الوثنيين ، لأن المناطق الساحلية قد
 رسخ فيها الإسلام وليس بإمكانهم أن ينشروا النصرانية فيها .
 وكان عملهم شاقا ولم ينجحوا إلا قليلا جدا . وحتى عام ١٨٨٥ م
 (١٣٠٣ هـ) لم يوجد في جميع أنحاء جزيرة (كاليمانتان) الشاحة
 المساحة إلا ١٤٥٧ شخصا منتشرون في سبع مناطق متباعدة منهم
 ١٥ مدرسا دينيا . وهذا الوضع لم يتغير كثيرا إلى عام ١٩٠٢ م
 (١٣٢٠ هـ) . وفي ذلك العام اتجه المبشرون إلى تكثيف نشاطهم
 في مجال التعليم بين أبناء قبائل (داياك) ففتحو مدارس جديدة
 وفتحو أيضا معبدا للمعلمين في مدينة (بنجرماسين - BANJAR -
 MASIN) مركز الإدارة الهولندية في الجزيرة .^(٢) وحينما حملوا على
 سفينة بخارية سريعة عام ١٩١١ م (١٣٢٩ هـ) استطاعوا أن يجوبوا
 المناطق القريبة من الأنهار ويختصروا الأوقات التي يحتاجونها
 للسفر في نشر النصرانية . وكان هؤلاء المبشرون من جمعية تبشيرية
 ألمانية المسماة (جمعية التبشيرية الراينية RHEINISCHE MISSIONS
 GESSELLSCHAFT) . ولذلك لما حملت الحرب العالمية الأولى توقفت المساعدات
 المالية وغيرها التي كانوا يتلقونها من ألمانيا ، فخذ نشاطهم إلا أنه
 لم يتوقف كلية . وفي عام ١٩١٤ م (١٣٣٢ هـ) زاد عدد النصارى وبلغ عددهم ٢٧٠٠

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٧ - ١٣٠ .

(٢) التحدي والجواب لقبائل (داياك) ، فريدولين أوكور ، ص ٩١ - ٩٢ . (بالاندونيسية) .

TANTANG JAWAB SUKU DAYAK, Dr. Fridolin Ukur, BPK Gunung
 Mulia, Jakarta, 1971, p. 91-92 .

و: تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، ص ٢٥٠ .

(٣) التحدي والجواب لقبائل (داياك) ، ص ٩٢ . (٤) نفس المرجع ، ص ٩٣ .

(١)

شخص منهم ٧٢ مدرسا دينيا .

وفي عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) انتقلت مسؤولية التبشير في هذه الجزيرة

الى جمعية التبشير السويسرية المسماة (باسلر ميسيون BASLER

MISSION) . وكشفت الجمعية نشاطها وفتحتوا مدارس جديدة ومستشفيات

ومستوصفات في مناطق عديدة . كما أعيدوا بعض أبناء السكان الأصليين

ليكونوا قسيسين فيما بعد مسئولين عن شؤون الكنيسة في الجزيرة .

واهتموا أيضا بالتقاليد الخاصة لقبائل (داياك) وعملوا بها

مادامت غير مناقضة في رأيهم التعاليم النصرانية . وبذلك

استطاعوا أن يكسبوا قلوب السكان الأصليين وأثروا عليهم

فدخل بعض منهم في النصرانية . وازداد عدد النصارى عاما بعد

عام الى أن وصل عدد النصارى من البروتستانتية فقط عام ١٩٤٤ م

(١٣٦٣ هـ) ١٦٦٧١ شخصا . هؤلاء كلهم من أبناء قبائل (داياك) .^(٢)

وكان من بينهم ١٦ قسيسا و ١٥٨ مدرسا دينيا وطبيب وامسند

و ٢٦ ممرضا . وكان عدد المبشرين الأجانب البروتستانتية فقط^(٣)

٤٠ ، منهم ٣ أطباء و ٤ ممرضات ، وكلهم أقاموا هناك مع

(٤)

عائلاتهم .

وليس النشاط مقصورا على المبشرين الألمانين والسويسريين ،

بل وجد في هذه الجزيرة مبشرون أمريكيون وهولنديون وصينيون

(٥)

وبابانيون .

وفيما يلي بيان عدد النصارى من السكان الأصليين الذين

يتبعون الكنيسة البروتستانتية قبل استقلال اندونيسيا في جزيرة (كاليمانتان) .^(٦)

(١) التحدى والجواب لقبائل (داياك) ، فريدولين أوكور ، ص ٩٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٩٥ - ١٠٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٠٢ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٠٣ .

(٥) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٢ - ١٢٤ . و: التحدى

والجواب لقبائل (داياك) ، ص ١٠٤ - ١٠٦ .

(٦) نفس المرجع الثاني ، ص ٩٢ ، ٩٤ ، ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٧ .

الجدول ((الخامس)) :

عدد النماری البروتستانتيين في (كاليمانتان) الى عام ١٩٤٤ م
(١٣٦٣ هـ) .

العام	عدد النماری البروتستانتيين
١٨٨٥ م (١٣٠٣ هـ)	٩٦٦
١٩١٤ م (١٣٣٣ هـ)	٣٧٠٠
١٩٣٥ م (١٣٤٤ هـ)	٥٤٠٠
١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ)	١٠٠١٢
١٩٣٩ م (١٣٥٨ هـ)	١٥٠٠٠
١٩٤٤ م (١٣٦٣ هـ)	١٦٦٧١

وهذه الأرقام السابقة تبين لنا مدى نجاح التبشير بين الوثنيين من أبناء قبائل (دايك) ، وأن هذا النجاح حدث في القرن الرابع عشر الهجري وليس قبله ، وأنه تأخر وقتاً عن النجاح الذي حصل للمبشرين في منطقة قبائل (باتاك) الوثنية في (سومطرا) الشمالية .

وفي هذه الفترة نشط المبشرون الكاثوليكيون في (كاليمانتان) الغربية بين الصينيين المقيمين فيها وبين أبناء قبائل (دايك) الوثنيين ، وفتحوا مدرسة فيها ، إلا أنهم لم ينجحوا نجاحاً ملموساً فقررروا وقف نشاطهم عام ١٨٩٨ م (١٣١٦ هـ) لفترة شمس همدأوه مرة أخرى عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) أكثر قوة . وكان عسدد الكاثوليكيين عام ١٨٩٧ م (١٣١٥ هـ) ٤٢٩ شخصاً ينتشرون في ثلاث مناطق داخلية من (كاليمانتان) الغربية ،^(١) وحينما عاد المبشرون الكاثوليكيون الى نشاطهم فيها ركزوا على فتح مدارس وجعلوها

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، غ . فريسنس ، ج ٢ ، ص ١٩٢ .

أهمّ وسائلهم لنشر الكاثوليكية . وازداد عدد مدارسهم عاماً بعد عام وازداد معها عدد النصارى الكاثوليكين . ففي عام ١٩٠٧ م (١٣٢٥ هـ) كانت هناك مدرستان فقط . وفي عام ١٩١٧ م (١٣٣٥ هـ) صار عددها ١١ مدرسة . وفي عام ١٩٣٢ م (١٣٥١ هـ) صار عددها ٥٥ مدرسة تضمّ ٢٨٠٩ طلاب من الجنسين . وحينما جاء اليابانيون واحتلوا اندونيسيا عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) بلغ عدد مدارس المبشرين الكاثوليكين في (كاليمانتان) الغربية ٨٤ مدرسة تضمّ ٦٤٧٠ طالبا وطالبة .^(١) وهذه المدارس لها دور كبير في مجتمع قبائل (داياك) المتخلفة التي كانت لا تعرف كثيرا في شئون الزراعة والنجارة وغيرها . قال أحد مؤرخي التبشير:

((لم تغط المدارس الكاثوليكية الثقافة العامة فقط ، بل كانت الكنيسة الكاثوليكية تحاول أن تغير طريقة قبائل (داياك) في الزراعة . فأنشأ الرهبان الكاثوليكون مدرسة زراعية في (نيارومكوب NYARUMKOP) ويُدْرِّسون فيها طريقة زراعة الأرز والخضروات . وكانوا ينشئون مزارع للمطاط وفيها يشتغل طلاب المدارس الكاثوليكية فيحصلون على العلم التطبيقي ويدفرون أجورهم ويأخذون أشجار المطاط الصغيرة مجاناً ليُفْرَسوها في مزارعهم الخاصة بهم .))^(٢) ثم قال :

((كان الرهبان يدْرِّسون النجارة والحدادة . كما خوا يفتحون مدارس للنجارة والحدادة في (پونتياناك PONTIANAK) و (سينغكاوانغ SINGKAWANG) و (سينتافغ SINTANG) و (كيتاپانغ KETAPANG) . وقد ظهرت نشاطات المدارس الكاثوليكية في المجتمع . وقد أنشأ بعض وجهاء (دايماك)

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٠٩ .

منظمة (اتحاد دايك PERSATUAN DAYAK)، وتعاونت هذه المنظمة
وقيادة الكنيسة على تطوير التعليم في (كاليمانتان) وقد ظهرت نتائج
هذا العمل، حيث يشتغل أبناء (دايك) الآن في جميع إدارات الحكومة (١)

وقد ظهر نجاح المبشرين الكاثوليكين بعد استقلال اندونيسيا، حيث
ازداد عدد الكاثوليكين في (كاليمانتان) الغربية ازديادا كبيرا
الى أن بلغ عددهم عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ٢٧٧ ٤٥٦ شخصا، وكانوا يمثلون
١٤ ٪ من مجموع سكانها (٢)

وقبل استقلال اندونيسيا في منتصف القرن الرابع عشر الهجري (عاش
١٣٥٢ هـ / ١٩٣٣ م) بلغ عدد النصارى في جميع أنحاء جزيرة (كاليمانتان)
كالتالي :

- ١ - في (كاليمانتان) الغربية بلغ عددهم ٦٤٠٠ نسمة، وكانوا يشكلون
٠٠٨ ٪ من مجموع سكانها .
- ٢ - في (كاليمانتان) الجنوبية بلغ عددهم ١٠٠ ١٠ نسمة، وكانوا يشكلون
١٠٢ ٪ من مجموع سكانها .
- ٣ - في (كاليمانتان) الشرقية والوسطى بلغ عددهم ٧٢٠٠ نسمة، وكانوا
يشكلون ١٠٣ ٪ من مجموع سكانها (٣)
- ٤ - جهود المبشرين في جزيرة (سولاوي) .

كان الألام في أواخر القرن الثالث عشر الهجري قد رشت أقدامه
في (سولاوي) الجنوبية والوسطى والجنوبية الشرقية . ولم تنق على الوثنية
القبائل (توراجا) و (ماماسا MAMASA) الساكنة في أواسط (سولاوي)
الجنوبية وقبائل (بوسو POSO) و (موري MORI) الساكنة حول بحيرة
(بوسو) في (سولاوي) الوسطى . ولم يتغير هذا الوضع الى أن جاء المبشرون
الى المناطق الوثنية منذ عام ١٨٩٣ م (١٣١١ هـ) .
وأما في (سولاوي) الشمالية فقد دخل أغلب أبناء قبائل (ميناهاسا)
في النصرانية، وكذا سكان جزر (سانغيرتالاود) الواقعة شمال الجزيرة .

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا، أ. هيوكين، ص ١٠٩ .
(٢) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا، ١٩٣٠ - ١٩٧٠، ص ١٤٦ .
(٣) الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها، غافين و. جونس، ص ٥٥ .

(١) وقد سبق بيان ذلك في البحث السابق . و أما قبائل (غورونتالو GORONTALO) الساكنة في الجزء الجنوبي من مقاطعة (سولاويس) الشمالية فقد دخل أبناءها في الاسلام بجهود الدعاة الذين جاءوا من جزر (مالوكو) الشمالية . وكذا دخل أغلب أبناء قبائل (بولانغ مانغوندو BOLANG MANGONDOW) في الاسلام بجهود الدعاة الذين جاءوا من منطقة قبائل (غورونتالو) المجاورة لها .^(٢)

و حينما جاء مطلع القرن الرابع عشر الهجري رسخت أقدام النصرانية في (سولاويس) الشمالية وجزر (مانغيرتالود) . وقد كان لنصارى هذه المنطقة تنظيمهم الكنسي الخاص بهم . و كان دور المبشرين الأوربيين رعاية هؤلاء النصارى واعداد القسيسين من أبناء المكان الأصليين . وكان هؤلاء جميعا من النصارى البروتستانتين . لذلك لما جاء المبشرون الكاثوليكيون عام ١٨٨٦ م (١٢٠٤ هـ) حدث نزاع بينهم وبين المبشرين البروتستانتين . وأنشأ المبشرون الكاثوليكيون مدارس ومستشفيات وحاولوا أن ينشروا الكاثوليكية بين السكان البروتستانتين في المنطقة ، وقد نجحوا نجاحا ما وبلغ عدد الكاثوليكين فيها عام ١٩٠١ م (١٣١٩ هـ) خمسة آلاف نسمة ، ثم ارتفع العدد تدريجيا وبلغ عددهم في آخر العهد الاستعماري أربعين ألفا تقريباً .^(٣)

-
- (١) انظر : الصفحات ١٠٠ - ١٠٢ من هذه الرسالة ، في بحث : جهود الاستعمار في التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجري .
- (٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٠٩ - ١١٠ .
- (٣) نفس المرجع ، ص ٩٩ .

وفي عام ١٩٠٤ م (١٣٢٢ هـ) حاول المبشرون البروتستانتيون أن ينشروا النصرانية في المنطقة المجاورة التي تمكنها قبائل (بولانغ مانغوندو BOLANG MANGONDOW) ووجدوا أن الدعاة المسلمين قد سبقوهم وأن الاسلام قد انتشر بين أبناءها ولم يبق منهم على الوثنية الا قليل . ولذلك لم ينجح نشاط المبشرين بين أبناء قبائل (بولانغ مانغوندو) فركزوا على أبناء قبائل (ميناهاسا MINAHASA) المهاجرين اليها . وحينما جاء العهد الجديد عهد الاستقلال كان أغلب النصارى في هذه المنطقة من أبناء قبائل (ميناهاسا) المهاجرين ، وقليل منهم من السكان الأصليين الذين تمسك أغلبهم بالدين الاسلامي . (١)

وبمثل هذا الفشل حدث أيضا في (سولاوي) الجنوبية الشرقية ، حيث بدأ المبشرون نشاطهم عام ١٩١٥ م (١٣٢٤ هـ) . ووصل عدد النصارى من السكان الأصليين عام ١٩٢٨ م (١٣٥٧ هـ) ثلاثة الاف تقريبا ، الا أنه سرعان ما توقف انتشار النصرانية بعد أن كشف الدعاة المسلمون نشاطهم فيها في عهد الاستقلال ودخل الناس في الاسلام أفواجا . (٢) وكذا أدى نشاط حركة (دار الاسلام) المسلحة التي تكافح من أجل قيام الدولة الاسلامية في اندونيسيا في هذه المنطقة الى توقف نشاط المبشرين الأجانب توقفاً كلياً واضطروا الى أن يغادروها عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) . (٣) وفي عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) بلغ عدد النصارى فيها ١٢٥٥٢ شخصاً وكانوا يمثلون أقل من ٢ ٪ من سكانها . (٤)

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٠ - ١١١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١١٦ - ١١٧ .

و: الكنيسة البروتستانتية في (سولاوي) الجنوبية الشرقية ،

جونغيلمينغ ، ص ٨ ، ١٤ . (بالاندونيسية) .

GEREJA PROTESTAN SULAWESI TENGGARA, Seri : BENIH YANG TUMBUH 10 , Dr.M.C.Jongeling, LPS DGI, Jakarta, 1972, p.

8, 14 .

(٣) الكنيسة البروتستانتية في (سولاوي) الجنوبية الشرقية ، ص

١٥ - ١٦ .

(٤) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ، ١٩٢٠ - ١٩٧٠ م ،

ص ١٤٦ .

والمنطقة التي نجح فيها المبشرون في نشر النصرانية بعد منطقة (سولاويس) الشمالية هي منطقة قبائل (تورا جا TORAJA) وغيرها من القبائل الوثنية في المقاطعتين (سولاويس) الجنوبية و (سولاويس) الوسطى . وتشمل أربع مناطق إدارية في الوقت الحاضر : لورو (LUWU) و (ماموجو MAMUJU) و (تانا تورا جا TANA TORAJA) من مقاطعة (سولاويس) الجنوبية و (پوسو POSO) من مقاطعة (سولاويس) الوسطى . وكان وراء هذا النجاح مبشران أمضيا معظم حياتهما لنشر النصرانية فيها ، وهما (ألبرتوس كريستيان كرويت ALBERTUS C. KRUYT) و (ن . أدرياني N. ADRIANI) .

ولد (كرويت) عام ١٨٦٩ م (١٢٨٦ هـ) في (موجو وارنو MOJOWARNO) في (جاوا) الشرقية . وكان والده مبشرا جاوا من هولندا لينشر النصرانية في (جاوا) . وفي عام ١٨٨٤ م (١٣٠٢ هـ) دخل معهد التبشير في (روتردام ROTERDAM) في هولندا ، وتخرج منه عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) وعين مبشرا من قبل (جمعية التبشير الهولندية N Z G) ثم تزوج في نفس العام . وما فر الزوجان إلى (جاوا) ووصلا إليها عام ١٨٩١ م (١٣٠٩ هـ) . وفي نفس العام ذهب هو وزوجته إلى (غورونتالو GORONTALO) لبدء نشاطه في التبشير . ولما وجد (كرويت) أن أهل (غورونتالو) قد دخلوا في الإسلام وليس من المهل تنميرهم نقل نشاطه إلى منطقة قبائل (پوسو) و (موري) قرب بحيرة (پوسو POSO) في عام ١٨٩٣ م (١٣١١ هـ) . ودام نشاطه في هذه المنطقة أربعين سنة ينشر خلالها النصرانية بدون كلل وملل . ثم تقاعد ورحل ومعه عائلته إلى هولندا في عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ) . ومات (كرويت) عا م ١٩٤٩ م (١٣٥٨ هـ) (١)

(١) الخروج من الوثنية والدخول في النصرانية ، ألبرتوس كرويت ، ص ٩ - ١٢ . (بالاندونيسية)

KELUAR DARI AGAMA SUKU KE AGAMA KRISTEN, Alb. C. Kru-
yt, Translated by : J. A. B. Jongeneel & P. S. Naipospos,
BPK Gunung Mulia, 1976, p. 9- 12 .

أما (أدرياني) فقد وصل الى (پوسو) في عام ١٨٩٥ م (١٢١٢ هـ). وهذا هو و (كرويت) نشاطهما بدراسة لغة سكان المنطقة وعقائدهم وتقاليدهم. (١) وكانا يقولان أن هدفهما تنصير جميع أبناء القبيلة وليس تنصير أفراد منها ، ولذلك تلزم دراسة لغة القبيلة وعقائدها وتقاليدها لكي يتمكن نشر النصرانية باللغة التي يفهمونها وبالطريقة التي لا تتعارض مع تقاليدهم. (٢)

وروي (مولر كروغر) قصة نجاح (كرويت) و (أدرياني) بقوله :

((كان (كرويت) و (أدرياني) صريحين في بيان هدفهما وهو تنصير جميع أعضاء القبيلة والشعب، وكانا يعرفان تقاليد القبائل تمام المعرفة، التي كانت من أهم مميزاتها الجماعية وليست الفردية. فلا سكان لفرد يقرر لنفسه أن يدخل في النصرانية دون عائلته وقبيلته. فلأحسن إذن أن يتخذ جميع أفراد العائلة القرار بالدخول في النصرانية. وبذلك يتمكن تغيير جميع الأوضاع السابقة من جذورها ويستبدل بها أوضاع جديدة ضمن التعاليم النصرانية.))

وقد تعاون (كرويت) و (أدرياني) وأضيا مدة ١٧ عاما على دراسة اللغات والتقاليد دراسة متعمقة قبل أن يقوموا بتعميد أول المتنصرين الجدد. وقد طلب بعض الناس أن يعمده (كرويت) ، إلا أنه رفض هذا الطلب لكي لا يهينه مجتمعه. ولم يلب طلب التعميد إلا إذا كان من بين الطالبين وجهاً من القبيلة. وبذلك يمكن أيضا تنصير باقي أعضاء العائلة والقبيلة. وكان (پاپا اي وونتي PAPA I WUNTE) عمدة إحدى القرى قرب مدينة (پوسو POSO) أول من قرر الدخول في النصرانية. وكان قبل ذلك صديقا حميما لـ (كرويت) لعدة سنوات.

(١) البشارة بالنجاة في (پوسو) ، يوهانيس كرويت ، ص ٤٥٨ - ٤٥٩ .

(بالاندونيسية) .

KABAR KESELAMATAN DI POSO, J. Kruyt, Translated by: P.S. NAIFQSPOS, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1977, p.458-459 .

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٢ - ١١٣ .

وبعد تنصر الفوج الأول وتعميده انتشرت النصرانية في هذه المنطقة

بسهولة . وقد تنصر في يوم عيد الميلاد عام ١٩٠٩ م ١٨٠ شخصا . وكذا^(١)
تم انتشار النصرانية بين القبائل التي تسكن قرب بحيرة (بوسو)
بصرعة . وتبعثهم قبائل (ناپو NAPU) و (بيسوا BESOA) و
(بادا BADA) التي تخافها القبائل الأخرى لكونها معروفة بالقتل
والنهب . وتوسع التبشير وعم المنطقة التي تقع في الشرق من^(٢)
عام ١٩١٢ م ، وهي المنطقة التي تسكنها قبيلة (موري MORI) وتقع
فيها بعض المدارس الحكومية بجهود أحد القسيسين البروتستانتين
في (لوك LUWUK) . وأخيرا دخلت قبيلة (توانا TOWANA)
المتخلطة في النصرانية أيضا . وحينما جاء عام ١٩٢٨ م ترجمت^(٣)
أقدام الكنيسة بين جميع القبائل في تلك المنطقة . //

وكان (أدرياني) قد ذهب إلى هولندا عام ١٩١٤ م (١٣٣٣ هـ)
لعلاج مرضه ثم عاد مرة أخرى إلى (بوسو) عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) .
وبقي هناك إلى أن مات عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ) . وجاء بعد^(٤)
(أدرياني) و (كرويت) اثنان وعشرون مبشرا وكملاوا ما بعدهما
إلى أن انتهى الاستعمار ، وأهمهم (يوهانيس كرويت JOHAN-
NES KRUYT) ابن (ألبرتوس كرويت) المذكور . وقد نشط الرجل
في هذه المنطقة من عام ١٩١٦ م (١٣٣٥ هـ) مع والده إلى أن تقاعد^(٥)
في عام ١٩٥٣ م (١٣٧٢ هـ) .

ونظرا لنجاح التبشير في هذه المنطقة فقد تقرر قيام تنظيم
كنسي مستقل باسم (الكنيسة المسيحية في سولاوي الوسطى GERE-
JA KRISTEN SULAWESI TENGAH) عام ١٩٤٧ م (١٣٦٦ هـ) أي
بعد ٥٥ عاما فقط من بدء نشاط التبشير فيها .^(٦)

وقد بلغ عدد النصارى في جميع أنحاء (سولاوي) في منتصف القرن

(١) أي عام ١٣٢٧ هـ .

(٢) أي عام ١٣٣١ هـ .

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٣ - ١١٤ . وعام ١٩٢٨ م أي عام
١٣٥٧ هـ .

(٤) البشارة بالنجاة في (بوسو) ، يوهانيس كرويت ، ص ٤٥٨ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٤٥٨ - ٤٦٠ .

(٦) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٤ .

الرابع عشر الهجرى (عام ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٣ م) كما يلى :

- ١ - فى (سولاويس) الشمالية بلغ عددهم ٤٠٠ ٤٠١ نسمة ، وكانوا يشكلون ٥٣٠٤ /٠ من مجموع سكانها .
- ٢ - فى (سولاويس) الوسطى بلغ عددهم ١٠٠ ٧٠ نسمة ، وكانوا يشكلون ١٦٠٣ /٠ من مجموع سكانها .
- ٣ - فى (سولاويس) الجنوبية بلغ عددهم ١٠٠ ٢٨ نسمة ، وكانوا يشكلون ١٠٤ /٠ من مجموع سكانها .
- ٤ - فى (سولاويس) الجنوبية الشرقية بلغ عددهم ٣٠٠ ٢ نسمة ، وكانوا يشكلون ٠٠٥ /٠ من مجموع سكانها ^(١) .

٤ - جهود المبشرين فى جزر (نوساتينغارا) .

يمكن تقسيم جزر (نوساتينغارا) فى أوائل القرن الرابع عشر الهجرى من حيث ديانة سكانها الى ثلاث مناطق :

- ١ - جزيرتا (سومبا و Sumbawa) و (لومبوك Lombok) والجزر التى تتبعها ، وسكانها من المسلمين . وتسمى فى الوقت الحاضر مقاطعة (نوساتينغارا) الغربية .
- ٢ - جزيرة (بالى BALI) ، وسكانها من الهندوكيين . والمسلمون فيها قليلون وساكنون فى المدن الساحلية ^(٢) .
- ٣ - جزر (سومبا Sumba) و (فلوريس Flores) و (تيمور Timor) و توابعا ، وأغلب سكانها من الوثنيين . وقد دخل بعضهم فى النصرانية . وتسمى الآن جزر (نوساتينغارا) الشرقية ، وتنقسم اداريا الى مقاطعتين : (نوساتينغارا) الشرقية ، و (تيمور Timor) الشرقية .

المنطقتان الأولى والثانية لم يكن التبشير نشطا فيهما الى عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) لأن الحكومة الاستعمارية الهولندية كانت تمنع نشاط المبشرين فيهما خوفا على حدوث رد فعل عنيف من قبل السكان . ولما سمحت لهم أن ينشروا ^(٣) النصرانية فيها فيما بعد لم تكن النتائج مشجعة . وذلك لرسوخ الاسلام فى المنطقة الأولى ورسوخ الهندوكية فى المنطقة الثانية . وإلى آخر القرن الرابع عشر الهجرى لم يحدث نشاط تبشيرى ملحوظ فى المنطقتين .

-
- (١) الأتيان فى اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و . جونس ، ص ٥٥ .
 - (٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ٥٨ - ٥٩ .
 - (٣) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ١٢٥ .
 - و : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٦٢ .
 - (٤) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ١٢٥ - ١٢٦ .

وفى المنطقة الثالثة نجح المبشرون نجاحا باهرا ، بحيث صارت فى المنطقة أغلبية نصرانية قبل انتهاء القرن الرابع عشر الهجرى . فقد بلغ عدد النصارى فيها عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ١٨٢٢٢٦٨ نسمة . (١) وكانوا يمثلون ٧٩ ٪ من مجموع سكانها . (٢) وقد كانت مسرحا للتبشير قبل قرون عديدة ، إلا أن نجاحه لم يظهر إلا فى القرن الرابع عشر الهجرى .

وكان المبشرون الذين ينشطون فيها من الطائفتين الكاثوليكية والبروتستانتية . فالمبشرون الكاثوليكيون ركزوا نشاطهم فى جزيرة (فلوريس) والجزء الشمالى من جزيرة (تيمور) . والمبشرون البروتستانتيون ركزوا نشاطهم فى الجزء الجنوبى من جزيرة (تيمور) وفى جزيرة (سومبا) . (٣)

وقد ساعد المبشرون نشاطهم فى هذه المنطقة وفتحوا مدارس كثيرة فيها من عام ١٨٦٢ م (١٢٧٩ هـ) . (٤) وبدأوا أيضا إرسال الأطباء للتبشير بعد حدوث وباء الجدري عام ١٨٦٩ م (١٢٨٦ هـ) . (٥) ومع ازدياد عدد المدارس والمتوصفات ازداد عدد النصارى عاما بعد عام . وكانت الحكومة الهولندية الاستعمارية تساعد المدارس التبشيرية ماليا واستمرت هذه المساعدة الى يوم سقوطها واحتلالها باليابانيين لإندونيسيا عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) . (٦) وكان التعاون بين الجبهتين وثيقا بحيث أعطت الحكومة الهولندية الكنيسة الكاثوليكية حقا التخطيط والإشراف على التعليم فى جميع أنحاء (فلوريس) ر (تيمور) فى جميع مراحله ، وأعطت الكنيسة البروتستانتية نفس الحق فى جزيرة (سومبا) . ويشمل هذا الحق اقرار المناهج

(١) الرقم لم يشمل مقاطعة (تيمور) الشرقية ، لكونها تحت احتلال البرتغال فى ذاك الوقت .

(٢) خريطة التنمية الاجتماعية فى اندونيسيا ، ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .

(٣) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ١٢٠ - ١٢١ ، ١٢٤ .

و: تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٦٢ - ٦٣ .

(٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٤ .

(٥) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، ص ١١٢ .

(٦) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٥ .

والمقررات والاشراف على تنفيذها وإنشاء المدارس في جميع القرى في جميع مراحلها . وتعهدت الحكومة الهولندية بتحمل الجزء الأكبر من نفقاتها . وقد أقرت الحكومة الهولندية هذا التعاون وأصدرت نظاما خاصا له في عام ١٩١٣ م (١٣٣١ هـ) . ومنذ ذلك الحين سلمت الحكومة الهولندية مدارسها في هذه الجزر للمبشرين وصاروا هم المسئولين عن التعليم فيها فنياً وإدارياً والحكومة الهولندية هي التي تكفلت بالأموال اللازمة . (١)

وكان أكثرهم نشاطا المبشرون الكاثوليكيون . وقد انتقل تسعة وعشرون مبشرا كاثوليكيا ألمانيا الى هذه المنطقة من افريقيا في عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) تقريبا . ومنذ ذلك الحين تكاثرت المدارس الكاثوليكية في جزيرتي (فلوريس) و (تيمور) ، كما تكاثرت المدارس البروتستانتية في جزيرة (سومبا) . (٢) ومع تكاثر المدارس وطلابها ازداد عدد النصارى اربابا كبيرا بحيث بلغ عدد الكاثوليكين وحدهم عام ١٩٢٨ م (١٣٥٧ هـ) ثلاثمائة ألف نسمة مع أن عددهم في عام ١٨٨٨ م (١٣٠٦ هـ) كان ثلاثين ألفا فقط . (٣)

وقد فتح المبشرون الكاثوليكيون معبدا للقسيسين عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ) في جزيرة (فلوريس) وربوا فيه طلابا من أمينا المكان الأصليين ليكونوا قسيسين في المستقبل . وفتحوا أيضا فيها مستشفى خاصا لهم بجانب المستشفى الحكومي الذي كانوا هم المسئولين عن إدارته أيضا . وذلك عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) . وفي نفس العام (٤) أنشأوا جريدة يومية باللغة المحلية . وكانوا قد أنشأوا قبل ذلك عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ) مطبعة يسطبعون فيها كل ما يحتاجونه من كتب ومنشورات . (٥)

-
- (١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٥ - ٩٦ .
و: تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٣ - ١٢٤ .
 - (٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٦٣ .
و : تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٣ - ١٢٤ .
 - (٣) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٦٤ .
 - (٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٦٣ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ٦٣ ، ١٤٢ - ١٤٤ .

ومن الأرقام في الجدول التالي يمكننا أن نعلم مدى نشاط
المبشرين في حقل التعليم في جزر (نوساتينغارا) الشرقية قبل
استقلال اندونيسيا .

الجدول ((السادس)) :

تطور المدارس الكاثوليكية الابتدائية في جزر
(نوساتينغارا) الشرقية الى عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) .
(١)

العام	عدد المدارس	عدد المدرسين	عدد الطلاب
١٩١٥ م (١٣٣٤ هـ)	٢٢	٧٠	٢٠٠٠
١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ)	٨٥	١٩٥	٦٨٠٤
١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ)	١٨٤	٢٨١	١٤٠٥٠
١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ)	٢٧١	٤٦٦	٢٥٣٦٩
١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ)	٢٧٧	٤٧١	٢٨٥٠٥
١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ)	٢٦٣	٥٦٥	٢٢٠٠٠
١٩٤٢ م (١٣٦٤ هـ)	٢٧٧	٥٧٥	٢٣٦٠٠

وكان المبشرون يهتمون أيضا بالتدريب المهني، فقد فتحوا عام
١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) معبدا مهنيا في مدينة (ايندى ENDE) في
جزيرة (فلوريس)، وفتحوا فروعاً له في أماكن عديدة .

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٦ .

وهذا المعهد يشمل الأقسام التالية : النجارة ، والحدادة ، والطباعة ، والخياطة ، كما فتحوا أيضا معاهد للمعلمين من أجل سد حاجتهم الى المدرسين والوطنيين في مدارسهم الكثيرة .^(١)

وحدير بالذكر أن كل هذا النشاط حدث بمساعدة الحكومة الهولندية وفي غياب نشاط القاشمين على الدعوة الإسلامية . فلا غرابة أن تحولت جزر (نوساتينغارا) الشرقية بعد مدة وجيزة الى جزر ذات أغلبية نصرانية كثيفة .

وإذا كان التبشير لم ينجح كثيرا في هذه الجزر في القرون الماضية ، فإن نشاط المبشرين في هذا القرن أعطى نتائج جيدة لهم بسرعة . ويمكننا أن نتلمس سرعة انتشار النصرانية بين الوثنيين في هذه الجزر مما يأتي : في عام ١٩١١ م (١٣٢٩ هـ) استطاع المبشر (ويللم باك WILLEM BACK) أن يقنع مائة شخص في جزيرة (ألور ALOR) بأن يتنصروا . وفي عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) كان عدد النصاري في (تيمور) الوسطى والجنوبية ٥٠٠ شخصا فقط وبعدم مرور ٢٥ عاما صار عددهم ثمانين ألفا . وفي عام ١٨٩٥ م (١٣١٣ هـ) بلغ عدد الكاثوليكين في جميع جزر (نوساتينغارا) الشرقية ٢٤٠٢١ نسمة ، وبعد مرور تسعة وثلاثين عاما - اي عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) - بلغ عدد النصاري فيها ٤٠٥٠٥٠ نسمة ، وكانوا يشكلون ٢٣.٤ ٪ من مجموع سكانها ،^(٢) وكان أغلبهم من الكاثوليكين . وفي عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) بلغ عدد النصاري فيها ١٨٢٣٢١٨ نسمة ، وكانوا يشكلون ٧٩.٥ ٪ من مجموع سكانها .^(٣)

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ٩٧ - ٩٨ .

(٢) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (تيمور) ، فرانك كولي ، ص ٤٥ .

٤٩ . (بالاندونيسية) .

GEREJA MASEHI INJILI TIMOR, Seri: BENIH YANG TUMBUH 11, Dr.Frank Cooley, LPS DGI, Jakarta, 1976, p.45,49 .

(٣) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، غ . فرينس ، ج ٢ ، ص ٢٥٠ .

(٤) الأتيان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و . جونز ، ص ٥٥ .

(٥) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ، ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .

٥ - جهود المبشرين في جزر (مالوكو) .

لم يكن النصارى في جزر (مالوكو) كثيرين جدا في مطلع القرن الرابع عشر الهجرى ، بل كانوا أقل عددا من زملائهم في (سولاوي)^(١) الشمالية ، مع أن (مالوكو) أول منطقة دخل فيها المبشرون في العهد الاستعماري البرتغالي في القرن العاشر الهجرى (السادس الميلادى) . وكان المبشرون الذين نشطوا في ذلك الوقت بروتستانتيين من جمعية التبشير الهولندية (N. Z. G.) . ثم جاء من بعدهم مبشرون من جمعيات^(٢) أخرى .

وكان التبشير فيها غير نشط في القرن الماضى . ثم نشط في هذا القرن لوجود منافسة بين المبشرين الكاثوليكيين والبروتستانتيين . فقد كانت البروتستانتية هي المائدة فيها . فلما جاء المبشرون الكاثوليكيون إليها عام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) خثت الجمعيات التبشيرية البروتستانتية أن يتحول النصارى الذين فيها الى الكاثوليكية . فأرسلت مبشرين^(٣) جددا إليها وطلبت منهم ومن المبشرين القداماء أن يضاعفوا جهودهم . وهناك أمر آخر دفعهم الى مضاعفة نشاطهم وجهودهم . وهو أن المنطقة كانت لم تهتم بها الحكومة الاستعمارية الهولندية كثيرا . ثم حدث أن غيرت الحكومة سياستها وبدأت تهتم بتنمية هذه المنطقة وسكانها في العقد الثانى من القرن الثالث عشر الهجرى . ولما كانت الجمعيات التبشيرية تابعة للحكومة الاستعمارية في سياستها ، فقد غيرت نظرتها الى هذه المنطقة بعد حدوث تغير في سياسة^(٤) الحكومة الاستعمارية .

(١) انظر: الجدول ((الثالث)) فى الصفحة ١٠٣ من هذه الرسالة .

(٢) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٧٨ - ٧٩ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٧٩ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٧٩ .

وكان نشاطهم يتركز في الجزر التي يسكنها الوثنيون وفي الجزر التي سكانها من النصارى ثم تحولوا فيما بعد إلى اعتناق الاسلام أو الوثنية . وهذه الجزر هي : (هالماهير) HALMAHERA (١) و (موروتاي MOROTAI) في جزر (مالوكو) الشمالية ، و جزر (مالوكو) الجنوبية بأكملها . وكان أغلب المبشرين من الطائفة البروتستانتية وقليل منهم من الطائفة الكاثوليكية . والمبشرون الكاثوليكيون ركزوا نشاطهم في جزر (كاي KAI) ، وهي مجموعة جزر صغيرة قريبة من جزيرة (ايربان) الغربية واعتبرت من جزر (مالوكو) الجنوبية . (٢)

وقد فتح المبشرون المدارس للمعلمين الدينيين لمزودوا القرى النصرانية بهم . وقد أنشئت أولى هذه المدارس في (أمبون AMBON) عام ١٨٨٥ م (١٢١٢ هـ) . وقد عينت الحكومة الهولندية المتخرجين منها موظفين رسميين ، كما أسست المبشرين والقسيسين ومما عديهم رواتب شهرية ثابتة (٤)

ولم ينجح التبشير كثيرا في جزر (مالوكو) الشمالية في أوائل القرن الرابع عشر الهجري . فالمبشر الهولندي (فان ديكن VAN DIJKEN) مثلاً قد استقر في (هالماهير) ونشط فيها لمدة ٢٧ عاما منذ عام ١٨٦٦ م (١٢٨٢ هـ) ، ومع ذلك لم يتجاوز عدد أعضائه كنيسة ١٠٣ شخصا . والمبشر (بين BEEN) وصل إليها عام ١٨٦٨ م (١٢٨٥ هـ) ونشط فيها إلى موته عام ١٨٨٢ م (١٣٠٠ هـ) ، وحينئذ جاء المبشر (هويتينغ HUETING) إلى (توبيلو TOBELLO)

(١) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالماهير) ، أول . فرائز ، ص ١١ - ١٩ . (بالاندونيسية)

GEREJA MASEHI INJILI HALMAHERA, Seri: BENIH YANG TUMBUH 9, A.L. Fransz, LPS DGI, Jakarta, 1976, p. 11-19.

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٧٩ - ٨٠ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٧٩ . (٤) نفس المرجع ، ص ٨٠ .

(٥) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالماهير) ، أول . فرائز ، ص ١١٠ - ١٢ .

النشاط المتزايد تطوعت الحكومة الهولندية باعطائهم الأموال اللازمة
وأرسلت أطباءها للاستشفال في ذلك المستشفى على حسابها .^(١)

وبالجهود المتواصلة والنشاطات الواسعة استطاع المبشرون أن يملؤا
الى قلوب الوثنيين في جزيرة (هالما هيرا) و (موروتاي) وازداد عدد
النصارى عاما بعد عام الى أن بلغ عددهم ٨ ٨٥٤ شخصا عام ١٩٣٠ م
(١٣٤٩ هـ) . وفي عام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) بلغ عددهم ٨٧ ١٤٨ شخصا وكانوا
يمثلون ٢٤ ٪ من سكان جزر (مالوكو) الشمالية . وهؤلاء النصارى يمكن
أغلبهم في جزيرة (هالما هيرا) و (موروتاي) .^(٢)

وفي جزر (مالوكو) الجنوبية نجح المبشرون في ترسيخ جذور النصرانية
فيها وصارت المنطقة ذات أغلبية نصرانية كبيرة . وقد تأسس في عام
١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ) تنظيم كنسي قوى باسم (الكنيسة البروتستانتية في
مالوكو GEREJA PROTESTAN MALUKU) يرعى مصالح النصارى في
المنطقة . وهذا التنظيم هو الذي تولى التبشير فيها بعد رحيل المبشرين
الأجانب بل وصل نشاطه الى جزيرة (سولاوي) و (ايريان) الغربية . وقد
بلغ عدد النصارى في جزر (مالوكو) الجنوبية عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ)
أربعمائة ألف تقريبا ، وكانوا يمثلون حول ٦٠ ٪ من مجموع سكانها .^(٣)
وفي جميع جزر (مالوكو) بلغ عددهم عام ١٩٣٣ م (١٣٥٢ هـ) ٢٠٧ ٧٠٠
نسمة ، وكانوا يمثلون ٣٣ ٪ من سكانها .^(٤)

٦ - جهود المبشرين في جزيرة (ايريان) الغربية .

جزيرة (ايريان) الغربية واسعة تمثل ٢٠ ٪ من مساحة اندونيسيا ولكن
سكانها قليلون يمثلون أقل من ١ ٪ من مجموع سكان اندونيسيا .^(٥)

-
- (١) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالما هيرا) ، أوله . فرانز ، ص ٥٥ - ٥٧ .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ٧٢ ، ٥١ ، ١ .
 - (٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٨٠ - ٨٥ ، ٨١ .
 - (٤) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ، ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .
 - و: الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالما هيرا) ، أوله . فرانز ، ص ٥١ ، ١ .
 - (٥) الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين ومجونز ، ص ٥٥ .
 - (٦) انظر : الجدول ((الأول)) في الصفحة ٦ من هذه الرسالة .

وهؤلاء السكان كانوا متخلفين جدًا ومشتشرين في أدغالها
وجبالها الوعرة . ولم يمل الدعوة المسلمون الا الى جزر (راجا
أمپات RAJA AMPAT) القريبة منها والى المناطق الساحلية القريبة
من هذه الجزر . وهؤلاء الدعوة جاؤوا من جزيرة (تيدوري TIDORE)
احدى جزر (مالوكو) الشمالية . وقد دخل بعض سكان هذه
المنطقة في الاسلام . أما باقى المناطق فكان سكانها على ديانتهم
الأصلية .

قال أحد الباحثين في وصف مقائد قبيلة (كاپا وكو KAPAUKU)
السكنة في المنطقة الجبلية القريبة من الساحل الجنوبى الغربى
لجزيرة (ايريبان) الغربية :
((يعتقد أبناء قبيلة كاپا وكو) بصفة عامة أن العالم
خلقه الرب (أوغاتامى UGATAMÉ) . وهذا الرب خلق العالم
من خمسة عناصر رئيسية : الروح والانسان والحيوان والنبات
والجماد والرب (أوغاتامى)
عليم وقدير وهو الذى يدبر ويقدر جميع مايجرى فى هذا العالم .
وهو موجود فى جميع الأمكنة وله ميزان : الشمس والقمر . وهو
رحيم لايعاقب أحدا . ولذلك لا يخافه أحد . والعلاقة بين الرب
والانسان مثل العلاقة بين الأب والابن . والانسان يتقرب الى الرب
بالدعاء . وتقديم القرابين له غير ضرورى
والروح أحد العناصر الخمسة لا يمكن أن تشاهد بالعين . وهي
التي تكون سببا للحياة والموت والنفع والضرر . ولها القدرة
على الظهور فى العيان بأشكال متنوعة على حسب صفاتها المتنوعة .
وبعض الأرواح شريرة وبعضها طيبة . وأهم الأرواح الشريرة وأشدها
بأسا تسمى (تيفى TEGE) وهي التي تجلب الموت وإذا ظهرت
فى العيان فانها تسبب المرض لمن يشاهدها . والكاهنين
يقدر على أن يدمر هذه الروح الأتنها تقطر أن تحيا مرة أخرى

(١) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٩١ .

بعد تدميرها . وكل ظواهر الطبيعة لها علاقة بالآرواح ، فالمطر صبيه
أن الروح (أبهغوو ABEGUO) تسول في السماء ، والرعد صوت ضراط الآرواح ،
والزلازل حدث لأن وحشا روحيا اسمه (أويغا AWEGA) يضرب الأرض
بذنبه وإذا مات الإنسان لا تذهب روحه
الى عالم معين ، بل تذهب الى الغابة في النهار وترجع الى قريته في
الليل . ولأنه قبيلة (كاپا وكو) طرق عديدة لدفن موتاهم على حسب
رغبتهم في إقامة العلاقة بينهم وبين روح الميت . وهم يرغبون في أن تكون
روح رجل وجيه صالح تعاودهم دائما بعد موت صاحبها . وهذه الآرواح المساعدة
الطيبة تظهر من طريق الحلم والرؤيا وتساعد الناس وترشدهم عن طريقها .
وإذا أراد الإنسان أن يطلب مساعدة الروح الطيبة فعليه أن يدعوها ويطلب
منها ما يشاء ولا يلزمه أن يقدم القرابين لها أو يعمل عملا غريبا . ويعتقدون
أيضا أن روح الميت تقدر أن تنتقم من أعدائه الأحياء ، وأن بإمكانهم
أن يعطوا الغرمة للميت للانتقام من أعدائه من طريق دفن جسد الميت
ورأسه ظاهر فوق أرض القبر .
ويعتقدون أيضا أن الإنسان يقدر أن يتصل بالآرواح عن طريق علم
المحر ، وبهذا الحلم استطاع الإنسان أن يسيطر على الآرواح الشريرة
التي تجلب الموت والمرض وعلى الآرواح الطيبة التي تساعد المحتاجين
وتجلب المنافع ولا يقدر أحد أن يتعلم هذا
الحلم وإنما يحمل عليه عن طريق الرؤيا أو الإلهام بمساعدة بعض الآرواح .
فلا يملك الساحر قوته وعلمه إلا بمساعدة الروح التي تعاوده . وللساحر آرواح
يلجأ إليها في الشدة كماللعوام ، وله روح خاصة تعاوده في محره . والساحر
الذي تعاوده روح مهمة في محره ينال احتراما كبيرا من الناس . ومن أهم هذه
الآرواح المساعدة (تيفي TEGE) وهي الروح التي يخافون منها كثيرا .

(١) قبيلة (كاپا وكو) ، س . بونيهانتوسو ، ضمن كتاب : مكان (إيريان) الغربية ،

ص ٢١٦ - ٢١٧ . (بالاندونيسية) .

ORANG KAPAUKU, S. Budisantoso, in: PENDUDUK IRIAN BARAT,
Editors: Koentjaraningrat & Marsya W. Bachtar, PT. Pener-
bitan Universitas, 1963, p. 316-317 .

ولم تختلف عقائد باقي القبائل كثيرا عن العقائد المذكورة ، وخطوطها

الترشيحية متقاربة . فقبيلة (بياك نومفور BIAK NUMFOR) تعتقد أن

الرب اسمه (نانغي NANGGI) أي السماء . والانسان يعبدته بتقديم القرابين

له . وأن هناك أرواحا طيبة وأخرى شريرة . وأن الساحر يقدر أن يتصل

بالأرواح ويطلب مساعدتها . وقبيلة (واروپين WAROPEN) تعتقد أن

للله الأعلى أسماء منها (نانغي NANGGI) ومنها (نانيك NANEK) .

وله مساعدون من الآلهة . وتعتقد أيضا بوجود الأزواج وأنها تنفع وتضر .

والانسان يعبدتها بتقديم القرابين طلبا لعونها وابتعادا عن شرورها .

ولما جاء بعض المبشرين عام ١٨٥٥ م (١٢٧٢ هـ) إلى (مانسيمان MANSIMAN)

ثم إلى (كواوي KWAWI) عام ١٨٦٠ م (١٢٧٧ هـ) - وهما قريبتان من مدينة

(مانوكواري MANOKWARI) الواقعة في الشاطئ الشمالي الغربي من الجزيرة -

كانوا يواجهون صعوبة جمة في نشر دينهم . إذ كان السكان لا يحبون ملاقاته الغربية

ومخاطبتهم . وإلى عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) لم يدخل النصرانية إلا ٢٣١ شخصا

من السكان الأصليين ، ٢٢ منهم دخلوها في ما بين عام ١٨٥٥ م (١٢٧٢ هـ)

وعام ١٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) والباقيون دخلوها في ما بين عام ١٩٨٨٠ م (١٢٩٨ هـ) وعام

١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) . وفي عام ١٩٠٧ م (١٣٥٢ هـ) بدأ المبشرون بمضاعفة

جهودهم وتوسيع نشاطهم تبعا لتوسع نفوذ الحكومة الهولندية

في هذه الجزيرة . وجاء مبشرون جدد من هولندا وجر

(مالوكو) وفتحوا مدارس في عدة أماكن . وبدأ انتشار النصرانية

بين السكان في المناطق الساحلية وهي المناطق التي دخلت في سيطرة الحكومة

(١) قبيلة (بياك نومفور) ، أنيس بوجانغ ، ضمن كتاب : (إيريان الغربية) ،

ص ١٣٠ - ١٣١ . (بالاندونيسية) .

ORANG BIAK NUMFOR, Anis Bujang, in: PENDUDUK IRIAN BARAT, p.130 - 131 .

(٢) قبيلة (واروپين) ، موياتني ، ضمن كتاب : سكان (إيريان) الغربية ، ص

١٥٤ - ١٥٥ .

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩٠ - ٩١ .

(٤) الكنيسة النصرانية في (إيريان جايا) ، فريدولين أوكور ، ص ٢٣ . (بالاندونيسية) .

GEREJA KRISTEN DI IRIAN JAYA, Fridolin Ukur & Frank Cooley, LPS DGI, Jakarta, 1977 , p. 23 .

(١) الهولندية وسهل الوصول اليها عن طريق البحر . وفتح المبشرون أحد عشر مقرا في احدى عشرة منطقة متباعدة . وكان يرأس كلا منها قسيس من مشول عن جميع نشاطات التبشير في منطقته . ثم توسع المبشرون في فتح مدارسهم بعد أن قررت الحكومة الهولندية عام ١٩٤٥ م (١٣٤٤ هـ) أن تخصص لها مساعدات مالية ثابتة كل سنة . وفتحوا أيضا معهدا لاعداد المعلمين والمعلمات ودورات خاصة في النجارة والزراعة كما أنشأوا مستوصفات في القرى النائية . وبذلك كسب المبشرون قلوب السكان الوثنيين وبدأ انتشار النصرانية في المناطق الداخلية ، وازداد عدد النماري ازديادا ملحوظا عاما بعد عام . وبلغ عددهم ٢٥ ألفا عام ١٩٣١ م (١٣٥٠ هـ) ، و ٨٠ ألفا عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) . و ١١٠ ألفا عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) . وفي عام ١٩٥٨ م (١٣٧٨ هـ) قدر عدد السكان بنحو ٧٠٠ ألف نسمة ١٥ ألفا مسلمون و ١٧٧ ألفا من النماري . أما الباقون فلم يزالوا على وثنتهم . وهذه الأرقام وان كان فيها بعض تحفظ من جانبنا فانها تدل بوضوح على سرعة انتشار النصرانية في جزيرة (ايربان) الغربية . وقد دلت نتائج الاحصاءات التي أجريت عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) على أن النماري أكثر عددا من المسلمين . وجزيرة (ايربان) الغربية لم تنضم الى الدولة الاندونيسية المستقلة الا في عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) . وبذلك تمكن المبشرون من أن يعملوا بقوة ونشاط وبمعزل عن منافسة الدعاة المسلمين . فهم لم يجيشوا الى هذه الجزيرة مرة أخرى الا بعد انضمامها الى اندونيسيا . جاء بعضهم اليها بمفاته موظفا حكوميا أو مدرسا وجاء الاخر منهم بمفاته تاجرا أو نحو ذلك .

-
- (١) الكنيسة النصرانية في (ايربان جايا) ، فريدولين أوكور ، ص ٢٣ - ٢٤ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ٢٤ - ٢٥ .
 (٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩١ - ٩٢ . (٤) نفس المرجع ، ص ٩٢ . وفي كتاب: الكنيسة النصرانية في (ايربان جايا) ، ص ٢٢ أن عدد البروتستانتين فقط عام ١٩٥٧ م (١٣٧٧ هـ) ١٣٥ ألف نسمة .
 (٥) خريطة التضحية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .

٧ - جهود المبشرين في جزيرة (جاوا) .

لنشاط المبشرين في (جاوا) في هذه الفترة لون خاص يختلف عن نشاطهم في باقي الجزر . كانوا في غير (جاوا) يركزون نشاطهم في أمكتة بعيدة عن مواطن المسلمين . ففي (سومطرا) ركزوا نشاطهم في منطقة قبائل (باتاك) وجزر (نياس) و (مينتاوى) و في (كاليمانتان) ركزوا نشاطهم في منطقة قبائل (داياك) في المناطق الداخلية الوعرة ، وفي (سولاوي) ركزوا نشاطهم في منطقة قبائل (توراجا) ، وفي جزر (نوساتينغارا) جعلوا جزر (نوساتينغارا) الشرقية مركز نشاطهم ، وفي جزر (مالوكو) كانت جهودهم منسوبة على الجزر والمناطق التي لم يكن سكانها من المسلمين ، وجزيرة (ايربان) الغربية كانت جزيرة الوثنيين بأكملها . فهذه المناطق التي نشط فيها المبشرون مناطق لم يكن سكانها من المسلمين وهي بعيدة نسبيا عن مناطق تجمع المسلمين . اللهم الا بعض القرى في جزيرة (أمبون) والجزر حولها في (مالوكو) الجنوبية التي كان سكانها من النصارى ونشط فيها المبشرون فقد كانت هذه القرى وقرى المسلمين جنبا الى جنب .^(١)

أما في جزيرة (جاوا) فقد كان نشاطهم في مناطق مكتظة بالسكان المسلمين وداخل مدنهم وقراهم . ففي (جاوا) الغربية مثلا كانوا نشطين في (شيانجور CIANJUR) و (بوجور BOGOR) و (باندونغ BANDUNG) و (سوكابومي SUKABUMI) منذ العقد التاسع من القرن الثالث عشر الهجري (العقد السابع من القرن التاسع عشر الميلادي) . وهذه المناطق كان سكانها الأصليون من المسلمين منذ قرون^(٢)

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٨٥ .

(٢) الكنيسة النصرانية في (باسوندان) ، كورنيا أشي موجانا ، ص ٣٣ -

٣٤ . (بالاندونيسية) .
GEREJA KRISTEN PASUNDAN, Kurnia Atje Sudjana, Seri :
BENIH YANG TUMBUH 3, LPS DGI, Jakarta, p.33- 34 .

عديدة . وفي (جا وا) الوسطى كانوا يحا ولون نشر النصرانية في المناطق
الداخلية الشمالية . وقد أرسلت إحدى الجمعيات التبشيرية الألمانيسية
بالاشتراك مع إحدى الجمعيات التبشيرية الهولندية المبشرين إلى هذه المناطق
سنة عام ١٨٨٧ م (١٣٠٥ هـ) . وهي مناطق سكانها الأصليون من المسلمين منذ قرون
عديدة وتعتبر معقلا من معاقل الأحزاب والجمعيات الاملامية إلى الوقت الحاضر .
وسكان جزيرة (جا وا) ينقسمون إلى أربع قبائل كبيرة لكل منها لغته الخاصة
به . ففي (جاكرتا) وما حولها تقطن قبيلة (بيتاوي BETAWI) وأغلب سكان (جا وا)
الغربية من قبيلة (سوندا SUNDA) والجزء الشرقي من (جا وا) الشرقية وجزيرة
(مادورا MADURA) أغلب سكانها من قبيلة (مادورا) . وباقي المناطق سكانها
من قبيلة (جا وا JAWA) .
وأبناء قبيلة (سوندا) معروفون بتمسكهم بالاسلام وحرصهم على أداء الواجبات
الدينية . وأبناء قبيلة (بيتاوي) و (مادورا) معروفون أيضا بتمسكهم

(١) الكنيسة النصرانية في (جا وا) الوسطى الشمالية ، فرانك كولي ، ص ٠٤ (بالاندونيسية) .

GEREJA KRISTEN JAWA TENGAH UTARA, Dr. Frank L. Cooley, Seri
BENIH YANG TUMBUH 3, LPS DGI, Jakarta, 1975, p. 4 .

(٢) حصل الحزب الاملاي في الانتخابات العامة عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) في (جا وا)
الوسطى على ٣٠٨٢ ٧٥٧ صوتا ، الثلثان من تلك الأصوات من المناطق الشمالية
منها : انظر : جا وا الوسطى عام ١٩٧٨ م ، مكتب الاحصاء لمقاطعة جا وا الوسطى ،
ص ٣١٠ . (بالاندونيسية) .

JAWA TENGAH SELAYANG PANDANG 1978, Kantor Sensus & Statis-
tik Propinsi Jawa Tengah, 1978, p. 210 .

(٣) عمدة ملحوظات من مجتمع (سوندا) في (جا وا) الغربية ، كوسنا كاديميهار
جا ، ص ١٢ . (بالاندونيسية) .

BEBERAPA CATATAN TENTANG MASYARAKAT SUNDA DI JAWA BARAT
Drs, Kusnaka Adimiharjo, Fak. Sastra Universitas Pajajaran
Bandung, 1980, p. 12 .

و: دين مجتمع (سوندا) في (جا وا) الغربية وعقيدته وثقافته ، أ. سوهاندي ،
ص ١-٢ . (بالاندونيسية) .

AGAMA, KEPERCAYAAN DAN SISTEM PENGETAHUAN MASYARAKAT SUNDA
DI JAWA BARAT, Drs. A. Suhardi, Fak. Sastra Universitas Paja-
jaran, Bandung, 1980, p. 1.2.

و: حضارة (سوندا) ، هارسيو ، ضمن كتاب: الانسان والحضارة في اندونيسيا ،
ص ٢١٥ . (بالاندونيسية) .

KEBUDAYAAN SUNDA, Harsoyo, in: MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI IN-
DONESIA, Editor: Koentjaraningrat, Djambatan, 5 th ed., 1980, p. 15.

بالاسلام وحرصهم على أداء واجباته . و مما يدل على ذلك أن المناطق التي أغلب سكانها منهم تعتبر معقلا للأحزاب الاسلامية . ففي المناطق التي أغلب سكانها من قبيلة (مادورا) أكثر من ٥٠ ٪ من سكانها أعطوا أصواتهم للأحزاب الاسلامية في الانتخابات العامة عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) وعام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) وموالون لجمعية نهضة العلماء . وفي مقاطعة (جاكرتا) التي سكانها الأصليون من قبيلة (بيتاوي) استطاعت الأحزاب الاسلامية أن تحصل على ٤٥ ٪ من مجموع الأصوات في الانتخابات العامة عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) واستطاع الحزب الاسلامي الموحد أن يهزم الحزب الحاكم في الانتخابات العامة عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) .

وتعتبر قبيلة (جاوا) أكبر القبائل في اندونيسيا من حيث عدد المنتمين اليها ، اذ كانوا لا يقل عددهم عن ٤٠ مليوناً في عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ويشكلون ٣٤ ٪ من مجموع سكان اندونيسيا . وينتمي اليها أيضا رئيس الجمهورية

(١) جغرافية الانتخابات في اندونيسيا في عهد النظام القديم والنظام الجديد ، أ . فان مارلي ، ضمن كتاب : اندونيسيا بعد الانتخابات العامة ١٩٧١ م ، تحرير : أوي هونغ لي ، ص ٤٥ . (بالانجليزية) .

INDONESIAN ELECTORAL GEOGRAPHY UNDER ORLA AND ORBA , A.Van Marle, in: INDONESIA AFTER THE 1971 ELECTIONS, Edited by: Oey Hong Lee, Oxford University Press, 1974, p.45 .

(٢) نفس المرجع ، ص ٥٢ - ٥٣ .

(٣) حمل الحزب الاسلامي على ١٠٨٥٠٦٩ صوتا وحمل الحزب الحاكم على

٩٨٠٤٥٢ صوتا . انظر : نتائج الانتخاب العام في جريدة (سورابا

كاريا (SUARA KARYA) بتاريخ ١٩٧٧/٦/٩ م .

(٤) فسكان (جاوا) الوسطى - عددهم ٢١٠٨ مليوناً - ٩٥ ٪ منهم من قبيلة (جاوا) وهكذا سكان (جكجاكرتا) البالغ عددهم ٢٠٤٨ مليوناً . وسكان (جاوا) الشرقية البالغ عددهم ٢٥ ٪ مليوناً نصفهم تقريباً من قبيلة (جاوا) . وسكان (جاوا) الغربية البالغ عددهم =

(١) الحابق (سوهارنو SUKARNO) والرئيس (سوهارتو SUHARTO) (٢)
 و أغلب وزراءه (٣) وهذه القبيلة الكبيرة معروف عنها أنهم منقسمون
 الى فئتين من حيث حرصهم على العمل بالتحاليم الاسلامية . فمنهم
 من يحرصون على العمل بها فيصلون الصلوات الخمس ويصومون في رمضان
 ويذكرون ويحجون اذا استطاعوا ويربون اولادهم على ذلك ويعتنون بتدريس
 المساجد والمدارس الاسلامية . هؤلاء يسمون في اللغة الجاوية - لغة
 قبيلة جاوا - (سانتري SANTRI) أو (كاوم موتيهان KAUM
 MUTIHAN) اي القوم البيض . والفئة الثانية من ينتسبون الى
 الاسلام ولايعتسبون بشعائره وواجباته . فلا يصلون الا في المناسبات
 ولا يذكرون الزكاة الفطر ولا يصومون الا يوما أو يومين في رمضان
 ولا يهتمون بتربية أولادهم تربية اسلامية . بل لا يزالون في بعض
 الأحيان يمارسون ويعتنون بالتحاليم القديمة غير الاسلامية .
 هؤلاء يسمون في اللغة الجاوية (كاوم أبانغان KAUM ABANGAN)
 اي القوم الحمر أو (كيجاوين KEJAWEN) . وجدير بالذكر أن

= ٢١٠٦ مليوناً خمسهم تقريباً من قبيلة (جاوا) . وهناك أيضاً
 قبيلة (جاوا) مهاجرون الى (جاكرتا) وهم مثلاً اللوف .
 انظر : خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠-١٩٧٠م ص ١٤٦ .
 و : جغرافية الانتخابات في اندونيسيا منذ النظام القديم
 والنظام الجديد ، أ . فان مارلي ، ضمن كتاب : اندونيسيا بعد
 الانتخاب العام ١٩٧١ م ، ص ٤٥ ، تعليق ٢٠ .

(١) (بونغ كارنو) المتكلم باسم الشعب الاندونيسي ، سيندي أدمز ،
 ص ٢٦ .

(٢) ابن القرية ، حياة الرئيس سوهارتو ، أ . و . غ . رودر ، ص ١٢٨ - ١٣١ .
 ANAK DESA, BIOGRAFI PRESIDEN SUHARTO, O.G. Roeder, Gunung Agung, Jakarta, 1976, p.128 - 131 .

(٣) هناك ١٢ وزيراً من قبيلة (جاوا) من بين ٢٢ وزيراً في حكومة الرئيس
 (سوهارتو) التي تشكلت عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) ، و ١٤ وزيراً
 من بين ٢٤ وزيراً في حكومته التي تشكلت عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) ، و ٢١ وزيراً
 من بين ٣٢ وزيراً في حكومته الحالية التي تشكلت عام ١٩٨٣ م (١٤٠٣ هـ) .

(١) بعض الجاويين لم يزالوا على ديانتهم القديمة إلا أنهم قليلون جداً .
 أما التبشير في منطقة قبيلة (بيتاوي) في (جاكرتا) فقد بدأ مع
 مجيء المبشرين التابعين للحكومة الاستعمارية الهولندية إليها عام ١٦١٩ م
 (١٠٢٩ هـ) . وكان ضعيفا ومركزا على رعاية الشؤون الدينية للأوربيين
 الساكنين فيها ولم يكن له أثر بين السكان الأصليين . ثم وجهوا نشاطهم
 إلى الصينيين المهاجرين إليها من عام ١٨١٨ م (١٢٣٤ هـ) . ومن أشهر
 المبشرين الذين نشطوا فيها في أوائل القرن الرابع عشر الهجري
 (هاغ HAAG) الهولندي . وقد عمل فيها من عام ١٨٧٦ م (١٢٩٣ هـ)
 إلى عام ١٨٩٨ م (١٣١٦ هـ) . واستطاع أن ينشئ جماعة كنسية

(١) حضارة جاوا، كوديران ، ضمن كتاب : الانسان والحضارة في اندونيسيا ،
 ص ٢٢٩ - ٢٤٣ . (بالاندونيسية) .

KEBUDAYAAN JAWA, Kodiran, in: MANUSIA DAN KEBUDAYAAN
 DI INDONESIA, Editor: Koentjaraningrat, Djambatan, 5 th
 ed., 1980, p. 339 - 343 .

و: انظر أيضا : دين جاوا، كليفورد جيرتز، ص ٦٥ . (بالانجليزية)
 THE RELIGION OF JAVA, Clifford Geertz, The University
 of Chicago Press, Phoenix edition, 1976, p. 5-6 .

وذكر (كليفورد جيرتز) فيه أن الجاويين ينقسمون إلى ثلاث فئات :

(سانترى) و (أبانغان) والفئة الثالثة : (پرييايى PRIYAYI) .

وهذا غير صحيح . فهم - من حيث تمسكهم بالاسلام - على فئتين :

(سانترى) و (أبانغان) . وأما (پرييايى) فاصطلاح يقابله (وونغ

شليك WONG CILIK) ، وهما اصطلاحان مرتبطان بالمرتبة الاجتماعية

ولا علاقة بينهما وبين التدين وعدمه . وانظر أيضا : انتشار الباطنية

في اندونيسيا ، هامكا ، ص ٢٨ - ١٢٢ ، ١١٩ ، ١٢٣ . (بالاندونيسية) .

PERKEMBANGAN KEBATINAN DI INDONESIA, Hamka, Bulan Bin-
 tang, Jakarta, 3rd ed, 1976, p. 28-29, 119, 122-123 .

وأيضا : سانترى - أبانغان في حياة الجاويين، زمخشري ظافر، في مجلة

(پرييسما) ، عدده ، يونيو ١٩٧٨ م ، ص ٦٤ - ٦٥ . (بالاندونيسية) .

SANTRI-ABANGAN DALAM KEHIDUPAN ORANG JAWA, Zamaknsyari
 Dhofir, in: Majallah PRISMA, No. 5, Juni 1978, p. 64-65.

(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٧٦ .

(١) في أحد أحياءها كان أكثر أعضائها من الصينيين . وتطور نشاط المبشرين فيها وفتحوا عام ١٨٧٨ م (١٢٩٥ هـ) معهداً لاعداد المبشرين الاندونيسيين وبنوا كنائس جديدة وأنشأوا مدارس كثيرة فيها . وبلغ عدد مدارس المبشرين الكاثوليكين وحدهم عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) ١٢ مدرسة منتشرة في جميع أنحاء اندونيسيا في ذاك الوقت الا ٦٠١ من المدارس الحكومية الهولندية و ٤٥١ من المدارس التابعة للجمعيات التبشيرية . وأنشأ المبشرون الكاثوليكون في (جاكرتا) عام ١٩١٩ م (١٣٤٠ هـ) مستشفى كبيراً لا يزال حتى الآن يعتبر من أكبر مستشفياتها وأحسنها وهو مستشفى (سينت كارولوس SINT CAROLUS) الواقع في شارع (ساليمبارايا SALEMBARA) أحد أهم شوارع (جاكرتا) . ومع ذلك لم تكن النصرانية منتشرة بين أهلاء (بيتاوى) وكان النصراني في (جاكرتا) من المكان المنحدرين من الأوربيين والصينيين ومن المهاجرين إليها من نصارى (باتاك) و (أصبون) و (ميناهاسا) وغيرهم . وكذا لم تنتشر النصرانية في (جاوا) الغربية بين سكانها الأصليين^(٦) وقد فتح المبشرون فيها مدارس ومستشفيات عديدة . وبلغ عدد مدارسهم عام ١٩٠٨ م (١٣٢٦ هـ) ٢٦ مدرسة ضمت ١٧٠٠ طالب وطالبة . وزاد العدد عاماً بعد عام ففي عام ١٩٢٠ م (١٣٢٩ هـ) بلغ عدد مدارسهم ٣٣ مدرسة ضمت ٢٠٠٠ طالب وطالبة ، وفي عام ١٩٢٨ م (١٣٥٧ هـ) بلغ عددها ٥٢ مدرسة ضمت ٣٤٢٨ طالباً وطالبة . وفتح المبشرون

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧٧ .
 - (٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، غ . فريسنس ، ج ٢ ، ص ٢٥١ .
 - (٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٢٩ .
 - (٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١١٧ .
 - (٥) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧٨ - ١٧٩ .
 - (٦) عينة ملحوظات عن مجتمع (سوندا) في (جاوا) الغربية ، كوسناكا اديمهارجا ، ص ٦ .
 - (٧) الكنيسة النصرانية في (پاسوندا) ، كورنيا أشي سوجانا ، ص ٤٠ .

مستشفيات في عدة مدن ، أهمها المستشفى الكبير الذي أنشأه
 المبشرون البروتستانتيون في (باندونغ) عام ١٩١٠ م (١٣٢٨ هـ)
 والمستشفى الكبير الذي أنشأه المبشرون الكاثوليكيون في نفس
 المدينة عام ١٩٢١ م (١٣٤٠ هـ) . وهذا النشاط المكثف في (جاوا)
 الغربية لم يعط شامرا كثيرة للمبشرين بين السكان الأصليين . وقد
 بلغ مجموع النصاري في (جاوا) الغربية و (جاكرتا) معا عام
 ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) ٢٤٦٠٠ شخص ، وكانوا يشكلون ٠.٢ ٪ من مجموع
 السكان . وكان أغلبهم يسكن مدينة (جاكرتا) . وفي عام ١٩٢٤ م
 (١٣٥٣ هـ) تأسس تنظيم كنسي خاص للنصارى الطائفتين في (جاوا)
 الغربية يسمى من المبشر الهولندي (هيندريك كريمر HENDRIK
 KRAEMER) ، إلا أن هذا التنظيم كان ضعيفا وقليل الأعضاء . وكان
 عدد أعضاء عام ١٩٣٦ م (١٣٥٥ هـ) ٩٥١٥ فقط منهم ١٤٦٠ من
 الصينيين .

وأما أبناء قبيلة (مادورا) فلم يذكر المؤرخون شيئا عن نشاط
 المبشرين بينهم في هذه الفترة . وفي الفترة التي قبلها ، بخلاف ما حدث
 لأبناء قبيلة (جاوا) . فقد كان المبشرون يكتشفون نشاطهم بين هؤلاء
 منذ القرن الثالث عشر الهجري ، وخاصة في المناطق التي كان أغلب سكانها
 من المسلمين غير المتدينين (أبانغان ABANGAN) . فليس
 عام ١٨٤٩ م (١٢٦٥ هـ) . نشاط المبشر الهولندي (بيليسما J.E.
 JELLESMA) في (موجووارنو MOJOWARNO) قرب مدينة
 (سورابايا) إلى أن مات عام ١٨٥٨ م (١٢٧٥ هـ) . وجاء من بعده

- (١) الكنيسة النصرانية في (باموندان) ، كورنيا أشي موجانا ، ص ٤٠ .
- (٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ١٧٧ .
- (٣) الأدیان فی اندونیشیا : تاریخها وتطورها ، غافين و . جونس ، بحث في :
 مجلة (پريسما) عدد ٥ ، يونيو ١٩٧٨ م ، ص ٥٥٥ (بالاندونيسية) .
 AGAMA AGAMA DI INDONESIA, SEJARAH DAN PERKEMBANGAN
 NYA, Gavin W. Jones, in: PRISMA, No. 5, Juni 1978, p. 55.

- (٤) عن هذا المبشر انظر الصفحة ٢١ من هذه الرسالة في الهامش .
- (٥) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٦٩-١٧٨-١٧٩ . (٦) نفس المرجع ، ص ١٤٧ .

مبشرون كثيرون نشطوا في نشر النصرانية بين الجاويين وأنشأوا
دسرى خاصة للمتصرفين منهم في منطقة (جيمبير JEMBER) و
(مالانغ MALANG) و (لوماجانغ LUMAJANG) وغيرها . وكان
أنشطهم في ذلك المبشر (يانز P.A.JANSZ) الذي نشط في
(جاوا) الوسطى وفتح قرية (مارغوريجو MARGOREJO)
عام ١٨٨١ م (١٢٩٩ هـ) . وقد بدأ هذا المبشر نشاطه عام ١٨٥١ م
(١٢٦٧ هـ) في (جيبارا JEPARA) وركز جهوده في التبشير
بين المزارعين واعتمد أسلوب إنشاء قرى خاصة للنماري وتوزيع
الأراضي الزراعية على المتصرفين الجدد . وفي عام ١٨٨٧ م (١٣١٥ هـ)
جاء مبشرون من ألمانيا وجعلوا مدينة (سالانغا SALATIGA)
الواقعة في المنطقة الجبلية في وسط (جاوا) الوسطى مركز نشاطهم ،
ومنها انطلقوا إلى المناطق التي تقع حولها . وقد فتحوا في
المناطق التي نشطوا فيها ١٢ مدرسة و ٢ مستشفيات و ٣ مستوصفات .
وبعد مرور ٥٠ عاما استطاع هؤلاء الألمان أن ينشئوا
٢٥ جماعة كنسية في أماكن مختلفة . وفي (جاوا) الوسطى الجنوبية
ركز المبشرون الهولنديون جهودهم في المدن وفتحوا مدارس ومستشفيات
كثيرة في (جكجكرتا) و (سالا SALA) وغيرها من مدن (جاوا)
الوسطى الجنوبية . وبدا المبشرون البروتستانتيون منهم بتكثيف
نشاطهم ومضاعفة جهودهم فيها عام ١٩٠٢ م (١٣٢٠ هـ) . وفي عام
١٩٣٧ م (١٣٥٦ هـ) أي بعد مرور ٣٥ عاما فقط استطاعوا أن ينشئوا
٢٠٩ مدارس ابتدائية ومتوسطة وثانوية ضمت ٦٢٢ ٢٥ طالبا وطالبة .

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٤٨ - ١٤٩ ، ١٦٤ - ١٦٥ .

(٢) الكنيسة النصرانية في جاوا الوسطى الشمالية ، د . فرانك كولي ،

ص ٤ - ٥ : (بالاندونيمية) .

GEREJA KRISTEN JAWA TENGAH UTARA, Dr. Frank L. Cooley,
Seri : BENIH YANG TUMBUH 3, LPS DGI, Jakarta, 1975, p.

4 - 5 .

(٣) نفس المرجع ، ص ٦ .

وحتى نفس العام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) تم فتح ٩ مستشفيات كبيرة وعدة مستوصفات فيها على أيدي المبشرين الهولنديين البروتستانتيين .
 وفى مناطق الجاويين فى (جاوا) الشرقية بلغ عدد مدارسهم عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) ١١٤ مدرسة ضمت ١١٨٤٣ طالباً وطالبة .
 ولهم مستشفيات كبيران فيها وعدة مستوصفات .
 (٢)

ولم يقتصر النشاط على المبشرين البروتستانتيين بل نشط المبشرون الكاثوليكيون بدرجة أكثر فى (جاوا) الوسطى فى المناطق الممتدة من مدينة (سيمارانغ SEMARANG) فى الساحل الشمالى الى مدينة (جكجارتا) فى الجنوب . وبدأ النشاط المكثف بقدم القسيس (فان ليت VAN LITH) المبشر الهولندى الكاثولىكى الشهير الى مدينة (مونتيلان MUNTILAN) الصغيرة الواقعة شمال (جكجارتا) بنحو ٢٠ كيلو متر . فاشترى منزلاً كبيراً له بيتان واسع داخل المدينة بين السكان الجاويين من غير المسلمين ومن المسلمين غير المتدينين (أبانغان) وبدأ نشاطه التبشيرى بينهم . وكان ذلك عام ١٨٩٧ م (١٣١٥ هـ) . وبعد مرور ست سنوات - أى عام ١٩٠٣ م (١٣٢١ هـ) - تنصر على يديه ٩٠ شخصاً من سكان مدينة (مونتيلان) . وفى العام التالى تنصر ١٦٨ شخصاً من القرى القريبة منها . وفتتح هذا المبشر عام ١٩٠٤ م (١٣٢٢ هـ) معهداً للمعلمين ووزار المدارس .
 (٣)

(١) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ١٥٧ - ١٥٩ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٥٨ - ١٥٩ .

(٣) ولد (فرانس فان ليت FRANS VAN LITH) فى هولندا عام ١٨٦٣ م (١٢٨٠ هـ) ومات عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ) . وصل الى اندونيسيا عام ١٨٩٦ م (١٣١٤ هـ) للتبشير وأقام فى (مونتيلان) فى (جاوا الوسطى) عام ١٨٩٧ م (١٣١٥ هـ) الى عام ١٩٢١ م (١٣٤٥ هـ) . نشر الكاثوليكية بين الجاويين فى (جاوا) الوسطى لمدة ٢٤ عاماً ثم رحل الى هولندا ومات فيها .

(انظر : دائرة المعارف الشعبية فى الكنيسة ، ص ٢٩١ . و : تاريخ

الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٦٥ ، ٦٧) .

(٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٦٥ . (٥) نفس المرجع ، ص ٦٦ .

(١) في مدينة (ججا كرتا) وغيرها لجلب التلاميذ . وقد لعب هذا المعهد دورا هاما في انتشار النصرانية الكاثوليكية بين الجاويين وفي تطوير دورهم في الحياة السياسية في اندونيسيا قبل الاستقلال وبعده . فقد تخرج من هذا المعهد كثير من زعماء الكاثوليكين الدينيين والسياسيين ، وأهمهم : (سوغيبا پرانا تا (٢) SUGIYAPRANATA) أول أسقف كاثوليكي اندونيسي ، و (٣) (كاسيمو KASIMO) مؤسس وزعيم الحزب الكاثوليكي الاندونيسي . (٤)

وذكر (أدولف هيوكين ADOLF HEUKEN) أن عند الكاثوليكين في (جاوا) الوسطى عام ١٩١١ م (١٣٢٩ هـ) ١١٣٠ شخصا فقط ومنهم ٦٥٠ شخصا ساكنون في مدينة (مونتيلان) ، ومع ذلك أصر (فان ليت) أن يكون بينهم قسيسون جاويون . ففتح عام ١٩١٣ م (١٣٣١ هـ) معهدا لاعداد القسيسين مسكن الكاثوليكين الجاويين . وقد تخرج من هذا المعهد قسيسون واصلوا دراستهم في أوروبا فكان لهم فيما بعد دور كبير في

- (١) (كاسيمو) : حياته وكفاحه ، المحررون في جريدة (كومباس) ، ص ٩ .
- (٢) ولد عام ١٨٩٦ م (١٣١٤ هـ) في مدينة (سالا SALA) ومات في هولندا . عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) . درس اللاهوت بعد تخرجه من معهد المعلمين في (مونتيلان) في أوروبا ثم عين قسيسا عام ١٩٣٤ م (١٣٥٣ هـ) . مار أسقفا عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) ورئيس الأساقفة في اندونيسيا عام ١٩٦١ م (١٣٨١ هـ) . له صلة وثيقة بالزعماء السياسيين والمكرمين من أصحاب الاتجاه القومي . (انظر : دائرة المعارف العامة ، ص ١٠٤٦) .
- (٣) ولد عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) في (ججا كرتا) ومات عام ١٩٨٢ م (١٤٠٣ هـ) في (جا كرتا) . درس الزراعة بعد تخرجه من معهد المعلمين . نشط في الحركة السياسية المطالبة بالاستقلال في عهد الاستعمار وعين وزيرا مرات عديدة بعده . وهو الزعيم السياسي الأول للكاثوليكين وقت حياته . (انظر : تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية عام ١٩٨١-١٩٨٢ م ، المحررون في مجلة (تيمبو) ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠) .
- (٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٦٦ - ٦٧ . و : كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ١٥ .

ترسيم حذور الكاتوليكية في (جاوا) الوسطى وغيرها . وأسس الكاتوليكون عام ١٩١٤ م (١٣٣٣ هـ) جمعيتهم الخاصة بهم في (مونتيلان) وأنشأ عام ١٩١٨ م (١٣٣٧ هـ) مجلة أسبوعية باللغة الجاوية . وقبل ذلك في عام ١٩٠٨ م (١٣٢٦ هـ) أنشأ المبشرون الكاتوليكيون معهدا للمعلمات في قرية (ميندوت MENDUT) القريبة من (مونتيلان) وتخرجت منه الى يوم اغلاقه عام ١٩٤٣ م (١٣٦٢ هـ) مئات من المدرسات الكاتوليكيات . وعن طريق المدارس التبشيرية والمدرسين والمدرسات المتخرجين من المعاهد الكاتوليكية تعرف التلاميذ على الكاتوليكية .^(١)

وصارت مدينة (مونتيلان) الصغيرة مركزا هاما للتبشير بجاوا الوسطى . وفيها عدة مدارس كاتوليكية ومعهد للقسيسين ومعهدان للمعلمين والمعلمات وكنيسة كبيرة ومستشفى كاتوليكي أسسه المبشرون عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ) . ووسع المبشرون الكاتوليكيون دائرة نشاطهم وجعلوا مدينة (أمباراوا AMBARAWA) الصغيرة القريبة من مدينة (سيمارانغ) عاصمة (جاوا) الوسطى مركزا اخيرا للتبشير ، وفتحوا فيها معهدا للمعلمين في عام ١٩٢٠ م (١٣٣٩ هـ) ومعهدا للمعلمات عام ١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) ومدرسة ثانوية عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) وديرا للرهبان عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) . ومن المعبد أن تعرف قصة دخول (كاسيمو) في النمرانية . كان والد (كاسيمو) من صغار الموظفين في قصر سلطان (جكجاكرتا) ، وكان معلما غير متدين (أبانغان) الا أنه كان يقرأ ويكتب اللغة الجاوية بالاحرف العربية التي تعلمها في إحدى المدارس التابعة لإدارة سلطان (جكجاكرتا) . وعندما جلس (كاسيمو) في السنة الأخيرة في المدرسة الابتدائية عام

(١) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا ، ص ٦٦ - ٦٧ ، ١٠٤ -

١٠٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٦٧ ، ١٠٤ - ١٠٥ .

١٩١٢ م (١٣٣٠ هـ) زارها المبشر الهولندى (فان ليت) . وكان
(فان ليت) يتقن اللغة الجاوية ومهذبا جدًا مع التلاميذ
الجاويين . فسأل التلاميذ عن الذين يتخرجون هذا العام وعرض
عليهم أن يواصلوا دراستهم في معهد المعلمين الذى أنشأه في
(مونتيلان) ويحملوا على منح دراسية من قبل الكنيسة الكاثوليكية .
ولأن كاسيمو رغبة ملحة في مواصلة دراسته وكان والده لا يقدر
أن يذفق عليه فقد أعجبه هذا العرض . فطلب
رأى والده ووافق على ذلك . وكان (كاسيمو) يقول في نفسه
أنه أراد أن يدرس العلم في هذه المدرسة الكاثوليكية ولم يرد
أن يغير دينه ويدخل في الكاثوليكية . وكان (فان ليت) يعامل
تلاميذه بلطف وهو نفسه الذى تولى تدريس اللغة الهولندية
لطلاب المعهد الجدد . وكان ملما بالحضارة الجاوية وتاريخها
وتقاليدها المأما تاما واعتنى بها اعتناء بالغاً . وبذلك
استطاع أن يؤثر على تلاميذه الجاويين . ثم تأثر (كاسيمو)
به وأهدى رغبته في الدخول في النمرانية عام ١٩١٣ م (١٣٣١ هـ)
أي بعد عام فقط من دخوله المعهد . وذكر (كاسيمو) أنه
رغب في اعتناق النمرانية لأنه وجد أن الأماذة والتلاميذ في
هذا المعهد النمراني لهم أخلاق كريمة وصالح وتواضع وهم
محافظون على لماتهم ولم يخفوهوا بكلام بذيئ . وهذا
مفالى لما شاهدته في مدينة (جكجارتا) حيث كان زملاءه .
سبى الأخلاق وكثيرا ما تكلموا كلاما غير لائق . كما أنه سمع
في مدينته التى أمضى طفولته فيها شائعات وأخبارا تدل على مسدى
انتشار فساد الأخلاق بين وجهاءها ونبلاتها . ولذلك قرر (كاسيمو)
أن يخرج من دين والده وأقربائه ويدخل في دين زملائه وأساتذته
في مدرسته الجديدة في (مونتيلان) . وتم ذلك رسميا في شهر أبريل
عام ١٩١٣ م (١٣٣١ هـ) بعد أن درس المبادئ الكاثوليكية على يدى
القسيس (فان ليت) .
(١)

وساذكره (كاسيمو) تبين لنا أن (فان ليت) كان يهبط الطلاب ويفريهم بمساعدتهم على مواصلة الدراسة ويعاملهم معاملة طيبة وبذلك يكسب ثقتهم وتقديرهم حتى يؤثر عليهم ويدفعهم الى اعتناق النصرانية . وكان (فان ليت) ينفق علسى الطلاب الذين أغراهم بدخول معهد المعلمين . وذكر (كاسيمو) أن حاله أيام الدراسة فى (مونتيلان) أحسن من حاله فسى (جيكجا كرتا) فى بيت والده . افقد تكفل المشر (فان ليت) بجميع نفقات طلابه ووزع عليه هو وزملاءه لباسين كاملين كل ستة شهور وأعطاهم مصروفا أسبوعيا كافيا . ولما تخرج (كاسيمو) من المعهد لم يرد أن يصير مدرسا بل واصل دراسته فى معهد الزراعة فى (بوغور BOGOR) وصاعده (فان ليت) للحصول على منحة للدراسة فيه . وهنا تعرف على زملاء كانوا قسود تخرجوا من معهد (فان ليت) وواصلوا دراستهم بمعاذتهم (١) وتنصروا على يديه .

وهكذا صار (كاسيمو) كاثوليكيها بل صار فيما بعد زعيما سياسيا كاثوليكيها وأسس حزبا سياسيا لكاثوليكيهايين الاندونيسيين مع زملاءه المتخرجين من معهد (مونتيلان) عام ١٩٢٣ م (١٣٤٢ هـ) . وصار بعض زملاءه قسيسين وزعماء دينيين لكاثوليكيين الاندونيسيين . (٢)

وتعتبر هذه الفترة من القرن الرابع عشر الهجرى فترة انتشار النصرانية بين أبناء قبيلة (جاوا) . وكان النصرى الجاوى قليلين فى أوائل القرن الرابع عشر الهجرى ولكنهم تزايدوا بسرعة عما بعد عام الى أن صار عددهم ٩٣ ٨٠٠ نسمة انتشروا فى (جاوا) الوسطى والشرقية فى عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) . وكانوا يمثلون فى ذاك الوقت ٠.٠١ ٪ من سكان (جاوا) الوسطى و ٠.٠٤ ٪ من سكان (جاوا) الشرقية . (٣)

(١) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ١٤ ، ١٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٤ - ١٥ ، ٢١ - ٢٣ .

(٣) الأتيان فى اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و . جونز ، فى :

مجلة (پريسما) عدد ٥٠ ، يونيو ١٩٧٨ م ، ص ٥٥ .

٨ - نظرة فاحصة .

وبعد العرض السابق لنشاط المبشرين في كل مناطق اندونيسيا في عهد الاستعمار من القرن الرابع عشر الهجري نستطيع أن نذكر الأمور التالية :

أولا : ومع المبشرون منطقة نشاطهم في هذه الفترة وضعفوا جهودهم بدرجة أكثر ووصلوا الى مناطق بعيدة ووعدة لم يمل المسلمون الاندونيسيون أنفسهم اليها ، مثل : جزيرة (ايربان) الغربية ، ومنطقة قبائل (توراجا) في وسط جزيرة (سولاوي) ، ومنطقة قبائل (دايك) في وسط المناطق الجبلية الوعدة في (كاليمانتان) الوسطى و (كاليمانتان) الغربية ، وكانت سكان هذه المناطق لم يتصلوا بعد بالمسلمين وكانوا على ديانتهم القديمة الوثنية ومختلفين حضريا . واستطاع المبشرون أن ينشروا النصرانية بين سكانها حينما لم يجدوا منافسة من قبل الدعاة المسلمين .

ثانيا : اعتبرت هذه الفترة عصر نجاح للمبشرين في جزر اندونيسيا إذ تم فيها نشر النصرانية في هذه المناطق التالية ومارت بذلك مناطق ذات كثافة نصرانية وافضة في اخر عهد الاستعمار . وكانت قبل ذلك مناطق وثنية ، وهي :

١ - منطقة قبائل (باتاك) في (سومطرا) الشمالية ، وتشمل المناطق التالية : (تاپانولى TAPANULI) الشمالية و (تاپانولى) الوسطى و (دايري DAIRI) وهي المناطق التي تمكنها قبيلة (باتاك توبا BATAK TOBA) .

٢ - جزر (نياس NIAS) الواقعة قرب جزيرة (سومطرا) .

٣ - منطقة قبائل (توراجا TORAJA) وغيرها من القبائل الوثنية في وسط جزيرة (سولاوي) . وتشمل المناطق التالية : (ماموجو MAMUJU) و (تانا توراجا TANA TORAJA) و (لولو LUWU) و (بانغاي BANGGAI) و (پوسو POSO) .

٤ - جزر (سوماترا) الشرقية . وتشمل الجزر التالية : (فلوريس) و (تيمور) و (سومبا SUMBA) وجزر (آلور ALOR) و (سولور SOLOR) .

و أما المناطق التي دخل أغلب سكانها في النصرانية قبل حلول القرن الرابع عشر الهجري فهي منطقة قبائل (ميناهاسا) في (سولاوي) الشمالية وجزر (سانغير تا لاود) وبعض جزر (مالوكو) الجنوبية .

وتمين الخريطة التالية مواقع هذه المناطق والجزر بين جزر اندونيسيا :

الخريطة الثانية : مواقع مراكز المضارر في البحر المتوسط



ثالثا : بعض المناطق التي دخل فيها المبشرون ونشط فيها نشاطا كبيرا لم تنتشر النصرانية فيها انتشارا واسعا بحيث صارت ذات أغلبية نصرانية مع مطلع عهد الاستقلال اندونيسيا ، بل لم يزل أغلب سكانها الى ذلك الوقت يبقون على ديانتهم القديمة الوثنية ولم يحل النصراني الى جزاء قليلا من مجموع سكانها . وعندما جاء عهد الاستقلال أصبحت تلك المناطق مسرحا لنشاط المبشرين وحاولوا بكل جهدهم أن يجعلوها منطقة ذات أغلبية نصرانية ، وهذه المناطق هي :

١ - منطقة (سيمالونغون SIMALUNGUN) و (كارو KARO) فسي (سومطرا) الشمالية .

٢ - المناطق الداخلية الوعرة في جزيرة (كاليمانتان) التي تمكنها قبائل (دايك) الوثنية . وتقع هذه المناطق في المقاطعات التالية في الوقت الحاضر : (كاليمانتان) الوسطى و (كاليمانتان) الغربية و (كاليمانتان) الشرقية .

٣ - جزيرة (هالماهيرا HALMAHERA) الشمالية وجزيرة (موروتاي MOROTAI) في (مالوكو) .

(١)

٤ - جزيرة (ايربان) الغربية وتوابعها .

رابعا : نشط المبشرون في هذه الفترة في بعض المناطق الاسلامية ونشروا النصرانية بين سكانها المسلمين . وقد نجح المبشرون نجاحا ما اذا نشروها في أوساط المسلمين غير المتمسكين بالاسلام (أبانغان) وتحول بعضهم الى النصرانية . وأما اذا نشروها في أوساط المسلمين المتمسكين بالإسلام (مانترى) فان جهودهم باءت بالفشل . وهذه المناطق تقع في جزيرة (جاوا) ، وهي :

١ - منطقة (جاكرتا) التي تمكنها قبيلة (بيتاوي) . ولم ينجح المبشرون في نشر النصرانية بين أبناء هذه القبيلة . والنصارى الساكنون فيها هم من المقيمين فيها من غير أبناء هذه القبيلة .

٢ - بعض مناطق (جاوا) الغربية التي تمكنها قبيلة (سوندا) .

(١) انظر الى مواقع هذه المناطق في الخريطة السابقة في الصفحة ١٧٨ .

SUNDA) . ولم ينجح نشر النصرانية بين أبناء هذه القبيلة ، وأغلب النصارى فى هذه المنطقة - وعددهم قليل - من غير أبناء هذه القبيلة .
٣- بعض مناطق (جاوا) الشرقية والوسطى التى تسكنها قبيلة (جاوا) . وقد نجح المبشرون نجاحا ما فى نشر النصرانية بين غير المسلمين منهم . وبين غير المتمسكين بالإسلام من المسلمين (أبانغان) . ولم ينجحوا أبدا فى نشرها بين المسلمين المتمسكين بالإسلام (سانتري) . وشملت المنطقة التى نجح فيها المبشرون نجاحا ما المناطق الصغيرة التالية :

١ - (مونتيلان MUNTILAN) وما حولها .

٢ - (أمباراوا AMBARAWA) وما حولها .

٣ - (سالاتيغا SALATIGA) وما حولها .

وهذه الثلاث مناطق جبلية تقع فى (جاوا) الوسطى بين مدينة (سيمارانغ)

فى الشمال ومدينة (جكجارتا) و (سالالا) فى الجنوب .

٤ - (موجووارنو) وما حولها .

٥ - بعض القرى الجبلية فى منطقة (مالانغ MALANG) .

٦ - بعض القرى الجبلية فى منطقة (لوماجانغ LUMAJANG) .

٧ - بعض القرى الجبلية فى منطقة (جيمبير JEMBER) .

وهذه المناطق الصغيرة تقع فى (جاوا) الشرقية . الأولى غرب مدينة

(سورابايا) بنحو ستين كيلومترا . والثلاث الأخرى تقع فى المناطق

الجبلية الواقعة بين مدينة (مالانغ) و (جيمبير) .

وجدير بالذكر أن أغلب النصارى فى جزيرة (جاوا) يتركزون فى

مدنها الكبيرة إلى الوقت الحاضر وأغلبهم من المهاجرين من جزر أخرى

ومن الصينيين . وهذه المدن هي : (جاكارتا) و (سورابايا)

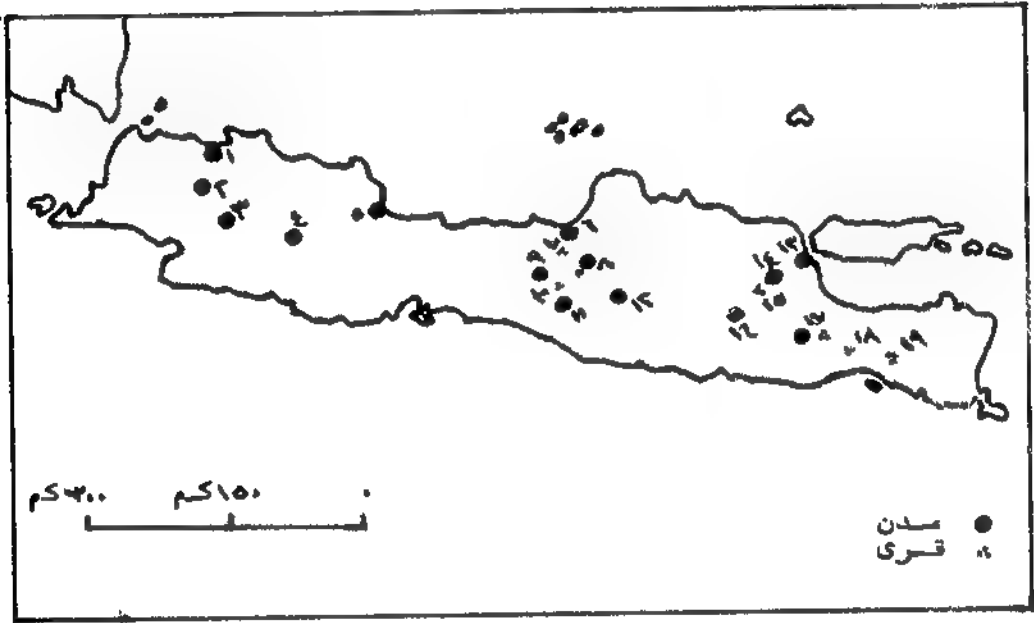
و (ساندونغ) و (سوكابومي SOKABUMI)

.....

و (شيريون CIREBON) في (جاوا) الغربية، و (سيما رانغ SEMARANG) و (جكجارتا) و (سالا SALA) و (سالانغا) و (ماغيلانغ MAGELANG) في (جاوا) الوسطى، و (سورابايا) و (مالانغ) و (كديري KEDIRI) و (موجوكيرتو MOJOKERTO) في (جاوا) الشرقية^(١) .
والخريطة التالية تبين مواقع هذه المناطق والمدن :

الخريطة ((الثالثة)) :

مواقع النصارى في جزيرة (جاوا) .



- ١- جاكرتا ٢- بونور ٣- سوكاهومي ٤- باندونغ
- ٥- شيريون ٦- سيما رانغ ٧- أمباراوا ٨- سالانغا
- ٩- ماغيلانغ ١٠- مونتلان ١١- جكجارتا ١٢- سالا
- ١٣- سورابايا ١٤- موجوكيرتو ١٥- موجووارنو ١٦- كديري
- ١٧- مالانغ ١٨- لوما جانغ ١٩- جيمبير .

(١) انظر: الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين جونز ، مجلة (پريمبا) عدد ٥٠ ، يونيو ١٩٧٨ م ، ص ٦٠، ٥٧، ٥٥ . وذكر فيه أن أكثر من ٦٨ ٪ من النصارى الماكنين في (جاوا) عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) كانوا يسكنون المدن . وأن أكثر من ٢٢ ٪ كانوا في مدينة (جاكرتا) . وكانوا يمثلون ٢٠/١٥ ٪ من مجموع سكان جزيرة (جاوا) .

خامسا : عمل المبشرون في هذه الفترة على إنشاء مدارس ومستشفيات وملاجئ للأيتام كثيرة في المناطق التي نشطوا فيها .
وعن طريقها نشروا النمرانية بين السكان الأصليين ، واعتمدوا أيضا في هذه الفترة أسلوب إنشاء قرى خاصة للنصارى وتوزيع الأراضي عليهم ، وأهم هذه الوسائل كلها المدارس ، وقد توسعوا في انشائها وجعلوها أهم وسائلهم في نشر النمرانية في المناطق غير النمرانية وفي ترسيخها في نفوس النصارى .

ويمكننا أن نتصور مدى نشاطهم في التعليم من الأرقام التالية :

(١) - في آخر القرن التاسع عشر الميلادي (العقد الثاني من القرن الرابع عشر الهجري) وجدت في اندونيسيا كلها ١٠٥٢ مدرسة .

١ ، ٦ منها مدارس حكومية أنشأتها الحكومة الهولندية
(١)
و ٤٥١ منها مدارس تبشيرية تابعة للمبشرين النصارى .

٢ - ازداد عدد المدارس الكاثوليكية التابعة للمبشرين في جزر

(نوساتينغارا) الشرقية من ٣٢ مدرسة عام ١٩١٥ م (١٣٢٤ هـ)

الى ٢٧٧ مدرسة عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) وازداد عدد طلابها من

٣٠٠٠ طالب وطالبة عام ١٩١٥ م (١٣٢٤ هـ) الى ٢٣٦٠٠ طالب وطالبة عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) .
(٢)

وبلغ عدد المدارس التابعة للمبشرين البروتستانتين في

نفس الجزر عام ١٩٢٠ م (١٣٥٧ هـ) ١١٨ مدرسة ، وعام ١٩٢٨ م

(١٣٥٧ هـ) ١٣٠ مدرسة . (٣)

ومعنى ذلك أنه وجد في هذه الجزر وحدها في منتصف القرن

(١) تاريخ اندونيسيا في القرن العشرين ، بيرنارد داهم ، ص ١٦ .
(بالانجليزية)

HISTORY OF INDONESIA IN THE TWENTIETH CENTURY, Bernard Dahm, Praeger, London - New York, 1971, p. 16.

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٩٦ .

(٣) الكنيسة المسيحية الانجليزية في (تيمور) ، فرنك كولى ، ص ٢٢١ .

الرابع عشر الهجري نحو ٤٠٠ مدرسة تبشيرية • وكان سكان الجزر في

(١)

ذلك الوقت نحو ١٧٠٠ ٠ نسمة •

٣ - ازداد عدد المدارس التابعة للمبشرين الكاثوليكين فسنى

المناطق الداخلية في جزيرة (كاليمانتان) من مدرستين

عام ١٩٠٧ م (١٣٢٥ هـ) الى ٥٠ مدرسة عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ)

و ٨٤ مدرسة عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) • وبلغ عدد طلابها ٢٨٠٩

طلاب عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ) و ٦٤٧٠ طالبا وطالبة عام ١٩٤٢ م

(٢)

• (١٣٦١ هـ)

٤ - بلغ عدد المدارس التابعة للمبشرين البروتستانتين فسنى

منطقة قبائل (باتاك) في العقد الثالث من القرن العشرين الميلادي

(٣)

(العقد الخامس من القرن الرابع عشر الهجري) ٤٨٠ مدرسة •

٥ - بلغ عدد المدارس التابعة للمبشرين في منطقة قبائل (ميندا

هاغا) في (سولاوي) الشمالية ٢٢٧ مدرسة في أوائل

(٤)

القرن العشرين الميلادي (العقد الثالث من القرن الرابع عشر الهجري) •

وإذا جمعنا الأرقام المذكورة نجد أن عدد مدارس المبشرين

في جميع أنحاء اندونيسيا بلغ ١٢٠٨ مدارس • مع العلم أنه لم

يدخل في هذا الرقم مدارسهم في جزر (مالوكو) والمناطق الداخلية

في جزيرة (سولاوي) وفي جزيرة (ايريان) الغربية وفي (جاوا) •

سادسا : دخل التبشير في هذه الفترة مرحلة جديدة • كسان

القسيسون والمبشرون في العهود الماضية من غير الاندونيسيين ولم

(٥)

يوجد قسيس أو مبشر من السكان الاندونيسيين الأصليين الاقليلا •

(١) الأتيان في اندونيسيا: تاريخها وتطورها ، غافين جونز ، مجلة

(باريس) ، عدد ٥ ، يونيو ١٩٧٨ م ، ص ٥٥ •

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، آ • هيموكين ، ص ١٠٩ •

(٣) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والترليمب ، ص ١٦٥ - ١٦٦ •

(بالاندونيسية) •

GEREJA GEREJA DI SUMATRA UTARA, Dr. Walter Lempp,

Seri : BENIH YANG TUMBUH 12, LPS DGI, Jakarta, 1976,

165 - 166 •

(٤) تاريخ اندونيسيا ، ج • ه • ، ص ١٢٩ •

(٥) عن المبشرين الاندونيسيين في الفترة السابقة انظر: تاريخ الكنيسة

في اندونيسيا ، ص ٩٦ • ١٧٨ •

وفي هذه الفترة أنشأ المبشرون معاهد لإعداد القسيسين والمبشرين من السكان الأصليين، كما تم في هذه الفترة إنشاء تنظيمات كنسية بروتستانتية مستقلة في المناطق التي كثر فيها النصارى بعد أن كانت الكنائس تابعة للكنيسة الحكومية .

ومن المعاهد التي أنشئت في هذه الفترة :

١ - معهد ثانوي لامعداد القسيسين الكاثوليكين (SEMINARI MENENGAH) في مدينة (مونتيلان) بجاوا الوسطى . وقد أسسه المبشر (فان ليت) عام ١٩١٣ م (١٣٣٢ هـ) . واعتبر هذا المعهد أول معاهد لامعداد القسيسين الكاثوليكين في اندونيسيا .^(١)

٢ - معهد ثانوي كاثوليكي آخر (SEMINARI MENENGAH)^(٢) أنشئ في مدينة (جكجا كرتا) عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ) .

٣ - معهد عال لامعداد القسيسين الكاثوليكين (SEMINARI TINGGI) أنشئ في مدينة (مونتيلان) عام ١٩٢٦ م (١٣٥٥ هـ) .^(٣)

٤ - معهد عال كاثوليكي آخر (SEMINARI TINGGI) أنشئ في (ليدها ليرو LEDALERO) بجزيرة (فلوريس) عام ١٩٢٧ م^(٤) . (١٣٥٦ هـ) .

٥ - معهد ثانوي كاثوليكي آخر (SEMINARI MENENGAH) أنشئ في (سيكا SIKA) بجزيرة (فلوريس) عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) .^(٥)

٦ - معهد اللاهوت العالي (SEKOLAH THEOLOGI TINGGI) هذا المعهد تابع للمبشرين البروتستانتين وتأسس عام ١٩٢٤ م^(٦) في مدينة (بوفور BOGOR) بجاوا الغربية .

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١١٢ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ١١٢ - ١١٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١١٤ .

(٥) نفس المرجع ، ص ١١٣ .

(٦) الكنائس النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، س . هـ . ويديا

برانداوا ، ص ١٠٨ .

٧ - معهد اللاهوت (بالي وياتا BALE WYATA) هذا المعهد تابع للمبشرين البروتستانتيين و أنشئ عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤هـ) في مدينة (كديري KEDIRI) بجاوا الشرقية ثم نقل إلى مدينة (مالانغ) عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ)^(١)

سابعاً : ازدياد عدد النصارى في جزر اندونيسيا في هذه الفترة ازدياداً كبيراً . كانوا في آخر القرن الثالث عشر الهجرى (١٨٨٢ م) يقدر عددهم بنحو ١٩٠ ٠٠٠ نسمة ، وكانوا يشكلون ٠,٠٧٢ / من مجموع سكان اندونيسيا البالغ عددهم ٢٦ مليوناً . وفي عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) زاد عددهم وشكلوا ١ / من مجموع سكان اندونيسيا البالغ عددهم في ذلك الوقت ٢٥ مليوناً . وفي عام ١٩٢٢ م (١٣٥٢ هـ) بلغ عددهم ١٨٢٥ ٥٠٠ نسمة وكانوا يشكلون ٢,٠٨ / من مجموع سكان اندونيسيا البالغ عددهم في ذلك الوقت ٦٥ مليوناً . ولم نقل على عددهم في آخر العهد الاستعماري ولكنه لا شك في ازدياده . وقد بلغ عدد الكاثوليكين وحدهم في عام ١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ) ٧٢٢ ٥٤٢ نسمة ، بعد أن كانوا في عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) ٥٠٢٩٤ نسمة فقط .^(٦)

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٥٢ .
 - (٢) انظر الصفحة ١٠٢ من هذه الرسالة ، في بحث جهود الاستعمار في التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى .
 - (٣) تاريخ اندونيسيا في القرن العشرين ، بيرنارد داهم ، ص ١٧ ، ٢٧ .
 - (٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٩٧ .
 - (٥) الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين جونز ، ص ٥٥ .
 - (٦) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، فريدولين أوكور وفرائيك كولى ، ص ٧٧ . (بالاندونيسية) .

JERIH DAN JUANG, LAPORAN NASIONAL SURVAI MENYELURUH GEREJA DI INDONESIA, Dr. Fridolin Ukur & Dr. Frank L. Cooley, LPS DGI, Jakarta, 1979, p. 77 .

- (٧) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٢ ، غ . فرينس ، ص

وهؤلاء النمارى متمركزون فى المناطق التالية :

- ١ - جزيرة (سومطرا) : فى (تاهانولى) الوسطى والشمالية و (داهرى) .
- ٢ - جزيرة (جاوا) : فى المدن الكبيرة .
- ٣ - جزيرة (كاليمانتان) : فى المناطق الداخلية التى تمكنها قبائل (دايك) .
- ٤ - جزيرة (سولاويس) : جزر (سانغيرتا لاود) ، منطقة قبائل (مينهاها) فى (سولاويس) الشمالية ، ومنطقة قبائل (سوراجا) و (بوسو) و (ماماها) و (موري) فى وسط (سولاويس) .
- ٥ - جزر (نوماتهنغارا) : جزر (فلوريس) و (تيمور) و (سومبا) و (ألور) و (سولور) .
- ٦ - جزر (مالوكو) : جزر (مالوكو) الجنوبية .
- ٧ - جزيرة (ايريان) الغربية : المناطق الساحلية منها .

ثامنا : لم يزل المبشرون فى هذه الفترة مرتبطين بالاستعمار ولم يزالوا

يطلقون خدمات ومساعدات كبيرة من قبل الحكومة الاستعمارية ويتقيدون بتوجيهاتها . وكذلك توسعت منطقة نشاطهم تبعاً لتوسع دائرة نفوذها ، كما حدث فى جزيرة (ايريان) الغربية . وإذا فرضت حظراً على النشاط التبشيري فى منطقة ما لا اعتبارات سياسية فان المبشرين التزموا بهذا الحظر . ونظراً لفخامة حجم المساعدات التى تلقاها المبشرون من قبل الحكومة الاستعمارية ظن الناس أن التبشير لا يمكنه أن يعيش بدونها . وكانت مواقف النمارى الاندونيسيين من الحكومة الهولندية الاستعمارية غير مشرفة ، فقد كانوا لا يريدون استقلال اندونيسيا بل طالبوا ببقاء الاستعمار الهولندى . ولذلك لم يكن مستغرباً أن ينظر الاندونيسيون الى النمارى نظرية . وكان الاندونيسيون لا يشقون بهم حتى ولو كان هؤلاء النمارى قد انضموا الى جماعات سياسية مطالبة باستقلال اندونيسيا . كما نظر الاندونيسيون الى النمرانية على أنها دين الهولنديين المستعمرين . وقد بينا فى الباب السابق كيف كان ارتباط المبشرين بالحكومة الاستعمارية .

(١) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٦٤ .

(٢) انظر : كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ٢٤ ، ٢٦ .

(٣) انظر : الصفحات : ٨٠ - ١٠٦ ، ٩٠ - ١٠٩ ، فى مبحث : جهود الاستعمار فى التبشير بالانمرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

وفسما إلى كشف المبالغ التي أعطتها الحكومة الهولندية
 الاستعمارية للكتائش لنشر النمرانية ورعايتها من عام ١٩٢٠ م
 (١٣٢٩ هـ) إلى عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) مقارنة بالمبالغ التي ادعيت
 الحكومة الهولندية بأنها أنفقتها للشئون الإسلامية .
 (١)

العام م :	لرعاية النمرانية ونشرها :	للشئون الإسلامية :
١٩٢٠ م (١٣٢٩ هـ)	١٠١٠ ١٠٠ جلد هولندي	٥٩٠٠ جلد هولندي
١٩٢١ م (١٣٤٠ هـ)	١ ١١٠ ١٠٠	٥٩٠٠ "
١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ)	١ ٠٧٧ ١٠٠	٥٩٠٠ "
١٩٢٣ م (١٣٤٢ هـ)	١ ٠٩٥ ١٠٠	٥٩ ٠٠ "
١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ)	١ ١١٦ ١٠٠	٥٩٠٠ "
١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ)	١ ١١٥ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ)	١ ١٠٨ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ)	١ ٤١٧ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ)	١ ٧٤٨ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ)	١ ٧٢٨ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ)	١ ٦٤١ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٣١ م (١٣٥٠ هـ)	١ ٦١٢ ٠٠٠	٤٠٠٠ "
١٩٣٢ م (١٣٥١ هـ)	١ ٨٦٢ ٣٠٠	٤٧٠٠ "
١٩٣٣ م (١٣٥٢ هـ)	١ ٦٠١ ٣٠٠	٧٧٠٠ "
١٩٣٤ م (١٣٥٣ هـ)	١ ٥١١ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ)	١ ١٧٦ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٣٦ م (١٣٥٥ هـ)	١ ٠٠٧ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٣٧ م (١٣٥٦ هـ)	١ ٠٠٤ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٣٨ م (١٣٥٧ هـ)	١ ٠٢٢ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٣٩ م (١٣٥٨ هـ)	١ ١٩٧ ٥٠٠	٧٥٠٠ "
١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ)	١ ٣٠٤ ٤٠٠	٤٦٠٠ "
المجموع	٢٧ ٤٦٥ ٥٠٠ جلد هولندي	١١٩ ٥٠٠ جلد هولندي

(١) الأرقام منقولة من : الاسلام والنمرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ١٢٦ .

وكالات الحكومة الاستعمارية هي التي تدفع رواتب جميع القسيسين ومساعدتهم ودفع تكاليف نشاطهم وتنقلاتهم • وإذا كانوا يشتغلون لخدمة الكنيسة البروتستانتية فالحكومة الاستعمارية هي التي عينتهم • وأما إذا كانوا يشتغلون لخدمة الكنيسة الكاثوليكية فالكنيسة هي التي عينتهم والحكومة هي التي دفعت رواتبهم وتكاليف نشاطهم وتنقلاتهم • وكانوا يعتبرون موظفين رسميين لدى الحكومة الاستعمارية وأهم ما لغيرهم من الموظفين • وكذا دفعت الحكومة تكاليف بنسب^(١) الكنائس وجميع المباني التي استخدمت لعبادة النصارى^(٢) وكان مبلغ ١٠٠ جلد هولندي في الشهر يعتبر راتباً كبيراً • وهو راتب مهندس زراعي في الشركات • وأما راتب المدرس في المدرسة الابتدائية الحكومية فعشرون جلدراً هولندياً في الشهر • وهذا يعطينا فكرة عن ضخامة المبلغ الذي قدمته الحكومة الهولندية للكنائس النصرانية •

ب - جهود المبشرين في هذا الاستقلال (١٣٦٤ - ١٤٠٠ / ١٩٤٥ - ١٩٨٠ م) •
١ - جهودهم في التبشير في الجزر الاندونيسية بمفظة عامة •

أعلنت اندونيسيا استقلالها في ١٧ أغسطس عام ١٩٤٥م (رمضان ١٣٦٤ هـ) وقرر الشعب الاندونيسي أن يطرد الاستعمار الهولندي من اندونيسيا • وحاولت هولندا أن ترجع إلى اندونيسيا مسع جيش الحلفاء الذي هزم الجيش الياباني في نفس العام • ولما جاء الهولنديون لاستعادة سلطتهم عليها ونزل جيشهم في مدنها قاوم الشعب الاندونيسي هذا الجيش دفاعاً عن استقلال^(٥) اندونيسيا • ودامت حرب الاستقلال مدة أربعة أعوام إلى أن انتهت في ٢٧ ديسمبر عام ١٩٤٩م (١٣٦٩ هـ) بعد أن اعترفت

-
- (١) الاسلام والنصرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ١٣٠ - ١٣٢ •
وانظر أيضا إلى ما كتبه (مولر كروغر) في هذا الموضوع في كتابه (تاريخ الكنيسة في اندونيسيا) ، ص ٦٠ - ٦٤ •
(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٤٦ •
(٣) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ١٩ •
(٤) نفس المرجع ، ص ١٦ •
(٥) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٣١ - ٣٢ •

(١)

الحكومة الهولندية بهذا الاستقلال .

وتحرك المبشرون مرة أخرى بعد هدوء دامّ تمتع سنوات من أول عهد الاحتلال الياباني عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) الى مطلع عسك ١٩٥٠ م (١٣٦٩ هـ) ، واستطاعوا عام ١٩٥٠ م (١٣٦٩ هـ) أن يوحّدوا أغلب الكنائس البروتستانتية في (مجلس الكنائس الاندونيسى DEWAN GEREJA GEREJA DI INDONESIA) . وهذا المجلس المعروف باسمه المختصر (D G I) تأسس في ٢٥ مايو ١٩٥٠ م (١٣٦٩ هـ) في المؤتمر الوطني الذي عقدته الكنائس البروتستانتية في جميع أنحاء اندونيسيا في مبنى كلية اللاهوت في (جاكرتا) بتوجيه من مجلس الكنائس العالمي والمجلس العالمي للتبشير . وقد حضر الاجتماعات التمهيدية لهذا المؤتمر الدكتور (فيسرت هوفت Dr.Visser't Hooft) الأمين العام لمجلس الكنائس العالمي والدكتور (رانسون RANSON) الأمين العام للمجلس العالمي للتبشير . وكانت تضم ٣١ كنيسة بروتستانتية في أول عهد . وتضم الآن ٤٤ كنيسة بروتستانتية تمثل ٥٥ ٪ من مجموع النصراني في جميع أنحاء اندونيسيا . وتوجد الى الآن كنائس أخرى غير كاتوليكية لاتنضم الى هذا المجلس ، وتمثل أعضا هذه الكنائس ١٦ ٪ من مجموع النصراني في اندونيسيا .

وأما الكاتوليكون فقد كان لهم (المجلس الأعلى لرعاة

الكنيسة في اندونيسيا MAJLIS AGUNG WALI GEREJA
(INDONESIA) المعروف باسمه المختصر (MAWI)

من عام ١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) . ومنذ ذلك الحين أنيطت شئون التبشير

بهذا المجلس بعد أن كانت موزعة بين مسؤولي الكنيسة الكاتوليكية

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٧٢ .

(٢) مجلس الكنائس الاندونيسي في عامه الخامس والعشرين ، سيما توباخ و خرون ،

ص ١٧ - ١٩ .
DUA PULUH LIMA TAHUN DGI, Dr.T.B.Simatupang, BPK Gunung Mulia Jakarta, 1975, p.17-19 .

(٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، فريدولين أوكور

وفرانك كولي ، ص ١١٤ ، ١١٥ . (٤) نفس المرجع ، ص ٩٤ ، ١١٠ .

الموزعين في مناطق عديدة في اندونيسيا . وكان جميع أعضاء المجلس من الأجانب .
و في عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) كان عدد أعضاء المجلس ٢٥ شخصا بينهم ثلاثة
(١)
نقط من الاندونيسيين والباقيون من الهولنديين والايطاليين .
وتحرك المبشرون بدون حجة فيما بين عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) وعام ١٩٦٥ م
(١٣٨٥ هـ) . كان الزعماء الاسلاميون ينشطون بمعاركهم السياسية لاقامة
الدولة الاسلامية في اندونيسيا . وطالبت الأحزاب الاسلامية بأن يكون دستور
الدولة دستورا اسلاميا . وعارض باقي الأحزاب هذا المطلب وفي طلبتها
الحزب الوطني الاندونيسي (PNI) والحزب الشيوعي (PKI) والحزب
النصراني الاندونيسي (PARKINDO) والحزب الكاثوليكي . والحزبان الآخران
كانا يمثلان النصارى الاندونيسيين ، الأول منهما يمثل البروتستانتية والثاني
يمثل الكاثوليكين . وهذه المعركة السياسية قد ألهمت أغلب المسلمين
(٢)
ولم يتجهوا الى خطورة التبشير النصراني .

وبعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) نشط المبشرون بدرجة أكثر وأحدث ذلك حجة
كبيرة بين أوساط المسلمين . وأدت جرأة بعض النصارى على اهانة
الاسلام الى غضب المسلمين واتلاف بعض المنشآت الكنسية . حدث ذلك في
(أوجونغ باندانغ UJUNG PANDANG) وفي (ميلابوه MEULABOH) وغيرهما
(٣)
من المدن . وأدركت الحكومة الاندونيسية عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) خطورة الموقف
فصعدت مؤتمرا للمثلي الأديان في (جاكرتا) في ٢٠ نوفمبر

(١) المجلس الأعلى لرعاية الكنيسة في اندونيسيا في عهد، حاربا نتوسيمووبروتو،
ص ٦ - ٧ ، ١١ ، ١٧ - ١٨ . (بالاندونيسية)
MAJLIS AGUNG WALIGEREJA INDONESIA DARI MASA KEMASA, Sari-
yanto Siswosubroto, Tunas Melati, Yogyakarta, p. 6-7, 9, 11, 17-18.

(٢) عن وجهة نظر النصارى في هذه المعركة السياسية انظر : تاريخ الكنيسة
الكاثوليكية الاندونيسية ، الجزء الرابع ، د . موسكين ، ص ٢٩٠ - ٤١٢ .
(٣) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، أبو هلال الاندونيسي ، دار الشروق ، جدة ،
١٣٩٩/١٩٧٩ م ، الطبعة الثالثة ، ص ٣٠-٣١ . انظر أيضا : التسامح وحرية اعتناق
الدين في الاسلام أساس الحوار وحسن الجوار بين الأديان ، عمر هاشم ، ص ٢٩١-
٢٩٢ ، ٢١٤ - ٢١٦ ، ٢٢٦ . (بالاندونيسية)

TOLERANSI DAN KEMERDEKAAN BERAGAMA DALAM ISLAM SEBAGAI
DASAR MENUJU DIALOG DAN KERUKUNAN ANTAR AGAMA, Umar Hasyim,
PT Bina Ilmu, Surabaya, 1979, p. 291-293, 314-316, 321-326.

عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) . وحضر هذا المؤتمر زعماء المسلمين والنصارى والديانات الأخرى ورأسه وزير الشؤون الدينية فى ذاك الوقت الحاج محمد دحلان . ودعا الرئيس (سوهارتو) فى هذا المؤتمر أن يكون التبشير والدعوة موجّهين الى القبائل التى لم تنزل على ديانتهم القديمة الوثنية . وأن لا يوجه التبشير والدعوة الى من اعتنق الأديان المعترف بها رسمياً . وقد رفض ممثلو النصارى مادعا اليه الرئيس (سوهارتو) وفشل المؤتمر لذلك . واستمر نشاط التبشير الى آخر القرن الرابع عشر الهجرى ولم تنشأ الحكومة الاندونيسية أن تمنع هذا النشاط . وذلك لوجود نفوذ قوى للنصارى داخل الحكومة وداخل الحزب الحاكم (غولكار GOLKAR) فقد كان قائد القوات المسلحة ووزير الدفاع نصرانيا وهو الجنرال (مارادين بانغابيان MARADEN PA-NGGABEAN) الى أن خلفه قائد مسلم الجنرال محمد يوسف عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) وصار (مارادين بانغابيان) وزيرا لتنسيق الشؤون السياسية والأمنية الى عام ١٩٨٣ م (١٤٠٣ هـ) . وهناك دائما على الأقل ثلاثة وزراء من النصارى فى جميع الوزارات التى شكلها (سوهارتو) من عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) الى عام ١٩٨٣ م (١٤١٣ هـ) . ووجد من بين أعضاء البرلمان من الحزب الحاكم البالغ عددهم ٢١٢ عضوا ٧٢ عضوا نصرانيا اي ٢٣ / ١ منهم .

-
- (١) انظر نص خطبة الرئيس (سوهارتو) فى المرجع الأول ، ص ٢٤ - ٢٨ ، وفى المرجع الثانى ، ص ٢٩٣ - ٢٩٧ .
- (٢) عن هذا المؤتمر انظر: المرجع الأول ، ص ٢٩٠٢٣ - ٥٢٠٤٠ - ٦١ ، والمرجع الثانى ، ص ٢٢٩ - ٢٢٣ .
- (٣) فالى عام ١٩٧٣ م وجد أربعة نصارى هم : (بانغابيان) وزير الدفاع ، و (تامبونان TAMBUNAN) وزير الشؤون الاجتماعية ، و (فرانس سيدا FRANS SEDA) وزير المالية ، و (سيوابيسى SIWABESSY) وزير الصحة . ومن عام ١٩٧٣ م الى عام ١٩٨٣ م : (بانغابيان) وزير الدفاع الى عام ١٩٧٨ م ثم صار وزيرا لتنسيق الشؤون السياسية والأمنية ، و (سومارلين SUMARLIN) وزير الدولة و (راديو سيراويرو RADIUS PRAWIRO) وزير المالية الى عام ١٩٧٨ م ثم وزير التجارة .

وذلك في البرلمان المنتخب عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) وكان بعض هؤلاء الأعضاء
(١) ثم تعيينهم من قبل رئيس الجمهورية .

وكان نشاط المبشرين يمثل مجالات عديدة : التعليم ، والصحة ،
والخدمات الانسانية الأخرى ، والنشر ، والاعلام . كما أن عددهم كبير .
ويبلغ عدد العاملين في مجال التبشير في العقد الأخير من القرن الرابع
عشر الهجري ٥٧٥ ١٨ شخصا موزعين على النحو التالي :

١ - التابعون للمجلس الأعلى لرعاية الكنيسة في اندونيسيا (MAWI) :

القسيسون الاندونيسيون ٥٠٧

القسيسون الأجانب ١٠٥٠

الرهبان الاندونيسيون ٢٦٨

الرهبان الأجانب ٢١٢

الراهبات الاندونيسيات ٢٨٠١

الراهبات الأجنبية ٩٨٣

المجموع ٥٨٢١

هذه الأرقام مأخوذة في عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) من مجلات الكنيسة
(٢) الكاثوليكية . وملاوة على ذلك امتلكت الكنيسة الكاثوليكية انذاك ٢٢ معهدا
ثانويا للقسيسين (SEMINARI MENENGAH) في جميع أنحاء اندونيسيا
يضم ٢٣٥١ طالبا في عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) وامتلكت أيضا ٩ كليات للاهوت
(SEMINARI TINGGI) في المدن التالية : (جكارتا) و (باندونغ)
(مالانغ) و (جاكرتا) في جزيرة (جاوا) ، و (ليدالرو) في جزيرة
(فلوريس) ، و (جاياپورا JAYAPURA) في (ايربان) الغربية ، و (هيماتانغ
سيانتار PEMATANG SIANTAR) و (پراپات PRAPAT) في

(١) تعريف أعضاء البرلمان المنتخبين عام ١٩٧١ م ، لجنة الانتخابات العامة ،
ص ١٢٦ وما بعدها . (بالاندونيسية) .

MEMPERKENALKAN ANGGOTA-ANGGOTA DEWAN PERWAKILAN RAKYAT
HASIL PEMILIHAN UMUM 1971, Lembaga Pemilihan Umum, Jakarta,
1971, p. 136 dst .

(٢) الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، التوثيق والاعلام في مكتب رعاية الكنيسة
في اندونيسيا ، ص ٤٥ - ٥٢ . (بالاندونيسية) .

THE CATHOLIK CHURCH IN INDONESIA, Documentation-Information Kantor Wali Gereja Indonesia, Jakarta, 1975, p. 45-53.

(سومطرا) الشمالية ، و (پينيلينغ PINELENG) فى (سولاويس)
(١)
الشمالية ، وضمت هذه الكليات ٥٩٥ طالبا عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) .

٢ - التابعون لمجلس الكنائس الاندونيسى (D G I) :

٢٧٤٠	القسيسون
٦٢٩	القسيسون المعاعدون
٥٦٨٢	المعلمون الدينيين
٩٠٥١	المجموع

وهذه الأرقام مأخوذة من عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) وعام ١٩٧٥ م
(٢)
(١٣٩٥ هـ) . وعلاوة على ذلك امتلكت الكنائس المنضمة الى المجلس
٢٤ معبدا لاعداد القسيسين والمعلمين الدينيين ضم ١٣١٥ طالبا
وطالبة عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) . وامتلكت أيضا ١٥ كلية للاهوت ضمت
١٠٨٢ طالبا وطالبة عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) . وكان يشغل فى هذه المعاهد
والكليات ٤٠١ من المدرسين منهم ٨٦ مدرسا من الأجانب . وتقع
الكليات المذكورة فى المدن التالية : (جكجكرتا) و (باتى
PATI) و (سالاتيجا SALATIGA) و (مالانغ) و (جاكركتا)
و (سيندانغلايا SINDANGLAYA) فى جزيرة (جاوا) ، و (بنجر
ماسين) فى (كاليمانتان) ، و (پيماتانغ سيانتار) فى
(سومطرا) الشمالية ، و (أوجونج باندانغ) و (رانتى پاو
RANTEPAO) و (توموهون TOMOHON) و (تينتينسا
TENTENA) فى جزيرة (سولاويس) ، و (كوپانغ KUPANG)
فى جزيرة (تيمور) ، و (أمبون) فى (مالوكو) ، و (أبىپورا
(٣)
ABEPURA) فى (ايربان) الغربية .

-
- (١) الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، التوثيق والاعلام فى مكتب رعاية
الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٤٥ . (بالانجليزية) .
(٢) الشعب والكفاح ، تقرير هامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، فريدولين
أوكور و فرانك كولى ، ص ١١٤ - ١١٥ .
(٣) نفس المرجع ، ص ١٤٢ - ١٤٥ .

٣ - الشاهسون للكنائس من غير أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى (DG1) :

القسيسون الاندونيسيون	٣ ١ ٠ ٢
المبشرون الأجانب	٧ ٠ ١
المجموع	٣ ٩ ٠ ٣

وهذه الأرقام مأخوذة من الأعوام التالية : ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) و ١٩٧١ م

(١)
١٣٩١ هـ و ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) و ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) و ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) .

وبهذا الجيش الكبير من القسيسين ومعا عليهم خطا التبشير خطوات واسعة وبلغ ذروته في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى واستطاعوا أن ينصروا آلاف من الناس كل عام . وذكرت الكنيسة الكاثوليكية أن عدد الكاثوليكين في اندونيسيا زاد كثيرا منذ عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) كما هو مبين في الجدول التالى :

الجدول « المابع » :

(٢)

عدد الكاثوليكين من عام ١٩٥٢ م الى عام ١٩٧٤ م .

الجزر والمناطق	عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ)	عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ)	عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ)	عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ)
جاكرتا وجا الغربية	٤٢ ٦٧٦	٥٢ ٩١٨	١٢٩ ٠٣٩	١٣٤ ٤٤٧
جا الوسطى والشرقية	٧٩ ٩٣٩	١٤٦ ٩٢٩	٢٧٢ ٧٢٦	٢٩١ ٦٦٢
سومطرة	٥٥ ٩٢٩	١٦٣ ٢٥٥	٢٧٧ ٧٨٣	٤١٤ ٠٧١
كاليانتان	٢٣ ٦٠٠	٥٨ ٠٧٩	١٣٥ ٢٥٥	١٥٣ ٧٢٣
سولاويشى	٤٣ ١٥٥	٧٣ ٨٨٦	١٣٤ ٩٣٠	١٤٢ ٩٦٥
نوسا نينغارا	٥٧٠ ٧١٩	٨١٦ ٠٦١	١ ١٩٤ ٨٧٢	١ ٢٤٧ ٩٦١
مالوكو	٢٢ ٨٦٣	٤٤ ١٧٧	٦٧ ٩٩٨	٧٢ ٤٥٠
ايريسان الغربية	٣١ ٠٨٧	٨٤ ٧٩٧	١٣٣ ٤٧٢	١٣٩ ٨١٧
المجموع	٨٧٩ ٩٦٨	١ ٤٤٠ ٢٠٢	٢ ٥٤٦ ٠٧٥	٢ ٦٩٧ ١٠٦

(١) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، فريدولين أوكور ،

ص ٩٤ - ١١٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٧٧ .

والرقم الذى ذكرته الكنيسة الكاثوليكية لعدد الكاثوليكين
فى اندونيسيا فى عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) قريباً من الرقم الذى ذكرته
الهيئة المركزية للأحصاء عددهم فى عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) وهو
(١)
٢١٥ ٦٩٢ ٢

وذكر (فريدولين أوكور) أن النسبة المئوية لزيادة الكاثوليكين
فى كل سنة منذ عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) كالتالى :

١٩٠٠ - ١٩٢٩ م	(١٣١٨ - ١٣٤٨ هـ)	١٢٠٧ / ١٠٠	كل سنة .
١٩٣٠ - ١٩٤٠ م	(١٣٤٩ - ١٣٥٩ هـ)	١١٠٣ / ١٠٠	"
١٩٤١ - ١٩٥١ م	(١٣٦٠ - ١٣٧٠ هـ)	٥٠٦ / ١٠٠	"
١٩٥٢ - ١٩٦١ م	(١٣٧١ - ١٣٨١ هـ)	٦٠٤ / ١٠٠	"
١٩٦٢ - ١٩٧١ م	(١٣٨٢ - ١٣٩١ هـ)	٧٠٧ / ١٠٠	"
١٩٧٢ - ١٩٧٤ م	(١٣٩٢ - ١٣٩٤ هـ)	٥ / ١٠٠	(٢) "

وأما عدد غير الكاثوليكين فلم تذكر مصادر مجلس الكنائس
الاندونيسى الأرقام ترجع الى ما بين عام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) و
عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) . وليست للمجلس أرقام عن السنوات الماضية
فيلها كما للكنيسة الكاثوليكية . وإذا قارنا بين الأرقام التى
ذكرتها مصادر المجلس وبين الأرقام التى ذكرتها الهيئة المركزية
للاحصاء عن نتائج الأحصاءات عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) نجد فرقاً
كبيراً بينهما . وعلى كل حال سواء اعتمدنا أرقام الهيئة المركزية
للاحصاء أو أرقام مجلس الكنائس الاندونيسى فلا شك أن عددهم
ازداد ازدياداً كبيراً على عددهم فى عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ)
(٢)

-
- (١) خريطة التنمية الاجتماعية فى اندونيسيا ١٩٣٠-١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ . و: الكتاب
السنوى الاحصائى لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .
(٢) النعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، ص ٨٠ .
(٣) انظر الجدول السابع عشر فى الصفحة ٢٥٢ من هذه الرسالة فى
آخر هذا الفصل .

واليكم الجدول التالي :

الجدول ((الثامن)) :

عدد النصارى غير الكاثوليكين فى العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى •

الجزر والمناطق	(١) أرقام مجلس الكنائس الاندونيى		أرقام الهيئة (٢) المركزية للإحصاء
	أتباع كنائس المجلس	أتباع الكنائس من غير أعضاء المجلس	
جاكرتا وجا والغربية	٢١٠ ٨٩٣		٤٠٩ ٥٣٢
جاوا الوسطى والشرقية	٤٢٤ ٦٩٥		٥٨٤ ٤٠٧
سومطرا	١ ٧٧٠ ٠١٠		١ ٠٦٠ ٣١١
كاليمانتان	١٣٥ ٦٤٩		٣١٧ ٥١١
سولاوىسى	١ ٢٣٥ ٩٩٦		١ ٤٩٣ ٤٣٣
نونا تينجارا	٥٨٠ ٥٥٠		٦٤٤ ٦٢١
مالوكو وايربان الغربية	٨٥٥ ٠٠٠		٥٣٩ ٦٧٦
المجموع	٥ ٢١٢ ٧٩٣	(٣) ١ ٥١٢ ٧٧١	٦ ٠٤٩ ٤٩١

ولاحظنا فى الجدول أن مجموع غير الكاثوليكين على حسب تقدير مجلس الكنائس الاندونيى ٥٦٤ ٦ ٧٢٥ نسمة ، وعلى حسب الاحصاءات الرسمية ٤٩١ ٦ ٠٤٩ نسمة ، والفرق بين الرقمين ٧٣ ٠٧٦ أى أكثر من ١٠ ٪ • وكذا نجد هذا الفرق الكبير بين نتائج الاحصاءات الرسمية

•

(١) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، ص ٩٥ - ١٠٠ •

١١٦٠١١٠٠١٠٨ •

(٢) الكتاب المبنى الإحصائى لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ •

(٣) لاشوجد أرقام مفصلة على حسب الجزر والمناطق •

ويس تقدير مجلس الكنائس في عدد جميع النصارى في اندونيسيا .

وفيما يلي عدد جميع النصارى في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى:

رقم مجلس الكنائس	رقم الاحصاءات الرسمية	الفرق بين الرقمين :
الكاثوليكيسون : ٢ ٦٩٧ ١٠٦	٢ ٦٩٢ ٢١٥	٤ ٨٩٠
غير الكاثوليكيسون : ٦ ٧٢٥ ٥٦٤	٦ ٠٤١ ٤٩١	٦٧٦ ٠٧٣
المجموع : ٩ ٤٢٢ ٦٧٠	٨ ٧٤١ ٧١٦	٦٨٠ ٩٥٤

واذا قارنا بين عددهم في عام ١٩٢٢ م (١٣٥٢ هـ) - وهو ١ ٨٢٥ ٥٠٠ نسمة - وعددهم في عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) - وهو ٨ ٧٤١ ٧١٦ نسمة - نجد أنهم قد تضاعفوا ٤٠٨ مرات في مدة ٤٠ عاما . وهذه لاشك زيادة كبيرة ونتائج باهرة للمبشرين .

وقد حاول وزير الشؤون الدينية في عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) أن يقلل من خطر المبشرين ويخفف نشاطهم . وذلك باصدار قرارين برقم ٧٠ و ٧٧ عام ١٩٧٨ م . القرار الأول ينص على أنه لايجوز نشر الدينين من اعتنق ديننا اخر من الأديان المعترف بها رسميا ، ولايجوز نشر الدين عن طريق توزيع النقود والملابس والأغذية والأدوية وغيرها من المواد ، أو عن طريق توزيع الكتب والمجلات والمنشورات في مناطق من اعتنق ديننا اخر أو في منازلهم ، ولايجوز أيضا نشر الدين عن طريق دخول منازل من اعتنق ديننا اخر . والقرار الثانى ينص على أنه لايجوز الحصول على المساعدات الخارجية لأى مؤسسة دينية هدفها نشر الدين الا بموافقة الوزير وعن طريقه ، وأنه لايجوز لشخص أجنبي أن يكون له نشاط في مجال الدين الا بإذن من الوزير ، وكذا لايجوز لأى مؤسسة دينية أن تستخدم شخصا أجنبيا لنشاطها الدينى . (١) وقد لقي القراران ارتياحا من المعلمين ، وحصل

(١) انظر: قرار وزير الشؤون الدينية في قواعد نشر الدين في اندونيسيا ، الإدارة العامة لأرشاد المجتمع الاسلامى وشئون الحج بوزارة الشؤون الدينية

الاندونيسية ، ص ٧ - ٩ ، ١٦ - ١٩ . (بالاندونيسية) .

PERATURAN MENTERI AGAMA TENTANG PEDOMAN PENYIARAN AGAMA DI INDONESIA, Ditjen Bimas Islam dan Urusan Haji Departemen Agama R.I., Jakarta, 1978, p.7-9.16-19 .

الوزير على مساعدة زعماء المسلمين، ولكن زعماء النصارى الدينيين عارضوا القراءات وأصدر مجلس الكنائس الاندونيسية (D G I) والمجلس الأعلى للرباط الكنيسة في اندونيسيا (M A W I) بياناً مشتركاً أكدانيه رفضهما للقراءات وطلباً من الرئيس (سوهارتو) أن يلغيها . وأما زعماء الهندوكيين والبوذيين فقد رحبوا بالقرارين وأيدوهما وأصدروا بياناً بالتأييد . ورفض الرئيس (سوهارتو) طلبهم بالالغاء (١)

ومع أن القرارين لا يزالان حارزين الى الوقت الحاضر إلا أن نشاطهما لا يمكن رصدتها الا بعد مرور سنوات كثيرة . كما أنه لا يمكن أن يكون لهما نتائج طيبة الا مع المراقبة في التطبيق . ومع وجود نقاط ايجابية في القرارين لصالح الاسلام والمسلمين من حيث أن المتضررين أكثر من تطبيقهما هم النصارى والمبشرون إلا أن فيهما نقطة ضعف بارزة ، وهي عدم النص على العقوبة على من خالفهما . وعلى أية حال فقد أدى صدور القرارين الى اختفاء المظاهر الصارخة الجارحة لشعور المسلمين في التبشير ، أما النشاطات الأخرى من التبشير فلا تزال باقية الى الوقت الحاضر .

وقد كان نشاط التبشير بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) يتسم بالتحدي وجرح مشاعر المسلمين . فمن ذلك أن المبشرين ذهبوا الى منازل المسلمين وتظاهروا بأنهم أرادوا شيئاً من أصحابها . فإذا رجب أصحابها بهم وممنحوا لهم بالدخول باعتبارهم ضيوفاً يلزم احترامهم بدأوا بالتحدث عن المسيح والانجيل ودعوا أصحابها الى اعتناق النصرانية . وقد حدث ذلك لكثير من المسلمين في مدينة (جاكرتا) نفسها ، ومنهم الدكتور محمد رشيدى أحد زعماء المسلمين ومثقفهم البارزين . (٢)

(١) جريدة (پيليتا) المأدرة في جاكرتا ، بتاريخ ١٦/٩/١٩٧٨ م و ٢٢/٩/١٩٧٨ م و ٢٦/٢/١٩٧٨ م و ١/١/١٩٧٩ م .
HARIAN PELITA, Jakarta, 16-9-1978, 23-9-1978, 26-12-1979, 26-1-1979.

(٢) انظر نص خطابه في مؤتمر ممثلي الأديان في جاكرتا في نوفمبر عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) في كتاب : غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ٤١ - ٥١ .
و: الاسلام والنصرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ٢٦٥ - ٢٧٥ .

ومن ذلك أنهم وزعوا كتبها على المسلمين عن طريق البريد أو عن طريق المجيء إلى منازلهم ، وتشتمل هذه الكتب على مزاعم باطلة عن الاسلام . وقد حدث أن وزعت إحدى الكنائس في مدينة (باندونغ) كتبها على بعض المسلمين في عام ١٩٧٠ م (١٢٩٠ هـ)^(١) يقول صاحبها فيه :

((النصرانية التي حكم القرآن بكفرها هي النصرانية الكاثوليكية لأن النبي محمداً كان يعيش في عصر سلاطتها وتسلطها . وكان بعض العرب قد اعتنقوا هذه النصرانية .

الآية ٧٣ من سورة المائدة في الجزء السادس من القرآن أمرت النبي محمداً أن يشبه النصارى الكاثوليكين ويذكّرهم بأن لا يركعوا أمام تمثال عيسى ومريم حينما يعبدون الله . إلا أنه مع الأسف فعل المسلمون ما فعله النصارى الكاثوليكون حينما يؤدون الركن الخامس للإسلام أي حينما يؤدون مناسك الحج في المسجد الحرام . فعل المسلمون هذه الأمور وقت حجهم :

- ١ - يتوجه الحاج إلى الحجر الأسود في المسجد الحرام ثم يطوف حول الكعبة سبع مرات وبعد كل مرة يقبل الحجر الأسود .
- ٢ - ويصلي ركعتين بعد الطواف وتقبيل الحجر الأسود عند مقام إبراهيم راعياً ومتوجهاً إلى هذا الحجر .
- ٣ - وينتهي من عبادة الله بأشياء الطواف وتقبيل الحجر الأسود والصلاة عند مقام إبراهيم متوجهاً إلى هذا الحجر .

وجدنا أن النصارى الكاثوليكين استخدموا حجرين - وهما تمثال عيسى ومريم - حينما عبدوا الله في كنائسهم . ووجدنا أيضاً أن المسلمين استخدموا حجرين - وهما الحجر الأسود ومقام إبراهيم - حينما عبدوا الله في المسجد الحرام .

• ————— •

(١) الحوار بين النصرانية الأثنتية والاسلام ، سيدى غاز الباء ، ص ٧ .
(بالاندونيسية)

فما نهى الله عنه وأمر نبيه محمداً أن ينهى النصارى الكاثوليكين

عنه تدفعه المملكون أنفسهم حينما أدوا مناسك الحج في معجدة مكة .

وان كان المسلمون يستطيعون أن يبرهنوا على أن الاسلام دين التوحيد

وأن النصرانية انحرفت عن التوحيد فان التطبيق العملي للاسلام لا يختلف عن النصرانية الكاثوليكية . فالنصارى الكاثوليك والمسلم كلاهما لا يعبدان الله الا الله الأحد بل يعبدان الله بعبادة الحجرين . النصارى الكاثوليك يستخدم تمثال عيسى وتمثال مريم والمسلم يستخدم الحجر الأسود ومقام ابراهيم . وبذلك أصبح الله ثالث ثلاثة بعد هذين المعبودين . (١)

وقد أحدث نشر هذا الكتيب ونحوه وتوزيعه بين المسلمين فجة كبيرة بين أوساطهم وطالبوا بمصادرتة ومنعه . وقد تولى الرد عليه بعض الكتّاب المسلمين في المجلات وفي كتب خاصة . (٢)

ومن ذلك بنا * الكنيسة في وسط منطقة المسلمين وحبيهم . فقد حدث ذلك في مدينة (ميلابوه) ورفض المسلمون فيها بناء * ها بينهم رفضاً باتاً . واحتج زعماء النصارى على هذا الرفض وطلبوا من الحكومة أن تستعمل القوة لإرغامهم على قبول بناء * الكنيسة بينهم . ورفضت الحكومة طلبهم وتم منع استمرار البناء احتراماً لرغبة المسلمين في (ميلابوه) . وذلك في عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) . وحدث أيضاً في نفس العام في قرية (كيدونغ داوا KEDUNG DAWA) في منطقة (كودوس KUDUS) بجاوا الوسطى ، وفي (دومبو DOMPU) في جزيرة (سومباوا SUMBAWA) عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) . كما حدث ذلك في مدينة (جاكرتا) نفسها عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) في حي

(١) نفس المرجع ، ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٧ - ١٠ .

(٣) التسامح وحرية اعتناق الدين في الاسلام أساس الحوار وحسن الجوار

بين الأديان ، ص ٢٩١ - ٢٩٧ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٨٢ .

(سومور باتو SUMUR BATU) الواقع في وسط المدينة . هذا الحي أكثر من ٩٠ ٪ من سكانها مسلمون ولا يمكن فيه إلا أفراد من النصارى من قبيلة (باتاك) . وكان هؤلاء النصارى يعتادون ارتياد الكنيسة الواقعة في الحي المجاور . وفي عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) استطاعوا أن يحصلوا على رخصة بناء كنيسة على أرض في الحي مخصصة للبستان العام عن طريق بعض الضباط العسكريين النصارى . ولما علم المسلمون بذلك ثاروا ومنعوا عمال البناء من العمل وأرسلوا وفداً من وجهاء الحي إلى محافظ المدينة يطلبون منع بناءها . وأخيراً استجابت الحكومة لطلب المسلمين بعد أن ضغطت عليها الجمعيات الإسلامية .^(١) وحدث ذلك أيضاً في قرية (شيمينيان CIMENYAN) في منطقة (شياميس CIAMIS) بجawa الغربية عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) . فقد حاول بعض النصارى أن يبنوا كنيتهم بين منازل المسلمين في القرية . فرفض المسلمون وطلبوا من حاكم المنطقة أن يمنع ذلك واستجاب للطلب وتم ما أرادوه .^(٢)

ومن ذلك استغلال فقر المسلمين والمصائب التي نزلت عليهم من أجل نشر النصرانية بينهم . فعينما اجتاحت السيول منطقة (لامونغان LAMONGAN) في (جاوا) الشرقية وهي منطقة معروفة بتمسك سكانها بالاسلام في شهر يونيو عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) أرسل مجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) والمجلس الأعلى لرعاية الكنيسة (MAWI) الأغذية والملابس إلى المكان المتضررين مباشرة بدون معرفة اللجان الرسمية التي أنشأتها الحكومة والمكلفة باعانتهم وتوزيع المساعدات العينية عليهم . وأرسل المجلسان معاً رجالهما ليفروا المتضررين المسلمين بخير من المساعدات إذا رغبوا في اعتناق النصرانية . وقد أحدث ذلك ضجة في أوساط المسلمين وطلبوا من الحكومة منع حدوث ذلك

(١) حريدة (پيليتا) المادرة في جاكرتا ، بتاريخ ١٩٧٨/١١/٦ م .
Harian PELITA, Jakarta, 6-11-1978 .

(٢) نفس المراجع ، بتاريخ ١٩٧٨/١٢/١١ م .

مرة أخرى . (١) وذكرت جريدة (أبادي ABADI) الصادرة في (جاكرتا) بتاريخ ٢٧/٢/١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) حادثة مماثلاً . فقد قدمت بعض المؤسسات النصرانية الى الحكومة المحلية في منطقة (باتي PATI) بجاوا الوسطى طلباً خاصاً بالصالح لها بتوزيع الأدوية ومعالجة المرضى في بعض القرى التي انتشر بين سكانها مرض معين . ولما أذنت الحكومة لها بذلك باعتباره خدمة إنسانية انتهزت الفرصة لنشر النصرانية والفراة المرضى والمكان الفقراء بمزيد من المساعدات اذا أبدوا استعدادهم لاعتناق النصرانية . (٢)

وروي الدكتور محمد رشيدى حادشا آخر في مؤتمر ممثلى الأديان عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) قائلاً :

((كنت منذ أيام في بلدتي بجاوا الوسطى في زيارة خاصة ، فاتصل بي أحد السكان هناك بعرض علي القضية الاتية قائلاً :

ان لى نصيباً اعتقلته الحكومة بسبب اشتراكه في الانجسلا ب الشيوعى الفاشل ، وبقيت أسرته تعاني العوز بعد اعتقاله ، وقد اتصل به في المعتقل أحد المبشرين ومأله : هل تحب أن تتلقى أسرته معونة تنقذها من غائلة الضياع والفاقة ؟ فأجابه نسيبي على البدهاةة : طبعاً ، ولكن من الانسان النبيل الذى يقدم لأمرئى تلك المساعدة الكريمة في هذه الظروف بالذات ؟ فتعال المبشر له : ان المعونات ستصل الى أسرته بانتظام ولكن عليك أولاً أن توقع على الصك معترفاً بالتصمر .

ولم يفكر نسيبي طويلاً ووقع على الصك وأصبحت أسرته تتلقى المعونة بانتظام . ولم يقتصر الأمر على ذلك فقط فلى أخت أخرى حين رأت شقيقتها قد تحسن حالها بفضل المعونة التي

(١) النسامح وحرية اعتناق الدين في الاسلام أساس الحوار وحسن الجوار

بين الأديان ، ص ٢٨٠ - ٢٨١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٨٢ - ٢٨٤ .

تطلقاها بعد تنصر زوجها قالت لي هذه الأخت : ان أختنا قد نالت مصونة منتظمة ، وأنا في أشد الحاجة الى مثلها فهل بإمكانك تأمين مثل تلك المعونات لي أم أقتدى بأختي ؟

وقمدها واضح، انها تريد مني أن أؤمن لها حاجاتها المعيشية كما أمّنت لأختها، والا فانها ستقتضى أختها جد والنحل بالنحل . ومن أين لي ذلك وأنا شخصا أعيش عيشة الكفاف . ولكن لأرشد أن أرى أختي الأخرى ضحية من ضحايا التبشير .^(١)

هذه أمثلة عما حدث في اندونيسيا في فترة ما بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) من النشاطات المزعجة للمبشرين .

وتارة بلجا * المبشرون الى طريقة ملتوية من أجل اغتراب العوام على التنصر . فأشاعوا بين العوام في (جاكرتا) وغيرها أن الزعيم الفلاني الذي كان مسلما قد دخل في النصرانية وأن السيدة الفلانية زوجة الزعيم الفلاني فعلت نفس الشيء . وقد حدث ذلك على أرملة الرئيس الراحل (سوكارنو) ونائب رئيس الجمهورية السابق الدكتور محمد هتّا وعقيلته . ففي عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) نشروا شائعات في (جاكرتا) وغيرها أن السيدة (فاتما واتى FATMAWATI) أرملة الرئيس الراحل (سوكارنو) خرجت من الاسلام ودخلت في النصرانية وفعل مثل ذلك الدكتور محمد هتّا وعقيلته . وقد تألموا كثيرا من انتشار هذه الشائعات وطلبوا من وزير الشؤون الدينية انذاك (الحاج عالم شاه) أن يخفيها جملة وتفصيلا نيابة عنهم وأن يبين للشعب بأنهم مسلمون ولم يفكروا قط أن يخرجوا عن الاسلام .^(٢)

ومن أمثلة طرقهم الملتوية لنشر النصرانية ما حدث في شهر

(١) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ٤٥ - ٤٦ . ونفس المرجع ، ص ٤٠٤-٤٠٥ .
(٢) حريصة (هليتا PELITA) المادرة في جاكرتا ، بتاريخ ١٩٧٩/٩/٢٣ م (١٣٩٩ هـ) .

أكتوبر عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) في (جاكرتا) . وقد روت مجلة (تيمبو
TEMPO) ما حدث كما يلي :

((قبل ثلاثة أسابيع تعاضل سكان (جاكرتا) لمدة أيام . هل
هناك ألفاز ؟ بعض اللافات منتشرة في أماكن عامة حساسة مزينة
بصور فتيات جميلة . تقول اللافات كلمة طوة جذابة : وجدتتها . وانتشرت
ألف من المنشورات تنطق بنفس الكلمة في زوايا عديدة من المدينة . ونشرت
هذه الكلمة أيضا في شكل اعلانات في الصحف والاذاعات التجارية الاهلية .
ما التي وجدت ؟ زعم بعض الناس أنها اعلان العطور ضد الروائح الكريهة
أو دواء مرض الجلد .

وبعد أسبوع جاء الجواب على شكل اللافات أيضا : وجدت حساة
لها معنى . ودعت هذه اللافات الى الاتصال بأرقام التلغونات التالية :
٢٥١٨٩٩ أو ٥٨١٣٢٠ أو ٨٨٤٣٠٣ أو ٢٤١٩٨٢ أو ٥٨١٦٤٩ أو صندوق البريد
٤٠٧٩ جاكرتا . بعض الناس حاولوا أن يتصلوا بهذه الأرقام . الذين أجابوا
هذه الاتصالات لم يريدوا أن يكشفوا أسمائهم وعناوينهم . بعض مصائر
مجلة (تيمبو) ذكر أنهم من (مركز المليونيين KAMPUS CRUSADE) .
وهؤلاء أعطونا وصية كأنهم قرأوها من نص مكتوب : ألوه وجدنا . وجدنا
حياة لها معنى في اليسوع . هل رغبتم فيها نهدي لكم كتابا مجانا يبين
لكم طريقة الحصول على حياة لها معنى في ظل اليسوع . هل ترغبون في الحصول
على هذا الكتاب ؟ اذا رغبتم فعلا فنحن مستعدون لتسجيل أسمائكم وهنا وينكم
من أجل تسهيل خدمتنا)) .

وقد حاول محرر مجلة (تيمبو) أن يجد عنوان أصاب هذه التلغونات
ومسئول هذه الحملة التبشيرية . ووجد أن صاحب الرقم ٥٨١٣٢٠ لواء في
القوات المسلحة وعضو في البرلمان واسمه (مانيك يوليوس سياهان
MANIK YULIUS SIAHAAN) (صاحب الرقم ٢٥١٨٩٩ مبشر اندونيسي
اسمه (سالومو سيتومورانغ SALOMO SITUMORANG) وهو المشرف والمسئول عن

(١) مجلة (تيمبو TEMPO) المادرة في جاكرتا ، بتاريخ ٢٨ أكتوبر ١٩٧٨ م ،
ص ٦ - ٧ . . (بالاندونيسية) .

MAJALAH TEMPO, Jakarta, 28-10-1978, p.6-8 .

هذه الحملة التبشيرية . وذكر (سالومو) أن الحملة كلفت ٥٠ مليوناً من الروبيات وجمعت هذه الأموال ٢٩ كنيسة نصرانية في مدينة (جاكرتا)^(١)

وإذا وجدت نشاطات مزعجة تنضم بالتحدي لمشاعر المسلمين فليست هذه النشاطات أهمّ مسائلهم في أعمالهم التبشيرية . وهناك مسائل أخرى أهم من هذه النشاطات . وأهمها على الإطلاق : التعليم . ولذلك اهتم المبشرون به اهتماماً بالغاً . ومنذ عام ١٩٥٠ م (١٣٦٩ هـ) ما عكفوا جهودهم في هذا المجال الهام وأنشأوا مدارسهم في كل منطقة وصلوا إليها . وقال أحد المبشرين الكاثوليكين مراحه : ((ان أغلب الجيل الأول من الكاثوليكين الاندونيسيين تعرفوا على دينهم الكاثوليكية عن طريق المدارس))^(٢) وظهرت صحة هذا الكلام في تنصر (كاسيمو) و (سوغياپراناتا = SUGIYAPRA NATA) وغيرهما من زملائهما ، هؤلاء زعماء الكاثوليكين الاندونيسيين والجيل الأول من الكاثوليكين الجاويين . والمبشرون الكاثوليكون أنشط في هذا المجال من المبشرين البروتستانتين . وقد اعترف بذلك أحد المبشرين البروتستانتين في تقريره ، وذكر أيضاً أن أغلب المدارس الكاثوليكية المتوسطة والثانوية تقع في جزيرة (جاوا) . فمن مجموع ٦١٠ مدارس متوسطة للمبشرين الكاثوليكين تقع ٢١٠ مدارس في جزيرة (جاوا) . ومن مجموع ١٢٧ مدرسة ثانوية لهم تقع ٧٨ مدرسة فيها . وكذا الحال للمستشفيات ، فمن مجموع ٤٤ مستشفى كاثوليكية تقع ١٩ مستشفى في جزيرة (جاوا)^(٣)

-
- (١) كان هذا المبلغ يوازي آنذاك نحو ٦٠٠ ١١٧ دولار أميركي .
 - (٢) مجلة (تيمبو TEMPO) ، جاكرتا ، ٢٨ أكتوبر ١٩٧٨ م ، ص ٧ .
 - (٣) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٩٣ .
 - (٤) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ١٠ - ١٥ ، ٢١ - ٢٣ .
 - (٥) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٦ - ٨٨ .
 - (٦) نفس المرجع ، ص ٨٧ .
 - (٧) نفس المرجع ، ص ٩٠ .

وهذا الواقع يدل على الروح التبشيرية في انشائهم للمدارس والمستشفيات، إذ من المعلوم أن النصارى في (جاوا) قليلون ، وهم لا يشكلون إلا ١٩ ٪* فقط من مجموع نصارى اندونيسيا ولا يشكلون إلا ٢،١٥ ٪* من مجموع سكان (جاوا) ، ومع ذلك حصلت جزيرة (جاوا) على حصة الأسد من مدارس المبشرين الكاثوليكيين ومستشفياتهم .

وهذه الأرقام لمدارس المبشرين الكاثوليكيين في جيسزر (نوسا تينغارا) تعطينا فكرة عن مدى نشاطهم في حقل التعليم . وكان التطور السريع في عدد المدارس فيها حدث بمعاونة من المسؤولين الحكوميين المحليين^(١) . إذ كانت الحكومة المحلية في يد النصارى ، وذلك لوجود أغلبية ساحقة من النصارى في هذه المنطقة .

الجدول ((التاسع))

تطور عدد المدارس الكاثوليكية في (نوسا تينغارا)
بحسب الاستقلال^(٢)

السنوات	المدارس الابتدائية		المدارس المتوسطة والثانوية	
	عدد المدارس	عدد الطلاب	عدد المدارس	عدد الطلاب
١٩٤٩ م	٢ ٧ ١	٥٣ ٤٤٥	—	—
١٩٥١ م	—	—	٥	٢٩٢
١٩٥٥ م	٦ ٢ ٤	٨٧ ٩٩٧	١٦	١ ٦٤٢
١٩٦٠ م	٧ ٣ ٣	١٠٢ ٢٥٥	٥٢	٤ ٩٧٠
١٩٦٢ م	٨ ٣ ٠	١١٣ ٢٤٥	٥٣	٦ ٣٥٢
١٩٧٢ م	١ ٢ ٣ ٦	١٨٥ ٥٧٠	١٢٧	١٣ ٩٣١

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ١٠٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٠٠ .

و: الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٦ .

وعلاوة على المدارس الابتدائية والمتوسطة والثانوية أنشأ المبشرون جامعات وكليات في المدن الكبيرة في جميع أنحاء اندونيسيا ضمت آلاف من الطلاب . وأهم هذه الجامعات والكليات :

- ١ - جامعة (نومينسين NOMMENSEN) في (بيهاتانغ سيانتار PEMATANG SIANTAR) في (سومطرة) الشمالية .
(١)
تأسست عام ١٩٥٤ م (١٣٦٤ هـ) .
 - ٢ - جامعة (ساتياواثانا SATYAWACANA) في مدينة (سالاتيجا SALATIGA) بجاوا الوسطى . تأسست عام ١٩٦٢ م
(٢)
(١٣٨٢ هـ) .
- والجامعتان تابعتان للكنيسة البروتستانتية .
- ٣ - جامعة (پاراهيانغان PARAHYANGAN) في مدينة (باندونغ) بجاوا الغربية . تأسست عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) .
 - ٤ - جامعة (أتاجايا ATMA JAYA) في مدينة (جاكارتا) .
تأسست عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) .
(٣)
والجامعتان تابعتان للكنيسة الكاثوليكية .

واهتم المبشرون أيضا بمجال الصحة ، واعتبر هذا المجال من وسائلهم الهامة للتبشير . وسوف نرجع الى الكلام عن التعليم والصحة وغيرهما بتفصيل أكثر حينما نبحث في وسائل التبشير .

وقد شعر المبشرون بنجاحهم فأرادوا أن يتوجوه بعقد المؤتمر لمجلس الكنائس العالمي ، وتقرر أن يعقد المؤتمر في (جاكارتا) من ٢٣ يوليو الى ٨ أغسطس عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) ، واستعدوا لذلك من عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) . وفي ٢٢ يونيو عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) استقبل الرئيس (سوهارتو) وفد مجلس الكنائس

(١) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١٦١ .
(٢) الكنائس النصرانية الاندونيسية في جاوا الوسطى ، ص ١٢٨ .
(٣) الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، التوثيق والاعلام في مكتب رعاية الكنيسة ، ص ٦٢ - ٦٣ .

الاندونيسى (DGI) وطلب الوفد من الرئيس الاذن لعقده فى (جاكرتا) .
(١)
ووافق الرئيس مبدئيا على ذلك ، وكذا وافق بعض رجال الحكم عليه . وقد
عارض المسلمون على عقد هذا المؤتمر فى اندونيسيا وطلبوا من الحكومة
بأن لاتسمح بعقده فيها ، ولكن الحكومة لم ترد أن تستجيب لطلب المسلمين .
وفى يونيو عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) حدثت حادثة مروعة فى (جاكرتا) ، فقد اغتيل
أحد القحيسين فى كنيسة الواقعة على أحد شوارع (جاكرتا) الرئيسية .
وقبض على أحد القاتلين واعترف بأنه هو ورفيقين لم يعرفا هويتهم
قد قاموا بقتل القسيس لاعتقاده أن هذا هو الأسلوب الذى يمكن أن
يقنع الحكومة بمنع انعقاد المؤتمر بعد أن رفضت احتجاجات
المسلمين . وقال ان هناك آخرين كثيرين مثله مستعدين أن يعملوا
كما عمل اذا جاءت وفود المؤتمر وصمموا على عقد فى اندونيسيا وينفس
الأسلوب . وبعد هذه الحادثة اضطرت الحكومة الى اعادة النظر فى قضية
السماح والترخيص بعقد المؤتمر وأفهمت لجنة المؤتمر بخطورة الأمر . وهكذا
ألغى عقد المؤتمر فى اندونيسيا وتم عقده فى (نيروبي NAIROBI)
(٢)
بكينيا .

٢ - المناطق التى حصل المبشرون فيها على نتائج جيدة .

استطاع المبشرون فى فترة ما بعد الاستقلال أن يحملوا على نتائج
جيدة فى مناطق عديدة . وهي :

- (١) من أندنبره الى جاكرتا ، شعب سيما توبانغ ، ص ٧٠٢ . (بالاندونيسية) .
DARI EDINBURGH KE JAKARTA, Dr.T.B.Simatupang, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974, p. 3,7 .
- و: كرامة التحضير لمؤتمر مجلس الكنائس العالمى ١٩٧٥ ، سيما توبانغ ، ص ٧-٨ .
BUKU PERSIAPAN SIDANG RAYA DEWAN GEREJA SEDUNIA 1975, Dr.T.B.Simatupang, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974, p.7-8.
- (٢) اسم الرجل هاشم يحيى . واسم القسيس المقتول (كونستابل CONSTABLE) .
والى عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) لم يزال هاشم فى السجن بدون محاكمة . (انظر :
مجلة (تيمبو TEMPO) المائدة فى جاكرتا ، بتاريخ ١٢ مارس ١٩٧٩ م ، ص ٤١) .
- (٣) غارة تمثيرية جديفة على اندونيسيا ، ص ٢٣ - ٢٤ .

١ - منطقة (سيمالونغون SIMALUNGUN) و (كارو KARO)

فى (سومطرا) الشمالية .

٢ - منطقة (بولونغان BULONGAN) فى (كاليمانتان) الشرقية ،

و (بونتوك BUNTOK) و (باكومباى BAKUMPAI) فى (كاليمانتان)

الوسطى ، و (سينتانغ SINTANG) و (سانغار SANGGAU)

فى (كاليمانتان) الغربية التى تمكنها قبائل (دايك) .

٣ - الجزء الشمالى من جزيرة (هالماهيرا) وجزيرة (موروتاي

MOROTAI) من جزر (مالوكو) الشمالية .

٤ - جزيرة (ايربان) الغربية .

كما استطاعوا أن ينصروا ألوفاً مؤلفة من أتباع الحزب الشيوعى

الاندونيسى (P K I) بعد فشل انقلابه عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) وحظر

نشاطه .

وفى هذه الفترة أيضاً ارتفعت نسبة النصارى فى مدن (جاوا)

الكبيرة بسبب اقبال الصينيين على اعتناق النصرانية وكثيرة

المهاجرين النصارى اليها .

١ - منطقة (كارو) و (سيمالونغون) .

فى المنطقة التى تمكنها قبيلة (كارو) بدأ التبشير من قبل

جمعية التبشير الهولندية (N Z G) عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) بطلب من الشركة

الهولندية صاحبة مزارع التبغ فى المنطقة . وكانت الشركة تقصد بذلك تخفيف

معارضة أهلاء قبائل (كارو) وجود المزارع فى منطقتهم اذا انتشر بينهم

النصرانية . (١) وحتى عام ١٩٥٣ م (١٣٧٣ هـ) لم تنتشر النصرانية بينهم ولم

يزل أغلب السكان على دينهم القديم (بيلبغو PELBEGU) . (٢) ويؤمنون

باعتقاد هذا الدين بوجود اله خالق للعالم ومديره اسمـــــــــــــــــه

(١) الكنائس فى (سومطرا) الشمالية ، والترليمپ ، ص ٢٧ - ٢٨ .

و : دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ياول بيديرسين ، ص ١٢٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٨ - ٢٩ .

(DEBATA SITONGGAL SINGARA JAI)
 اي الاله القدير . ويؤمنون أيضا بأن أرواح الأجداد والاباء تضر وتنفع .
 وإذا غضبت هذه الأرواح على الناس فأنها تفجر غضبها عليهم بتدميرهم
 وممتلكاتهم . وهي واسطة بين الناس والاله وتارة يحل فيها الاله . وهم
 يعبدون هذه الأرواح بتقديم القرابين وأداء مناسك خاصة خوفاً من
 بطشها وتقرباً الى الاله . وبدأ انتشار النصرانية بين أبناء هذه القبيلة
 بسرعة عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) حينما استطاع أحد المبشرين البرتغاليين
 العاملين في الجيش أن ينصروا إحدى كتائب الجيش التي معظم أعضائها
 من أبناء هذه القبيلة . وفي نفس الوقت انتشر الاسلام بسرعة بين
 أبناءها . بجهود الدعاة الذين جاءوا من المناطق الاسلامية القريبة من
 منطقة (كارو) . وبعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) دخل عدد كبير من الوثنيين
 في النصرانية . ففي عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) كان عدد النصاري في
 المنطقة ٣٥٠٠٠ شخصاً ، فصار العدد ٥٧٠٤٨ شخصاً عام ١٩٦٨ م
 (١٣٨٨ هـ) .

وفيما يلي تطور عددهم في مابين ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) وعام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) :

العام : عدد النصاري :

١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ)	٥٠٠٠
١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ)	٥٠٠٠
١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ)	١٣٨٠٨
١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ)	٢٣٠٠٠

(١) حضارة (باتاك) ، هايونج باغونغ ، في : الانسان والحضارة في اندونيسيا ،
 ص ١١٢ - ١١٦ . (بالاندونيسية) .

KEBUDAYAAN BATAK, Payung Bangun, in: MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI INDONESIA, editor: Koentjaraningrat, Djambatan, Jakarta, 5th ed., 1980, p. 113- 116 .

و : أيضا المقابلة التي أجراها محرر مجلة (تيمبو TEMPO) مع أحد
 معتنقيه الذي دخل الاسلام في مجلة (تيمبو TEMPO) ، المادرة في جاكرتا ،
 ١٩٧٩/١٢/٨ م ، ص ٣٣ .

(٢) الكنائس في (سومطرة) الشمالية ، والترليمب ، ص ٢٨ - ٤٦٠٣٩ - ٤٧ .
 و : مجلة (تيمبو TEMPO) ، جاكرتا ١٩٧٩/١٢/٨ م ، ص ٣٢ . (٣) نفس المرجع الأول ،
 ص ٣٩ . (٤) حضارة (باتاك) ، هايونج باغونغ ، في : الانسان والحضارة في اندونيسيا ،
 ص ١١٢ .

العام : عدد النصارى :

(١)	٣ ٥ ٠ ٠ ٠	١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ)
(٢)	٥ ٧ ٠ ٤ ٨	١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ)
(٣)	٩ ٤ ٠ ٨ ٥	١٩٧١ م (١٣٩١ هـ)
(٤)	١ ٢ ٢ ٣ ٠ ٦	١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ)

وزاد أيضا عدد المسلمين في المنطقة ، كان عددهم ٢٤ ٨٠٠
 شخصا عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) فصار ٥٧ ٥٦٨ شخصا عام ١٩٧٨ م
 (٦)
 (١٣٩٨ هـ)

ونظرا لتكاثر النصارى تكاثر عدد المبشرين في هذه المنطقة
 وتكاثرت أيضا عدد الكنائس فيها . وهذه أرقامهم عام ١٩٧١ م
 (٧)
 (١٣٩١ هـ)

٤٨	القسيسون الاندونييسيون
٤	القسيسون الأجانب
٥٨	مدرسو الأناجيل
٤٧	المدرسون الدينيون في المدارس

١٥٧	المجموع
١٠١	الكنائس
٣٠١	أمكنة العبادة غير الكنيسة
٤٥٢	المجموع

- (١) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فراشك كولي ، ص ٦٧ .
- (٢) حضارة (باتاك) ، هايونغ بانغون ، في : الانسان والحضارة في اندونيسيا ، ص ١١٣ .
- (٣) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، فراشك كولي ، ص ٦٧ .
- (٤) مجلة (تيمبو TEMPO) ، جاكرتا ، ١٢/٨ / ١٩٧٩ م ، ص ٢٢ .
- (٥) حضارة (باتاك) ، هايونغ بانغون ، في : الانسان والحضارة في اندونيسيا ، ص ١١٣ .
- (٦) مجلة (تيمبو TEMPO) ، جاكرتا ، ١٢/٨ / ١٩٧٩ م ، ص ٢٢ .
- (٧) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والترليمب ، ص ٤٠ - ٤١ .

وإذا علمنا أن مساحة منطقة (كارو) ٢٠٧١ كيلومترا مربعا
(١) فقط وعدد سكانها ١٧٨٧١١ نسمة عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ)
نستطيع أن ندرك مدى كثافة نشاطهم من تلك الأرقام، إذ معنى ذلك أنه كان يوجد مبشر واحد لكل ١١٢٨ من سكان (كارو) وكثيرة أو مكان للعبادة لكل ٤٤٥ منهم.

و أما عدد مدارسهم عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) فكانت كالتالي :

مدارس ثانوية	٣
مدارس متوسطة	٤
مدارس ابتدائية	٤
المجموع	١٠

وفي مقابل ذلك وجد في منطقة (كارو) ١٤ داعيا مسلما متفرغا تابعون للجمعيات الاسلامية، و ٢٢ مسجداً، و ٤٢ مصلًى، و ١٢ مدرسة اسلامية عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ).

ومنطقة (سيماالونغون) سكانها ٦٥٤ ٩٥٩ نسمة عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) ومساحتها ٤٣٩٩ كيلومترا مربعا فقط، وبدأ التبشير فيها عام ١٩٠٣ م (١٣٢١ هـ)، وكان أغلب سكانها من معتنقي الدين القديم (بيلبيغو PELBEGU) وقليل منهم من المسلمين. وحتى عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) لم يوجد في هذه المنطقة الا ٩٠٠ شخص من النصارى، من بينهم (ويسمار ساراغيه WISMAR SARAGIH) أول قسيس من أبناء المنطقة. وبدأ هذا القسيس نشاطه من عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ). وكان (ويسماراغيه) على دين

-
- (١) الكناش في (حومطرا) الشمالية، والترليمب، ص ٢٦ .
(٢) مجلة (تيمبو TEMPO)، جاكرتا، ١٢/٨ / ١٩٧٩ م، ص ٢٢ .
(٣) نفس المرجع، ص ٢٢ - ٢٣ .
(٤) الكناش في (حومطرا) الشمالية، ص ٥٢ - ٥٣ .
و : دم (باتاك) وروح البروتستانتية، ص ١٠٠ - ١٠١ .
(٥) نفس المرجع الأول، ص ٥٣ .

(هيلميفو) ثم اعتنق النصرانية عام ١٩١٠ م (١٣٢٨ هـ) وعمره ٢٢ عاماً متأثراً باستادته في المدرسة . ودخل في معهد المعلمين التابع للمبشرين وتخرج منه عام ١٩١٥ م (١٣٣٤ هـ) . وفي عام ١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ) التحق بمعهد القسيسين في (سيهوهولون - SIPO)^(١) (هولون) وتخرج منه عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) . ثم رجع إلى منطقته ونشط في التبشير فيها إلى يوم تقاعده عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) ومات عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) .^(٢)

ولهذا القسيس باع طويل في انتشار النصرانية في منطقة (سيمالونغون) ، وقد نشط فيها نشاطاً واسعاً فأسس مدارس وترجم الأناجيل إلى لغة (سيمالونغون) ونشر كتباً بهذه اللغة شتمل على التعاليم النصرانية ثم أنشأ تنظيمًا كنسيًا خاصاً لأبناء القبيلة المتنصرين .^(٣)

وبلغ عدد النصارى في المنطقة ٥٧٠٠ شخصاً عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) . وصار عددهم ٢١ ٦٠٠ شخصاً عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) .^(٤)

ولم يهدأ المسلمون بل نشطوا أيضاً في نشر الإسلام في هذه المنطقة ، وعملوا جاهدين لمنافسة المبشرين . وأظهرت الجهود على نتائج طيبة . وفي عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) توزع سكان المنطقة على حسب ديانتهم كالتالي :

(١) مذكرات القسيس (ويسمار ساراغيه) ، ويسمار ساراغيه ، ص ٥٥ - ٥٦ . (بالاندونيسية) .

MEMORIAL PERINGATAN PENDETA J. WISMAR SARAGIH, J. Wismar Saragih, Translated by: Japerman Saragih, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1977, p. 55 - 56 .

(٢) نفس المرجع ، ص ٦٤ - ٦٦ ، ١١٢ - ١١٣ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٨١ - ١٨٣ ، ١٩٦ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٧٤ - ١٧٥ ، ١٨٤ - ١٨٥ .

و: الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والترليمپ ، ص ٥٣ - ٥٥ .

(٥) نفس المرجع الثاني ، ص ٥٣ - ٥٤ .

(٦) حضارة (باتاك) ، هايونج يانغون ، في: الإنسان والحضارة في اندونيسيا ، ص ١١٣ .

المسلمون	٢٥٨٥٤٧	٤٤٠٥٧	%
البروتستانتيون	٢٤٤٢٧٧	٤٢٠١٧	%
الكاثوليكيون	١٨٦٨٢	٢٠٢٢	%
البوذيون	٢١٣٢١	٢٠٦٦	%
الهنادكة	١٨٨	٠٠٠٣	%
أتباع (هيليفو)	٢٦٨٦٤	٦٠٣٥	%
المجموع	٥٧٩٨٧٩	١٠٠	%

ب - مناطق قبائل (دايك) في (كاليمانتان) .

وفي (كاليمانتان) زاد عدد النصارى بعد استقلال اندونيسيا زيادة كبيرة . كان الكاثوليكيون وحدهم يشكلون ١٠٩٤ % من مجموع سكان (كاليمانتان) عام ١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ) . وكان عددهم ١٠٥٦١ شخصا . وفي عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) بلغ عددهم ١٣٦٢٨٢ شخصا . وفيما يلي تطور عدد الكاثوليكيين من عام ١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ) الى عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) .

العام :	عدد الكاثوليكيين :
١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ)	١٠٥٦١
١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ)	٢٢٦٠٠
١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ)	٨٠٧١
١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ)	١٣٠٢٠٠
١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ)	١٣٦٢٨٢

هذه أرقام المجلس الأعلى لرعاية الكنيسة في اندونيسيا (MAWI) . وإذا نظرنا الى أرقام نشائج الإحصاءات لعام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) نجد أن عددهم أكثره . وفيما يلي عدد النصارى على حسب هذه الإحصاءات عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) :

- (١) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٧٧ ، ٨٠ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ٧٧ .
 (٣) الكتاب السنوي الإحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .

مجموع سكان (كاليمانتان)	١ ٥ ٢ ٥ ٧ ١
الكاثوليكيون	٢ ٠ ٦ ١ ٤ ٠
البروتستانتيون	٢ ١ ٧ ٥ ١ ١
مجموع النصارى	٦ ٢ ٣ ٦ ٥ ١ (١٢٠١) % من
السكان	٠

واذا علمنا أن عدد البروتستانتين في عام ١٩٤٤ م (١٣٦٣ هـ)
 ١٦ ٦ ٧ ١ شخصاً فقط ، يمكننا أن نتلمس التطور الذي حصل
 في مددهم بعد استقلال اندونيسيا .
 ويمكننا أن نتلمس مدى نشاط المبشرين في (كاليمانتان)
 من كثرة مدارسهم وانتشارهم فيها .

الجدول ((العاشر)) :

(٢)
 المدارس النصرانية في جزيرة (كاليمانتان) في عام ١٩٧٢ م و ١٩٧٥ م

نوع المدارس	الكاثوليكية		البروتستانتية		المجموع	
	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب
روضة الأطفال :	١٠	٢	٣	٢	١٣	٢
الابتدائية	١٦١	٤٤ ٤٢٩	٤٠	٢٤١٢	٢٠١	٤٦ ٨٩١
المتوسطة	٣٨	٤٣٤	١٣	١١٣٨	٥١	٧٥٧٢
الثانوية	٧	١٤٥٢	٢	٢٥٦	٩	١٧٠٨
المدارس المهنية	٢١	٢	٣	٢	٢٤	٢
المجموع	٢٢٧	٥٢ ٣١٥	٦١	٣٨٥٦	٢٩٨	٥٦ ١٧١

(١) انظر: التحدي والجواب لقباثل (دايك) ، فريدولين أوكور ، ص ١٠٧ .

(٢) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٦ - ٢٢٨ .

أرقام المدارس الكاثوليكية لعام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) والمدارس البروتستانتية
 لعام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) .

وهؤلاء النصارى فى جزيرة (كاليمانتان) أغلبهم من قبائل (دايك) الساكنة فى المناطق الداخلية . وكانوا قبل تنصرهم يعتقدون دينهم القديم (كاهارينغان KAHARINGAN) . ويؤمن معتقدو هذا الدين بوجود عالَمين لكل منهما إله خاص به . العالم الأول العالم العلوى ويسمى إلهه (راجاتونتونغ ماتا شانداو RAJA TONTONG MATANANDAU) أى ملك جهة الشمس . وهو ساكن فى السما . والعالم الثانى العالم السفلى ويسمى إلهه (تامبون TAMBON) وهو بشكل تين ساكن فى الأرض . والالهان يتعايشان فى خلق العالمين وما فيهما وفى تدبيرهما . ويؤمنون بوجود إلهة أخرى تكون واسطة بين الإنسان والالهين الأكبرين .^(١) والإنسان لا يقدر أن يتصل بالالهين الأكبرين إلا بواسطة تلك الإلهة الكثيرة . وبعض هذه الإلهة شريرة والبعض الآخر طيب . ويؤمنون أيضا بأن أرواح الأموات تقدر على أن تساعد الأحياء ضد الإلهة الشريرة وغيرها . ولذلك كانوا يعبدون هذه الأرواح ويطلبون منها الرزق والأمن والصحة . ويجعلون لها منازل خاصة تكون مقرا لعبادتهم لها . وهذه المنازل قد تكون أشجارا أو أحجارا كبيرة أو تماثيل أو أكواخا صغيرة . ويعبد معتقدو هذا الدين الأرواح والالهة الوسطاء ولا يعبدون الالهين الأكبرين .^(٢)

ج - جزيرة (هالماهير) و (موروتاي) .

وفى جزيرة (هالماهير) الشمالية و (موروتاي MOROTAI) حدث ازدياد النصارى بكثرة فى فترة ما بين عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) وعام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) . وتبين الأرقام التالية مقدار هذا الازدياد :

العام :	عدد النصارى :
١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ)	٤٢ ٠٠٠
١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ)	٦٥ ٠٠٠
١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ)	٧٠ ٠٠٠ (٤)

- (١) التحدى والجواب لقبايل (دايك) ، فريدولين أوكور ، ص ٢٧ - ٢٠ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ٣٠ - ٢٢ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ٢٢ - ٢٥ .
 (٤) الكنيسة المسيحية الانجيلية فى هالماهير ، أ . ل . فرانز ، ص ٥١ .

وبرغم أن الكنيسة المحلية ضعيفة من حيث إمكانيتها إلا أنها
تألت مساعدات من الكنيسة المسيحية الانجيلية في (ميناهاسا)
والكنيسة البروتستانتية في (مالوكو) ، وكذا تألت مساعدات من
الكنائس البروتستانتية في هولندا وفي أرنندا . وشملت هذه المساعدات
تكاليف بناء مبنى المدرسة الثانوية ومعهد المعلمين - ميني
(توبيلو TOBELO) ، والمنح الدراسية للطلاب والمساعدات
المالية الشهرية ، والأطباء والأدوية للمستشفى البروتستانتى ،
والمحركات للصفن . وبهذه المساعدات وإيرادات المزارع التى
تمتلكها الكنيسة المحلية استطاعت أن تؤمن التكاليف اللازمة
لنشر النصرانية بين سكان الجزيرة ورعايتها ، كما استطاعت
أن تنفق على مدارسها المنتشرة فى جميع أنحاء (هالماهيرا)
(٣) و (موروتاي) . وفيما يلي عدد مدارسها عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) :
(٣)

المدارس :	عددتها :	عدد طلابها :
روضة الأطفال	٢	٨٧
الابتدائية	١٠٠	١٠٠٠٠
المتوسطة	٧	٤٩٦
الثانوية	١	٩٠
معهد المعلمين	١	١٥٥
المجموع	١١١	١٠٨٢٨

وفى عام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) بلغ عدد القسيسين ٢٨ بماعدهم
٧٤ مدرساً للأناجيل .
(٤)

- (١) الكنيسة المسيحية الانجيلية فى هالماهيرا ، أ . ل . فرانز ، ص ٤٢ ،
٤٨ .
(٢) نفس المرجع ، ص ٦٦ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٥٤ .
(٤) نفس المرجع ، ص ٥١ .

د - جزيرة (ايريان) الغربية •

أما في جزيرة (ايريان) الغربية فكان نشاط التبشير كثيفا منذ عام ١٩٤٥ م (١٣٦٤ هـ) . وذلك لكون الجزيرة لم تشتعل فيها حرب الاستقلال كما في الجزر الكبيرة الأخرى ، وظلت الى عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) تحت حكم الاستعمار الهولندي . فكان التبشير ينال مساعدة الحكومة الهولندية ، وكان المبشرون يعارضون انضمام الجزيرة الى الجمهورية الاندونيسية . واتخذت الحكومة الهولندية نفس الاجراءات التي اتخذتها في جزر (نوساتينغارا) الشرقية ، وهي تعليم جميع شئون التعليم الى الكنيسة والمبشرين ، واعطاهم التكاليف اللازمة لانشاء المدارس وادارتها .^(١)

وبالمساندة الكبيرة من الحكومة الاستعمارية وفي غياب الدعوة الاسلامية استطاع المبشرون أن ينشروا النصرانية بين سكان (ايريان) الغربية بنجاح ملحوظ . وفي عام ١٩٥٦ م (١٣٧٦ هـ) أعلن قيام كنيسة خاصة لسكان (ايريان) الغربية البروتستانتين باسم (الكنيسة النصرانية الانجيلية في ايريان جايا GEREJA KRISTEN INJILI IRIAN JAYA) بقيادة القسيس (رومانوم RUMAINUM)^(٢) أحد القسيسين من السكان الأصليين .

ونشاط التبشير في هذه الجزيرة هائل ، واشترك فيه مبشرون من الكنيسة الكاثوليكية ، ومبشرون اندونيسيون من عشر كنائس بروتستانتية ، ومبشرون أجانب من عشر جمعيات تبشيرية أميركية وأسترالية وهولندية وألمانية . ولم يضعف نشاطهم بعد انضمام (ايريان) الغربية الى اندونيسيا عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) بل استمر ولعله زاد أكثر بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) .

(١) انظر: الصفحتين ١٥٢-١٥٣ من هذه الرسالة في مبحث : جهود المبشرين في

جزر (نوساتينغارا) .

(٢) الكنيسة النصرانية في (ايريان) جايا ، فريدولين أوكور و فرانك

كولي ، ص ٢٩ - ٣٠ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٣١ - ٣٢ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٠٠ - ٢٠٣ .

والأرقام التالية فى الجدول التالى تبين تطور عدد المدارس والمبشرين والنصارى التابعين للكنيسة النصرانية الانجيلية أقوى الكنائس فى (ايريان) الغربية ، وبالتالى تبدل على تزايد نشاط المبشرين •

الجدول ((الحادى عشر)) :

تطور عدد المدارس والمبشرين والنصارى التابعين للكنيسة النصرانية الانجيلية فى (ايريان) الغربية من عام ١٩٥٦ م (١) الى عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) •

١٩٥٦ م	١٩٦٢ م	١٩٦٦ م	١٩٧١ م	
٥٠	٦٦	١٠٢	٩٨	القسيسون
٢١٢	١٨٦	٤٠	٢٠٠	مدرسو الأناجيل
٥٢٧	٨٢٤	١ ١٥١	١ ٢٠٠	المدرسون الدهنيون
٣١ ٤٠٩	١٦٠ ٠٠٠	١٧١ ٩٨٢	٢٣١ ٢٧٦	النصارى
٤٢٢	٤٢٢	٤٥٤	٥٩٢	المدارس

وللمبشرين فى (ايريان) الغربية امكانية هائلة ، فهم امتلكوا طائرات خاصة وبنوا مطارات خاصة لهم ، وبذلك استطاعوا أن يصلوا الى المناطق النائية فى المناطق الداخلية التى لايمكن الوصول اليها عن طريق البر ، وجزيرة (ايريان) الغربية تعتمد فى مواسمها على الطائرات الى الآن ولا توجد فيها طرق برية تربط بين مدنها وقراها الا قليلا جدا ، وتوجد فيها ١٥٠ مطاراً أغلبها مطارات صغيرة لطائرات صغيرة ، ونصفها بناها المبشرون • وامتلك المبشرون البروتستانتيون وحدهم عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) ٨ طائرات من نوع (CESSNA)

(١) الكنيسة النصرانية فى (ايريان) جايا ، فريدولين أوكور ، ص ١٤٢-١٤٣ •

وطايرتين من نوع (أيسرو كوماندر AERO - COMMANDER) • وشغلت هذه الطائرات مؤسسة (ميميو ناري أفيا شيون فيلو شيب MISSIONARY AVIATION FELLOWSHIP) • وهي مؤسسة أميركية تخدم جميع الجمعيات التبشيرية والكناش البروتستانتية في (إيرمان الغربية) • وقد بدأت نشاطها منذ عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) • وامتلك المبشرون الكاثوليكيون أيضا طائرات ومطارات خاصة لهم تابعة للمؤسسة كاثوليكية تخدمهم •
(٢)
وامتلك المبشرون شبكة واسعة من المدارس في هذه الجزيرة • وفيما يلي أرقام مدارسهم وطلابها في العامين ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) و ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) :

الجدول ((الثاني عشر)) :

(٢)

عدد المدارس النصرانية في (إيرمان الغربية) •

نوع المدارس	البروتستانتية		الكاثوليكية		المجموع	
	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب
روضة الأطفال	-	-	١٢	٤	١٢	-
الابتدائية	٥٥٢	٤٧٩ ٥٤	٤٤٨	٢٩٦ ٤١	١ ٠٠٠	٩٥ ٧٧٥
المتوسطة	١٤	٢ ١٩٢	١٥	١ ٦٧٧	٢٩	٣ ٨٦٩
الثانوية	١	١٣٥	٢	٣١١	٣	٤٤٦
المهنية	٢٤	٢ ٤٦٣	١٨	٩	٤٢	٢ ٤٦٣
المجموع	٥٩١	٥٩ ٢٦٩	٤٩٥	٤٣ ٢٧٤	١ ٠٨٦	١٠٢ ٥٥٣

- (١) الكنيسة النصرانية في (إيرمان جاليا) ، فريدولين أوكور، ص ٢٠٢، ١٧ • وانظر أيضا : غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٧٨ - ١٧٩ • وفيه أن المؤسسة المذكورة تمتلك ٧ طائرات وبدأت نشاطها فيها عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) •
- (٢) الكنيسة النصرانية في (إيرمان جاليا) ، فريدولين أوكور، ص ١٧ •
- (٣) نفس المرجع، ص ١٦٢ • و: التعب والكفاح، تقرير شامل عن الكناش في اندونيسيا ، ص ٨٦ •

وبعد انضمام (ايربان) الغربية الى اندونيسيا عام ١٩٦٢ م (١٢٨٢ هـ) بدأ المسلمون نشاطهم في الدعوة الاسلامية ، وهاجر بعضهم اليها من جزر أخرى ، منهم موظفون حكوميون ومنهم تجار ومدرسون وعمال . وأدى هذا النشاط والهجرة الى ازدياد المسلمين ومساعدتهم ومدارسهم . ودفع هذا الوضع الجديد الى عدم ارتياح الميسرين بعد أن كانوا يعملون فيها مرتاحين لانعدام نشاط الدعوة الاسلامية فيها .

قال بعض الميسرين معبرا عن مخاوفهم وعدم ارتياحهم لنشاط الدعوة الاسلامية فيها :

((انتشر الاسلام في (ايربان) انتشارا سريعا في الأوساط الأخرى ، وبخاصة عن طريق التعليم والمدارس . وله مؤسسة تربوية قوية انتشرت مدارسها الاسلامية في جميع الأنحاء من مرحلة روضة الأطفال الى المرحلة الجامعية .

والمسلمون ينشطون في مجال الاقتصاد والتجارة ، وكثير منهم يشغلون مناصب حساسة في الحكومة ، بعضهم عسكريون وبعضهم مدنيون ، وبعضهم في سلك القضاء وبعضهم في الجهاز التنفيذي . ويوجد أيضا عمال مسلمون كثيرون مهاجرون الى (ايربان) الغربية ، وهذا أمر لا مفر منه لأن مكان (ايربان) الأصليين لم تكن لهم خبرة في الأعمال المهنية وهم قليلو الانتاج وغير مجتمين في العمل . فمن أجل التنمية يلزم استثمار العمال من خارج الجزيرة . فخذ مثلا (الشركة الاندونيسية الباسيفيكية للنيكمل) التي تشغل المناجم في جزيرة (غاك GAK) ، و (الشركة اليابانية للأسماك) ، و (شركة بيرتامينا PERTAMINA) ومقاوليها الأجانب ، تحتاج تلك الشركات الى ١٥ ألفا من العمال لمنطقة (سورونغ SORONG) و (راجا أمبات RAJA AMPAT) وحدهما .

وإذا نظرنا الى أرقام الاحصاءات نجد أن النصارى لا يزالون يشكلون أغلب السكان في (ايربان) الغربية (٨٠٪) الى

٩٠٪)، ولكن تبين لنا من العرض السابق أن المسلمين سيكونون أقوى

اقتصاديا وسياسيا في المستقبل القريب (١)

ومن المعلوم أن المسلمين كانوا لا يوجدون في جزيرة (ايريان) الغربية

إلا في منطقة (فاك فاك FAK FAK) وجزر (راجا أمبات) القريبة منها •

وذلك بجهود الدعاة المسلمين الذين جاءوا من (مالوكو) الشمالية • (٢)

فلم يكن عددهم كثيرا قبل انضمام (ايريان) الغربية إلى اندونيسيا

عام ١٩٦٣ م (١٣٨٢ هـ)، ولم يقدروا أن يتصلوا باخوانهم المسلمين

في الجزر الأخرى وبعد تسعة أعوام — أي عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) —

بلغ عدد المسلمين ٥٠ ٠٠٠ شخص وشكلوا ٥٠٤ ٪ من مجموع السكان • (٣)

وفيما يلي عدد معتنقي الأديان في جزيرة (ايريان) الغربية عام ١٩٧٢ م

(١٣٩٢ هـ) على حسب تقرير الكنائس النصرانية :

الجدول ((الثالث عشر)) :

عدد معتنقي الأديان في (ايريان) الغربية عام ١٩٧٢ م •

عددهم	٪ من السكان	
٥٠ ٠٠٠	٥٠٤ ٪	المسلمون
(٤) ١٢٣ ٤٧٢	١٤٠٣ ٪	الكاثوليكيون
(٥) ٥١٥ ٦٣٦	٥٥٠٢ ٪	البروتستانتيون
١٢٣ ٦٧٨	٢٥٠١ ٪	الأديان الأخرى
٩٢٣ ٧٨٦	١٠٠ ٪	المجموع

(١) الكنيسة النصرانية في (ايريان جايا)، فريدولين أوكور، ص ٣٠٤ - ٣٠٥ •

(٢) انظر: الصفحة ١٦٠ من هذه الرسالة، في بحث: نشاط المبشرين في

(ايريان) الغربية •

و أيضا: الكنيسة النصرانية في (ايريان جايا)، ص ٣٠٣ •

(٣) الكنيسة النصرانية في (ايريان جايا)، ص ٣٠٠ •

(٤) الشعب والكفاح، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا، ص ٧٧ •

(٥) الكنيسة النصرانية في (ايريان جايا)، ص ٢٠٠ - ٢٠٢ •

وذكر (غافين و. جونز) أن عدد جميع النصارى في (ايريان) الغربية قدر

بنحو ٢٤٨ ٠٠٠ عام ١٩٧١ م •

(انظر: الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و. جونز ، ص ٥٥) •

هـ - جزيرة (جاوا) .

وفي جزيرة (جاوا) ازداد عدد النصارى في المدن وفي بعض المناطق التي كثر فيها أتباع الحزب الشيوعي .

مقد كان أكثر من الثلثين من مجموع النصارى في (جاوا)

يكنون في مدنها عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) . وذلك لكثرة المهاجرين إليها من قبل كل

(باتاك) و (ميناهاسا) و (أمبون) النمرانية ، كما هاجر إليها الصينيون

النصارى من (سومطرا) و (كاليمانتان) الغربية . ومن أسباب كثرة

النصارى في المدن دخول الصينيين الساكنين فيها في النمرانية . (١)

وهذه الأرقام تبين بوضوح تركزهم في مدن (جاوا) عام ١٩٧١ م (٢)

(١٣٩١ هـ) :

الجدول (الرابع عشر) :

عدد النصارى في (جاوا) عام ١٩٧١ م .

المناطق	عدد النصارى	% من مجموع السكان	% من مجموع النصارى في (جاوا) :
جاكرتا	٣٦٥ ٨١٦	٨ . ١	٢٢ . ٣٣
باقي المدن	٧٥٢ ١٨٤	٨ . ٢	٤٥ . ٩٢
الأرياف	٥٢٠ ٠٠٠	٠ . ٨	٣١ . ٧٥
المجموع	١ ٦٣٨ ٠٠٠	٢ . ٨	١٠٠

وتبين من الإحصاءات في عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) أيضاً أن نسبة النصارى

في أرياف (جاوا) منخفضة جداً . ومن ٨٢ منطقة إدارية فسي

(جاوا) واحدة فقط سكانها من النصارى أكثر من ٠ / ٥ . وفي

(١) الأديان في اندونيسيا ، تاريخها وتطورها ، غافين جونس ، ص ٥٥ - ٥٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٥٧ . و : الكتاب السنوي الإحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .

بعض مدن (جاوا) الوسطى و (جاكارتا) بلغت نسبة النصارى من السكان أكثر من ١١.٠٪^(١) . وقد ذكرنا في البحث السابق المدن والمناطق التي كثر فيها النصارى في جزيرة (جاوا)^(٢) .

وهذه الحقيقة تغمر لنا أمورا كثيرة ، منها : أن نسبة المتعلمين بين النصارى في (جاوا) أعلى منها بين المسلمين ، ومنها أن : النصارى أحسن حالا من الناحية الاقتصادية من المسلمين ، ومنها : أن النصارى مع قلتهم يبرز ثقلهم السياسى والثقافى ، ومنها : أننا لو زرنا مدن (جاوا) ولم نكلف أنفسنا بتفقد قراها لظننا أن نسبة النصارى في (جاوا) كبيرة جدا .

وانتشرت النصرانية بسرعة في مناطق (جاوا) التي كثر فيها أتباع الحزب الشيوعى الاندونيسى (PKI) بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) . وقد أجرى معهد البحوث والدراسات التابع لمجلس الكنائس الاندونيسى (LPS DGI) دراسة في الموضوع شملت الكنائس البروتستانتية في جزيرة (جاوا) التابعة لمجلس الكنائس الاندونيسى (D G I) عام ١٩٧٦ م (١٣٩٦ هـ) . وتبين أن بعض الكنائس زاد أعضاؤها بنسبة كبيرة . والجدول التالى يبين خلاصة هذه الدراسة :

• ————— •

(١) الأديان في اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين جونز ، ص

(٢) انظر : الصفحتين ١٨٠ - ١٨١ من هذه الرمالة في مبحث : نظرية فاحصة .

الجدول ((الخامس عشر)) :

زيادة أعضاء الكنائس التابعة لمجلس الكنائس الاندونيسية (DGI)
(١)
العامة في (جا وا) في الفترة ١٩٦١ - ١٩٧٥ م (١٣٨١ - ١٣٩٥ هـ) *

أسماء الكنائس	منطقة العمل	١٩٦١ - ١٩٦٥ م	١٩٦٦ - ١٩٧٠ م	١٩٧١ - ١٩٧٥ م
١ - الكنيسة النصرانية في باموندان (GKP)	جا وا الغربية	٠/٩٠٢ سنويا	٠/٢٠٩ سنويا	لم توجد زيادة
٢ - الكنيسة النصرانية الاندونيسية في جا وا الوسط (GKI JA - TENG)	جا وا الوسطى جكجا كرتا	٠/٦٠٤ سنويا	٠/٦٠٧ سنويا	٠/١٠٧ سنويا
٣ - الكنيسة النصرانية في جا وا الوسطى الشمالية (GK J T U)	جا وا الوسطى	٠/٧ سنويا	٠/١٥٠٥ سنويا	٠/١٤ سنويا
٤ - الكنيسة الانجيلية في جا وا (G I T J)	جا وا الوسطى	٠/٢٠٧ سنويا	٠/١٢٠٢ سنويا	٠/١٠٠١ سنويا
٥ - الكنيسة النصرانية في جا وا (G K J)	جا وا الوسطى جكجا كرتا	٠/٨٠٧ سنويا	٠/٩ سنويا	٠/١٠٣ سنويا
٦ - الكنيسة النصرانية الاندونيسية في جا وا الشرقية (G K I JATIM)	جا وا الشرقية	٠/٢٠٨ سنويا	٠/١٧ سنويا	٠/٤٠٦ سنويا
٧ - الكنيسة النصرانية في جا وا الشرقية (G K J W)	جا وا الشرقية	٠/٥٠١ سنويا	٠/٩ سنويا	٠/٢ سنويا

(١) التعقب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٩٧ -

ومن هذا الجدول تبين أن الزيادة الكبيرة في أعضاء الكنائس فيما بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) حدثت في المقاطعات الثلاث (جاوا) الوسطى ، و (ججاكرتا) ، و (جاوا) الشرقية ، وهذه المقاطعات معروفة بكثرة أتباع الحزب الشيوعي الإندونيسي (P K I) فيها قبل حظر نشاطه عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) . ففي الانتخابات العامة سنة ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) تمكن الحزب الشيوعي أن يجمع ٧١٠ ٦٢٥ ٤ صوتا في هذه المقاطعات الثلاث ، وشكلت ٧٥٠٨ / ٠ من مجموع الأصوات التي حصل عليها في جميع أنحاء إندونيسيا ^(١) .

ومنه تبين أيضا أن موجة التنصر ارتفعت فيما بعد فشل الانقلاب الشيوعي عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) ثم انخفضت بعد مرور خمسة أعوام عليه أي عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) . وهو العام الذي استقر فيه الوضع السياسي لصالح حكومة الرئيس (سوهارتو) .

ومما سبق يمكننا أن نستنتج أن تلك الزيادة الكبيرة حدثت لتنصر بعض أتباع الحزب الشيوعي في تلك المقاطعات طلبا للحماية أو المصانة . إذ من المعروف أنه حدث في تلك الفترة اضطهاد أتباع الحزب الشيوعي وزج زعمائه في السجن وإعدامهم نتيجة اقدام الحزب على الانقلاب الفاشل عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) .

وإذا نظرنا إلى أرقام زيادة الكاثوليكين في تلك المقاطعات في نفس الفترة نجد نفس المؤشرات في أرقام زيادة البروتستانتين . وفيما يلي جدول زيادة الكاثوليكين :

•

(١) تاريخ إندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٥٦ .

الجدول ((السادس عشر)) :

تطور عدد الكاثوليكين في المقاطعات الأربع (جا و ا) الغربية
والوسطى والشرقية و (جكجا كرتا) في الفترة ١٩٦٢ - ١٩٧٤ م
(١)
(١٣٨٢ - ١٣٩٤ هـ) .

المقاطعات والمناطق	١٩٦٢م/١٣٨٢هـ	١٩٧٢م/١٣٩٢هـ	١٩٧٤م/١٣٩٤هـ
جا و الغربية : بونغور با ندونغ	٣ ٥٠٩ ١٥ ٨١٠	١٠ ١٨٤ ٣٢ ٦١٩	١٠ ١٨٤ ٣٤ ٧٣٤
جا و الوسطى و جكجا كرتا: سيما رانغ پورو و كيرتو	٩٤ ٢٢٣ ١٢ ٦٤٩	٢٣٤ ١٣٥ ٢٦ ٣٣٤	٢٥٠ ٠١٢ ٢٥ ٤٣٤
جا و الشرقية : سورابايا ما لانغ	٢٦ ٠٨٦ ١٣ ٩٧١	٦٨ ٨٧٨ ٤٣ ٣٧٩	٧٢ ٨٣٧ ٤٣ ٣٧٩
المجموع	١٦٦ ٢٤٨	٤١٥ ٥٢٩	٤٣٦ ٥٨٠

٣ - نظرة فاحصة .

بعد العرض السابق لنشاط المبشرين في عهد الاستقلال يمكننا

أن نسجل الأمور التالية :

الأول : أن التبشير لم يزل مستمرا ونشطا بعد استقلال اندونيسيا .

فلم يؤد استقلال اندونيسيا الى تقلص النشاط التبشيري وزواله

بل زاد هذا النشاط عاما بعد عام الى درجة أن المبشرين تجرأوا

على تحدي شعور المسلمين في أواخر القرن الرابع عشر الهجري .

ويمكننا أن نرجع انتشار التبشير وقوته في اندونيسيا في

القرن الرابع عشر الهجري الى العوامل التالية :

_____ .

(١) التعب والكفاح، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا، ص ٧٧ .

أ - العامل المياسي :

١ - الاستعمار .

لم يكن انتشار التبشير وضعاً جديداً في اندونيسيا حدث بعد استقلالها بل جاء به الاستعمار الغربي منذ القرن العاشر الهجري ، وهو الذي وجهه وموله وساعده ، فالاستعمار هو العامل السياسي الهام الذي دفع الى انتشار التبشير في اندونيسيا ، وقد شاع التبشير فيها قبل رحيل الاستعمار بعد الحرب العالمية الثانية . وقد سبق بيان ذلك في البحوث السابقة .^(١)

وبعد أن ذهب الاستعمار بقيت آثاره . فقد خلف الاستعمار جيلاً من السياسيين والوجهاء والاداريين المترربين في مدارس ومدارس التبشير . وهؤلاء أمسكوا بزمام الأمور في الدولة الجديدة ، فسمحوا للتبشير أن يبقى وأن يتنامى فيها دون حاجز ورادع . وساعدوا عن وعي أو غير وعي على تكوين ظروف سياسية واجتماعية مناسبة لانتشاره باعتراضهم على تطبيق الشريعة الإسلامية وجعل الإسلام أساس الدولة ودستورها ، كما سبق بيانه .^(٢) ففي دولة لم ينص دستورها على الالتزام بالإسلام ولم يعط أولوية له على سائر الأديان وهودين أغلبية المكان استطاعت الأقلية أن تنشر دينها بكل يسر ودون حاجز أو رادع . وذلك منأخ سياسي مناسب لانتشار التبشيرية علنا في بلد ما .

يقول الدستور الاندونيسي في المادة التاسعة والعشرين:

((تؤمّن الدولة على الإيمان بالله الواحد .

وتضمن الدولة لكل مواطنها حرية في اعتناق دينه وفي ممارسة

(٢)

عبادته على دينه أو عقيدته .))

(١) انظر: الصفحات ٨٤ - ١٠٥، ١٣٤ - ١٧٦ من هذه الرسالة في مبحث: جهود الاستعمار

في التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجري في الباب الأول ،

وفي مبحث : جهودهم في عهد الاستعمار في هذا الباب .

(٢) انظر: الصفحات ١٣٠-١٣٢ من هذه الرسالة ، في مبحث : اندونيسيا في القرن

الرابع عشر الهجري .

(٣) دستور الدولة ، ص ٧ ، المادة ٢٩ ، البند ١ و ٢ .

UNDANG UNDANG DASAR, Team Pembinaan Penatar dan Bahan Bahan Penataran Pegawai Republik Indonesia, 1980, p.7, pasal 29, ayat 1 dan 2 .

هذه المادة المختصرة هي كل ما وجد في الدستور فيما يتعلق بالدين ، وليس فيه بيان التزام الدولة بالاسلام أو اعطاء الاولوية له دون سائر الأديان . وتطبق هذه المادة باعطاء الأديان الأربعة : الاسلام والنصرانية والهندوكية والبوذية حقوقا متساوية في الدولة . ففي الجهاز الإداري لوزارة الشؤون الدينية إدارة لشئون المسلمين وإدارة لشئون الكاثوليكين وإدارة لشئون البروتستانتين وإدارة لشئون الهندوكيين والبوذيين ؛ وأعطت الوزارة مساعدة مالية للنشاط الاسلامي كما أعطتها للأديان الأخرى . وفي الجيش (١) مرشدون دينيون مسلمون وغير مسلمين . وفي التلفزيون والإذاعة (٢) الحكوميون برنامج ديني اسلامي ونصراني ويودي وهندوكي . وهكذا .

٢ - المسؤولون النصارى .

يتكفل الدستور الاندونيسي لكل مواطن بدون النظر الى دينه وعرقه حقوقا متساوية أمام القانون وفي الوظائف الحكومية . وبذلك يمكن لغير مسلم أن يتولى المناصب الحساسة في الدولة ، مثل : رئيس الدفاع ، والقائد العام للقوات المسلحة ، وزير المالية ، وحكام المقاطعات . وقد تولى المسؤولون النصارى مناصب حساسة في الدولة في فترات كثيرة . فقد تولى الجنرال (مارادين بانغابيان) منصب القائد العام للقوات البرية ثم القائد العام للقوات المسلحة من عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) الى عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) وفي نفس الوقت كان وزيرا للدفاع منذ عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) . وتولى (فرانس سيدا FRANS SEDA) (٤)

(١) ميزانية وزارة الشؤون الدينية للعام المالي ١٩٨٢/١٩٨١ م ، القسم ٢٥ ، ص ٢ - ٥ .

RENCANA ANGGARAN BELANJA DEPARTEMEN AGAMA, TH. ANGGARAN 1981/1982, Bagian 25, p.3 - 5 .
(٢) من (سيانتار) الى (سالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر

مجلس الكنائس الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٤٢ - ٢٤٤ .
DARI SIANTAR KE SALATIGA, LAPORAN BADAN PEKERJA LENG - KAP KEPADA SIDANG RAYA KE 8 DEWAN GEREJA 2 DI INDONESIA - SIA 1976, p.242 - 244 .

(٣) دستور الدولة ، ص ٧ ، المادة ٢٧ ، المبدأ ١ .
(٤) نراجع بعض الشخصيات الاندونيسية عام ١٩٨٢ م ، ص ٤٦٨ - ٤٦٩ .

(١)
وزارة المالية من عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) الى عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) ،
وتولى (هين فيكتور وورانغ HEIN VICTOR WORANG)
منصب حاكم مقاطعة (سولاويى) الشمالية من عام ١٩٦٧ م الى
عام ١٩٧٨ م (١٣٨٧ - ١٣٩٨ هـ) .
(٢)

فوجود مسئول نصراني كبير فى جهاز الدولة رفع الروح المعنوية
للنصارى وفتح الباب لاعطاء التسهيلات الحكومية للنشاطات التبشيرية ،
وأدى ذلك الى انتشار التبشير ، لاسيما اذا كان منصبه حاكم
المقاطعة أو القائد العام للقوات المسلحة .
ففى عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) كان حاكم مقاطعة (سومبرا)
الشمالية نصرانيا - واسمه (تيلامبانوا TELAUMBANUA) -
وكذا قائد الجيش فيها - واسمه (موسىكا J.MUSTIKA) .
وحدثت فى هذه الفترة حركة تبشيرية فيها ، واشترك الحاكم
والقائد النصرانيان فى الحملة التبشيرية فى منطقة (كارو) ،
وتنصر فى الحملة ألوف من سكان المنطقة .
(٣)

وكانت النشاطات التبشيرية بين الصغناء السياحيين المتهمين
بالتورط فى الانقلاب الشيوعى الفاشل تجرى بقوة وبدون عوائق
فى العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى . وذلك لوجود نصراني
فى قمة الجهاز العسكرى . وسيأتى بيان ذلك .
(٤)

ب - العامل الاقتصادى :

١ - الفقر .

لم تكن اندونيسيا بلادا غنية وان كانت عضوا فى منظمة
البلدان المصدرة للبترول ، فمعدل دخل الفرد لم يزل متدنيا ،

-
- (١) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية عام ١٩٨١ - ١٩٨٢ م ، ص ٦٠٢ - ٦٠٣ .
(٢) نفس المرجع ، ص ٨٧٥ - ٨٧٦ .
(٣) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١٨٠ - ١٨١ .
(٤) انظر: الصفحات ٣٠٧-٣٠٩ من هذه الرسالة ، فى مبحث : وسائل التبشير .

وأكثر من ٨٢ ٪ من سكانها يسكنون القرى ، وأغلب الفلاحين يمتلكون أقل من هكتار واحد من الأرض . وكذا الحال لم يزل متفشيا ، ففي عام ١٩٧٦ م (١٣٩٦ هـ) ٧٥ ٪ من الأيدي العاملة لم يكمل دراسته الابتدائية . فليس انتشار الفقر في بلاد مثل اندونيسيا أمرا غريبا .

فمثل هذا الوضع أغرى المبشرين للمجىء وممارسة نشاطهم التبشيري ، لأن الناس الفقراء يتطلعون في الغالب إلى من يساعدون بالمال وغيره . فإذا جاء المبشرون بما يحتاجونه فإنهم يشكروهم على مساعدتهم ، وبذلك انفتح باب الحوار بينهم وبين المبشرين ، واستطاع هؤلاء المبشرون أن يصلوا إلى فرضهم وهو التبشير بالنصرانية .

ولذلك وجدنا أن المبشرين كثيرا ما اغتنموا فرصة احتياج الناس إلى المساعدة لأجل نشاطهم التبشيري في منطقة معينة أو جماعة معينة .

ففي (جاوا) الشرقية كان النشاط التبشيري قويا بين المنكوبين في المناطق التي اجتاحتها السيول في عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) .

وفي (جاوا) الوسطى وغيرها كان المبشرون يهتمون بزوجات وأولاد المجنأ الشيوعيين ويغروهم بالمساعدات ويمارسون نشاطهم التبشيري بينهم في ما بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) . وقصة تنمر (كاسيمو) زعيم الكاثوليكين الاندونيسيين في عام ١٩١٣ م (١٣٣٥ هـ) تدل على أن الباب الذي أوصله إلى التنمر .

(١) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م الهيئة

المركزية للإحصاء ، ص ٢٢ ، ٧٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٣٠ .

(٣) التسامح وحرية اعتناق الدين في الاسلام أساس الحوار وحسن

الحوار ، ص ٢٨٠ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٤٠٤ - ٤٠٥ . و : من (حياتنا) إلى (سالاتيفنا) ،

تقرير الهيئة التنفيذية المقدم إلى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيس

الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٦٥ .

هو كون والده غير ميسور الحال ، فقبل المساعدة التي قدمها له
المبشر (فان ليت) بالدراسة في معبده للمعلمين . وقد سبق ذكرها .^(١)

٢ - التخلف .

توجد في اندونيسيا مناطق متخلفة من حيث وضع سكانها
الحضارى والاقتصادى ومن حيث عدم الخدمات فيها ، مثل المناطق
الداخلية في جزيرة (ايربان) الغربية وفي جزيرة (كاليمانتان) .
وهذا وضع اندونيسيا في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى ،
أما وضعها في العهد الاستعماري فأدهى وأمر .

فإذا حدث اتصال مستمر بين سكان المنطقة المتخلفة وجيرانهم
الأكثر تقدما منهم فلا بد أنهم يتطلعون الى أن يكونوا في مستوى
الآخرين وأن يكون منطقتهم توازى المناطق الأخرى من حيث الرقى
والتقدم . فإذا جاء مبشر بمساعدتهم على نيل التخلف وعلى تنمية معارفهم
في الزراعة ونحوها وحصلوا بمساعدته على أدوات أكثر نفعا
من أدواتهم القديمة ، فلا شك أنهم يشكرونه على مساعدته ، وبذلك
انفتح باب التبشير بالنصرانية بينهم ، وكبرت فرصة نجاحه .

ولذلك اهتم المبشرون بالمناطق المتخلفة اهتماما خاصا .
ففي (كاليمانتان) اهتموا بالمناطق الداخلية التي تحكها قبائل
(دايك) ، وفي (سولاويى) اهتموا بالمناطق التي تحكها قبائل
(توراجا) ، وفي (سومطرا) اهتموا بالمناطق التي تحكها قبائل
(باتاك) . وكانت جميع هذه المناطق متخلفة عندما بدأ النشاط
التبشيري فيها . ولم يزل المبشرون في آخر القرن الرابع عشر الهجرى
يولون اهتماما خاصا بالمناطق المتخلفة في أدغال (كاليمانتان)
و (ايربان) الغربية .

وذكر أحد الباحثين في تنصير أبناء قبائل (دايك) في
(كاليمانتان) أنهم كانوا يتطلعون الى التقدم وأنهم سمعوا عن المبشرين

(١) انظر: الصفحات ١٧٤-١٧٦ من هذه الرسالة ، في مبحث : جهودهم

في عهد الاستعمار .

الذين جاءهم أرقى حضارة منهم وأعلى مرتبة ، وأن الطريق الى التقدم يكون عن طريق المدارس التبشيرية والتنصر . قال هذا الباحث :

((دخل آينا قباثل (دايك) في العلاقات السياسية والاقتصادية مع جيرانهم بعد أن ظهرت أنظمة جديدة من قبل الحكومة الهولندية ، متطلع المجتمع (الدايكي) الذي كان مغلقا على نفسه الى التقدم والرقي . واعتبر آينا قباثل (دايك) المبشرين الذين حضروا في منطقتهم أعلى مرتبة منهم لكونهم ممثلين لحضارة أكثر تقدما ، ولأن الأجهزة التي في أيدي هؤلاء المبشرين أحسن وأكثر تفوقا من الأجهزة التي في أيديهم . واعتبر كثير منهم أن أحسن الطريق الى التقدم الذي وصل اليه الغربيون الدخول في النمرانية ، وبخاصة اعتبروا أن المدارس النمرانية هي الطريق الوحيد الذي يؤدي الى تقدم مجتمعاتهم . ودفعت رغبتهم في التقدم على قراءة جميع ما وصل اليهم من الكتب بعد أن أتقنوا القراءة ، ومن تلك الكتب ما يشتمل على التعاليم النمرانية والقصص المقتبسة عن الأناجيل بعد ترجمتها الى لغتهم ، وواضح أن الدافع الى قراءة جميع ما وصل اليهم هو رغبتهم في امتلاك المعارف والمهارات التي امتلكها الغربيون المقيمون بينهم ، وليس الرغبة في معرفة التعاليم النمرانية .))^(١)

وكان مذكره الباحث حدث في عام ١٩٠٤ م (١٣٢٢ هـ) وما بعده .^(٢)

وذكر مبشر كاتوليكي عمل عام ١٩٢٤ م (١٣٥٣ هـ) في منطقة (باليغ BALIGE) المتخلفة في (سومطرا) الشمالية أن كثيرا من السكان الوثنيين كانوا يملأونه مؤالا واحدا : هل اذا دخل مكان القرية في الكاتوليكية يبنى المبشرون الكاتوليكيون مدرسة في قريتهم؟^(٣)

(١) الصدى والجواب لقباثل (دايك) ، فريدولين أوكور ، ص ٢٠٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٩٩ .

(٣) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٧٥ - ٧٩ .

وما سبق ذكره مما حدث بين أبناء قبائل (دايك) وما سرده المبشر الكاتوليكي يشير بوضوح الى أن التخلف في منطقة مايكون بابا لدخول التبشير اليها وانتشاره فيها . لاسيما اذا كانت الحكومة لم تمنعه بل شجعت به باعتباره أن المبشرين ساعدوا الحكومة في تنمية المنطقة وتشقيف سكانها ببرامجهم المتعددة .

ج - العامل الديني :

هدم رسوخ الاسلام .

اذا رسخ الاسلام في منطقة ما لم يستطع المبشرون أن ينجحوا فيها . لذلك اجتنب المبشرون في منطقة قبائل (باتاك) في أواخر القرن الثالث عشر الهجري المنطقة التي كان يسكنها أبناء قبيلة (ماندائيلينغ MANDAILING) - وهي قبيلة من قبائل (باتاك) - لكونهم قد دخلوا في الاسلام . وكذا ترك المبشران الانجليزيان (بورتن (١) (BURTON) و (وارد WARD) منطقة (بينغكولو BENGKULU) (٢) عام ١٨٢٤ م (١٢٤٠ هـ) بعد أن تبين لهما أن الاسلام قد رسخ فيها . ولم ينجح التبشير في منطقة (جاوا) الغربية و (جاكرتا) بين أبناء قبيلة (سوندا) و (بيتاوى) لرسوخ الاسلام في نفوسهم ، كما لم ينشط بين أبناء قبيلة (مادورا) في (جاوا) الشرقية لنفس السبب . (٣) لذلك اختار المبشرون المناطق والقرى التي لم يدخلها الاسلام أو دخلها ولم يترسخ فيه ، لكون ذلك عاملا يضمن نجاح التبشير فيها . ففي جزيرة (سولاوي) توجهوا الى المناطق التي لم يدخلها الاسلام في أواسط الجزيرة ، وترك المبشر (كرويت KRUYT) منطقة (غورونتالو GORONTALO) عام ١٨٩١ م (١٣٠٩ هـ) لما وجد أن الاسلام قد ترسخ فيها ، ثم توجه الى منطقة (پوسو POSO)

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٨١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٨٠ .

(٣) انظر: الصفحات ١٦٥ - ١٧٠ من هذه الرسالة ، في مبحث : جهود المبشرين

في جزيرة (جاوا) .

في (سولاوي) الوسطى التي لم يدخلها الاسلام . و في (كاليمانتان) ترك
المبشرون في أواخر القرن الثالث عشر الهجري المناطق الساحلية
التي ترسخ فيها الاسلام وتوغلوا في المناطق الداخلية التي لم
يدخلها ، كما سبق بيان ذلك . و في جزيرة (جاوا) اختاروا المناطق
التي لم يترسخ فيها الاسلام مثل منطقة (سالاتيغا) و (مونتيلان) و (أمباروا) ،
وهي المناطق كثر فيها معلمون غير متمسكين بالاسلام
(٢) . ونشط المبشرون الأميركيون منذ عام ١٩٠٥ م (١٢٢٢ هـ)
في مدن (جاوا) و (كاليمانتان) الغربية ، وذلك لوجود جاليات صينية
كبيرة فيها غير مسلمة ، وكان نشاطهم مركزا على هذه الجاليات
وليس على سكانها الأصليين المسلمين . (٤)

اذن عدم رسوخ الاسلام عامل مهم في انتشار التبشير . فكون
المنطقة لم يدخلها الاسلام أو دخلها ولم يترسخ فيها أغرى المبشرين
لأن ينشطوا فيها . ووجدت مناطق كثيرة في اندونيسيا في أوائل
القرن الرابع عشر الهجري لم يدخل أهلها في الاسلام ولم يكن
فيها نشاط للدعوة الاسلامية ، تلك هي المناطق التي نشط فيها
المبشرون وانتشرت فيها النصرانية فيما بعد . وفي آخر القرن الرابع
عشر الهجري وجدت مناطق لم يزل أهلها على وثنيتهم القديمة
ولم يدخلها الاسلام ، مثل مناطق الأدغال الجبلية الوعرة في المناطق
الداخلية في (ايربان) الغربية و (كاليمانتان) ، كما وجدت
جماعة داخل المناطق الاسلامية مصرّة على عدم الدخول في
الاسلام مثل جماعة (مادرايس MADRAIS) في قرية (شيفو غور

(١) انظر: الصفحة ١٤٨ من هذه الرسالة ، في بحث : جهود المبشرين

في جزيرة (سولاوي) .

(٢) انظر: الصفحة ١٤١ من هذه الرسالة ، في بحث : جهود المبشرين

في جزيرة (كاليمانتان) .

(٣) انظر: الصفحات ١٧٠-١٧٤ من هذه الرسالة ، في بحث : جهود المبشرين

في جزيرة (جاوا) .

(٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧١ .

(١) CIGUGUR (في منطقة (كونينغان KUNINGAN (في (جاوا) الغربية
(٢) وجماعة (سابتا دارما SAPTA DARMA) و(بانغيستو PANGESTU)
ونحوهما المنتشرين في مناطق مختلفة في مقاطعة (جاوا) الوسطى

(١) الأئمة الكاثوليكية في (شيفوغور) ، باسوكي نورسانانينغرات ، ص ٩ .
(بالاندونيسية)

UMMAT KATOLIK DI CIGUGUR, A.M. Basuki Nursananingrat, Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1977, p. 9 .

(٢) ديانة جديدة أسسها رجل يدعى (هارجوسا پورو HARJOSAPURO)
عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) في (كديري KEDIRI) بجاوا الشرقية . ومن عقائد
هذه الديانة : وجود اله واحد خالق العالم ، وأنه أنزل الوحي على
هذا الرجل وأمره بتبليغه الى جميع الناس ، وأن كتاب (وواره سابتا
دارما - WEWARAH SAPTADARMA) يشتمل على جميع ما أوحاه الاله الى
هذا الرجل ، وأن العالم ثلاثة : العالم العادي وهو هذه الدنيا التي يعيش
فيها الانسان مع بني جنسه ، والعالم اللطيف وهو العالم الذي يعيش فيه
الشیطان والجن وأرواح المذنبين من الناس ، والعالم الخالد وهو
الجنة التي تعيش فيها أرواح الطالحين من الناس بعد مماتهم . ومن
شرائع هذه الديانة الصلاة للخالق ، وجلس المصلى واضعا يديه على
صدره مستقبلا جهة شروق الشمس . ولما مات مؤسسها عام ١٩٦٤ م (١٣٨٤ هـ)
خلفته تلميذته (سووارةني SUWARTINI) المعروفة بلقبها (سري
پا ويناغ SRI PAWENANG) وانتقل مركز الديانة الى مدينة (جكجا كرتا) .
أنظر : ملحوظات في الأديان والمذاهب الباطنية في اندونيسيا ، جوما
لى كرتورا هارجو ، ص ١٧٨ ، ١٨٤ - ١٩٧ ، ٢٠٠ . (بالاندونيسية)

BEBERAPA HAL TENTANG AGAMA DAN ALIRAN KEBATINAN DI IN-
DONESIA, R.E. Djumali Kartorahardjo, Proyek Pengawasan
Kegiatan Keagamaan dan Aliran 2/Faham 2 Departemen Agama,
Jakarta, 1972, p. 178, 184-189, 200 .

(٣) ديانة جديدة أسسها رجل يدعى (سونارتوما رتوديو - SUNARTO MAR-
TOWERDUYO) عام ١٩٤٩ م (١٣٦٨ هـ) في مدينة (سالا SALA) بجاوا
الوسطى . ومن عقائدها : وجود اله واحد خالق العالم ، وأنه أنزل الوحي
على هذا الرجل ، وأن كتاب (سيرات ما سونغكوجا - SERAT SASONG
KO JATI) يشتمل على جميع ما أوحاه الخالق اليه ، وأن للخالق ثلاثة
وجوه كونه الها حقيقيا ، وكونه رسولا قدوة للناس ، وكونه روح القدس ، وأن الوجه
الثاني للخالق هو المسمى بنور محمد ويسوع ابن الله .
انظر : الباطنية والانجيل ، هارون هادي ويونو ، ص ٦٣ - ٦٩ . (بالاندونيسية)

KEBATINAN DAN INJIL, Dr. Harun Hadiwiyono, BPK Gunung Mu-
lia, Jakarta, 3 rd ed, 1977, p. 63-69 .

(١) والشرقية و (جكجا كرتا) وغيرها . ووجدت أيضا جاليات كبيرة من الصينيين في جزر اندونيسيا لاسيما في مدن (جاوا) و (سومطرا) و في مقاطعة (كاليمانتان) الغربية . أغلب هؤلاء الصينيين لم يزلوا إلى آخر القرن الرابع عشر الهجري غير متدينين بأحد الأديان المعترف بها في اندونيسيا . وقدر عدد الصينيين في جميع أنحاء اندونيسيا بنحو مليونين ونصف في عام ١٩٦١ م (١٣٨١ هـ) . لذلك وجدنا أن التبشير لم يزل نشطا حتى آخر القرن الرابع عشر الهجري في اندونيسيا .

هذه هي العوامل التي أدت إلى انتشار التبشير في اندونيسيا . ولا بد من امتثالها كلها إذا أردنا أن نزيل التبشير كليا مع جذوره . وطالما وجد أحد هذه العوامل فإن التبشير سوف يبقى ، اللهم إلا إذا اتجهت حكومة اندونيسيا إلى منعه بقانون أو قرار سياسي يطبق تطبيقا صارما بالقوة .

الثاني : أن بعض المناطق الوثنية قد تحولت إلى مناطق نصرانية . فقد استطاع المبشرون في عهد الاستقلال أن يحولوا مناطق وثنية إلى مناطق ذات أغلبية نصرانية ، وهي المناطق التالية :

- ١ - منطقة (سيمالونغون) و (كارو) في (سومطرا) الغربية ،
- ٢ - منطقة (بولونغان) في (كاليمانتان) الشرقية ،
- ٣ - الجزء الشمالي من جزيرة (هالماهيرا) وجزيرة (مورتاي) ،
- ٤ - جزيرة (ايريان) الغربية .

واستطاعوا أيضا أن ينشروا النصرانية في مناطق جديدة بحيث بلغت نسبة النصارى فيها كبيرة وإن لم تكن أغلبية ، وهي المناطق التالية :

-
- (١) ملحوظات في الأتيان والمذاهب الباطنية في اندونيسيا ، جوما لي كرتورا هارجو ، ص ٢٠١ - ٢٠٣ .
 - (٢) الأقلية الصينية ، ويليام سكينر ، ضمن كتاب : الصينيون في اندونيسيا ، ص ٢ - ٥ .

GOLONGAN MINORITAS TIONGHOA, G. William Skinner, dalam: GOLONGAN. ETNIS TIONGHOA DI INDONESIA, Editor Mely G. Tan, LEKNAS - LIPI & Yayasan Obor Indonesia, Jakarta, 1979, p. 3-5.

١ - (بونتوك) و (باكومهاى) فى (كاليمانتان) الوسطى ،
 ٢ - (سينتانغ) و (سانغاو) فى (كاليمانتان) الغربية .
 ويرجع ذلك الى كثافة نشاطهم فى هذه المناطق مع ضعف نشاط
 الدعوة الاسلامية فيها أو غيابها . فلو نشط الدعاة المسلمون فيها
 نشاطا قويا يوازى نشاط المبشرين لما نجح التبشير نجاحا باهرا .
 وهناك وقائع تاريخية ذكرها المبشرون تؤيد ما ذكرناه .
 ذكر المبشر الأمريكى (هاوول بيديرمين) أن قرى قبائل (باتاك)
 التى وصل اليها المجاهدون المسلمون من (سومطرا) الغربية حينما
 كانوا يحاربون الهولنديين فى منتصف القرن الثالث عشر الهجرى هارت
 اسلامية ، مع أن المبشرين قد وصلوا اليها ونشطوا فيها قبلهم .
 وصارت قبيلة (ماندائيلينغ MANDAILING) و (أنغكولا ANGKOLA)
 - وهما قبيلتان من قبائل (باتاك) - من المسلمين ، ورفض أبناء
 القبيلتين أن يقال أنهم من قبائل (باتاك) بعد أن ارتبط اسم
 (باتاك) بالنصرانية كأنهما شيان متلازمان . وقال (بيديرمين) :
 ((هناك خوف دائم فى أوساط المبشرين النصارى من أن يكون مجيئهم
 متأخرا ومن أن يستطيع الاسلام منع انتشار النصرانية . وهو الذى يعتبر
 منافسا للنصرانية أقوى وأشد من ديانة عبادة الأجداد .)) وقد ذكرنا
 فى البحث السابق كلاما مماثلا لذلك للمبشر (فان دهرتوك) .
 ودخل المبشرون المناطق الوشنية فى مقاطعة (سولاويس) الجنوبية
 الشرقية عام ١٩١٥ م (١٣٣٤ هـ) ونشطوا فيها . ولما جاء ١٩٣٨ م (١٣٥٧ هـ)
 بلغ عدد المتنصرين من الوشنيين أكثر من ثلاثة آلاف نسمة . ولكن توقف
 نجاح التبشير بعد أن وصل الدعاة المسلمون اليها فى أيام حرب

-
- (١) الأدب فى اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين وه. جونس ، ص ٦٠ ، خريطة ٢ .
 (٢) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، هاوول بيديرمين ، ص ٥١٠٤٧٠٤٢ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ٤٢ .
 (٤) انظر : الصفحة ١١١ من هذه الرسالة ، فى مبحث : جهود المسلمين فى
 مقاومة التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

(١) الاستقلال وبعدها . وأصبحت مقاطعة (سولاوي) الجنوبية الشرقية
إسلامية خالصة ولا يوجد فيها الا قليل من النصارى .
(٢)

وذكر (موللكروغر) أن نجاح التبشير في منطقة (بولانغ مانغونندو)
الوثنية محدود جدا لنشاط الدعاة المسلمين فيه وقد سبق بيان ذلك .
(٣)
واعترف (موللكروغر) بأن الدعوة الإسلامية هي العقبة الرئيسية
أمام تنصير أمينا قبائل (دايك) الوثنية في (كاليمانتان) وصار
الموقف صعبا أمام المبشرين حينما نشطت الدعوة الإسلامية بينهم
ولا مفر من المجابهة بين الدعاة المسلمين وبين المبشرين النصارى .
(٤)

الثالث : أن الدعوة الإسلامية غاب نشاطها في بعض المناطق
وتأخر وصولها اليها . فلم تنزل بعض المناطق في اندونيسيا تعاني
من غياب الدعوة الإسلامية فيها بعد الاستقلال وتأخر الوصول اليها .
وإذا كان ذلك مقبولا في العهد الاستعماري فإنه لم يكن مقبولا في عهد
الاستقلال بعد أن استطاع المسلمون أن يتخلصوا من نير الاضطهاد
ويكونوا أحرارا في بلادهم .

ويرجع غياب الدعوة الإسلامية في بعض المناطق أو تأخر وصولها
اليها في القرن الرابع عشر الهجري الى الأسباب التالية :

١ - السبب السياسي : كون المسلمين مشغولين بمقاومة هجمات
المستعمرين واحتلالهم أو كون المنطقة لم تنزل في قبضة الاستعمار .
فعندما كان المستعمرون يهاجمون منطقة اسلامية ويحتلوها
شغل المسلمون أنفسهم وتوحدت جهودهم لأجل الدفاع عنها . وبما
أن المستعمرين أقوى منهم عسكريا لم يستطيعوا أن يعطوا جزءا
كافيا من جهودهم وأوقاتهم للدعوة الإسلامية في المناطق الوثنية
على غرار ما فعلوا في أيام السلم والاستقلال .

-
- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١١٦ - ١١٧ .
(٢) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ، ١٩٣٠ - ١٩٧٠ ، ص ١٤٦ .
(٣) انظر : الصفحة ١٤٧ من هذه الرسالة في مبحث : جهود المبشرين في جزيرة
(سولاوي) .
(٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٢٨ ، ١٢٨ .

وهذا السبب هو الذى منع الدعاة المسلمين من (سومطرا) الغربية من مواصلة جهودهم فى نشر الاسلام فى باقى مناطق قبائل (ياشاك) بعد أن نجحوا فى نشره بين أهلاء قبيلة (مائندائيلنخ) و (أنغكولا) . وهو الذى منع الدعاة المسلمين من (جاوا) و (تيرناتى) و (ماكاسار) من مواصلة جهودهم لنشر الاسلام فى جزر (سوماترينغارا) الشرقية وبعض جزر (مالوكو) بعد أن نجحوا فى نشره فى الجزر الأخرى فى القرن السادس عشر والسابع عشر الميلادى (العاشر والحادى عشر الهجرى) .

وبعد الاستقلال لم تنزل بعض المناطق فى قبضة الاستعمار ، وهى جزيرة (ايربان) الغربية التى انضمت الى اندونيسيا عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) ومقاطعة (تيمور TIMOR) الشرقية التى انضمت عام ١٩٧٦ م (١٣٩٦ هـ) . فقبل انضمام المقاطعتين لم يتمكن الدعاة المسلمون أن ينشطوا فيهما ، وذلك لأن الحكومة الاستعمارية منعت دخول الاندونيسيين فيهما بتاتاً ؛

٢ - السبب الجغرافى : كون المنطقة بعيدة جداً عن مراكز

المسلمين وصعوبة الوصول اليها .

وذلك مثل : جزر (أرو ARO) الواقعة جنوب جزيرة (ايربان) الغربية . هذه الجزر وان كانت داخلية فى مقاطعة (مالوكو) إلا أنها بعيدة عن مراكز المسلمين فى هذه المقاطعة . ومثل جزر (أرو)^(١) المواحل الجنوبية من جزيرة (ايربان) الغربية .

ومثل : مناطق الغابات الاستوائية فى وسط جزيرة (كاليمانتان) ومناطق الأدغال فى جزيرة (ايربان) الغربية و (سولاويس) . هذه كلها مناطق يصعب اليها الوصول حتى فى الوقت الحاضر . فما بالك فى القرون الماضية التى كانت وسائل النقل فيها متخلفة .

(١) تقدر المسافة بين هذه الجزر وجزيرة (تيرناتى) أهم مراكز المسلمين فى (مالوكو) بنحو ألف كيلو متر . وكذا المسافة بين (تيرناتى) وأقرب الشواطئ الجنوبية من جزيرة (ايربان) الغربية .

فليس من المستغرب أنه لم يزل سكان تلك المناطق وشنيين ولم يعرفوا شيئا عن الاسلام لتأخر وصول الدعوة الاسلامية اليهم .

٣ - السبب الاجتماعي : كون سكان المنطقة لا يحبون الاتصال بغيرهم .
لم يزل بعض سكان اندونيسيا حتى آخر القرن الرابع عشر الهجري لا يرغبون في الاتصال بالناس الذين جاءوا من المناطق المجاورة لمنطقتهم .
وذلك مثل : أبناء قبيلة (بادوي BADUI) الساكنة في منطقة (بنتن BANTEN) الجنوبية في (جاوا) الغربية . هؤلاء لم يحبوا الاتصال بسكان القرى الاسلامية القريبة من قراهم . وهم منقسمون الى قسمين : سكان القرى الداخلية (URANG KEJERON) وسكان القرى الخارجية (-URANG KELU ARAN) . فالقسم الأول منهم لم يتصل البتة بغير أبناء قبيلتهم ولم يستخدموا الأدوات التي أنتجها غيرهم . فلم يلبسوا الا القماش الذي نسجوه بأنفسهم ، ولم يستعملوا الصدون والفناجين ونحوها ، بل وضعوا طعامهم على أوراق شجر الموز وشربوا من اليريق الذي صنعوه من الطين ، ولم يركبوا السيارة والقطار بل كانوا يمشون على أقدامهم ، ومنعوا غيرهم - حتى ولو كانوا من أبناء قبيلتهم من القسم الثاني - أن يركبوا في قراهم .
وأما القسم الثاني منهم فقد اتصلوا بسكان القرى القريبة منهم واستعملوا الأدوات التي أنتجها غيرهم في بيوتهم ولم يمتنعوا عن ركوب السيارة ونحوها ، ولكنهم لم يزالوا يمنعون غيرهم أن يركبوا في قراهم الواقعة في الأدغال وصدوح الجبال في المنطقة (١) .
فمثل أبناء هذه القبيلة صعب الاتصال بهم . وليس بإمكان الدعاة المسلمين أن يتصلوا بهم الا اذا تركوا عاداتهم . وقد ترك بعضهم هذه العادة واتصلوا بالسكان المسلمين في القرى القريبة منهم ودخلوا في الاسلام (٢) .

(١) قبيلة (بادوي) في منطقة (رانغكا سيبيتونغ) ، كودرات سوباغيو ، ص ٩٤ - ٩٧ .
ORANG BADUI DI KABUPATEN RANGKASBITUNG, Kodrat Subagyo, dlm: BERITA ANTROPOLOGI, Th.8, No.25, Januari 1976, p.94-97.
و: مجتمع قبيلة (بادوي) في (بنتن) الجنوبية ، كوساكا أديميهارجا ، ص ٤٨ - ٥٠ .
MASYARAKAT BADUI DI BANTEN SELATAN, Kusnaka Adimiharja, BULLETIN YAPERNA, No.11.Th.3, Pebruari 1976, p.48-50 .
(٢) نفس المرجع الأول ، ص ٩٥ .

الرابع : أن دوافع الاندونيسيين الوشنيين لاعتناق النصرانية ظلت باقية حتى عهد الاستقلال . فمن الأمور التي لاحظناها في عرفنا السابق لجهود المبشرين أن المكان الاندونيسيين من الوشنيين لم يزالوا بعد استقلال اندونيسيا مقلين على اعتناق النصرانية كما هو الحال في العهد الاستعماري . وهناك دوافع عديدة لاعتناقهم النصرانية . ومنها :

(١)
١ - الرغبة في الحصول على المنافع الاقتصادية .

مثال ذلك ما حدث لبعض أبناء قبائل (دايك) في (كاليمانتان) . وكان من عاداتهم أن على المدين إذا لم يستطع سداد ديونه أن يعطي ولده لدائنه واعتبر هذا الولد عبدا له ، ولم تنزل هذه العادة منتشرة في آخر القرن التاسع عشر الميلادي . وقد اشترى المبشرون العبيد وجمعوهم في معسكر وعلموهم الديانة النصرانية ثم اعتقوهم بعد أن صاروا نصارى وبشروط مالية معينة . هؤلاء^(٢) انما دخلوا في النصرانية لحصولهم على المعاعدات المادية من المبشرين . ومثل ذلك ما فعله المبشر (يا نيز P.A.JANSZ) عام ١٨٨١ م (١٢٩٨ هـ) حيث افتتح قرية خاصة للنصارى في (جاوا) الشرقية سماها (مارغاريجا MARGAREJA) ووزع الأراضي لمن يرغبها بشرط أن يحضر إلى الكنيسة في كل صباح يوم الأحد . وبذلك استطاع أن يجمع متشمرين جددًا من الفقراء الذين يرغبون في الحصول على الأراضي الزراعية .^(٣)

٢ - اتباع زعيمهم .

مثال ذلك ما حدث في عام ١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ) في مقاطعة (باريتو هولو BARITO HULU) حيث تنصر أكثر من مائة شخص من أبناء قبائل (دايك)

(١) النحدى والجواب لقبائل (دايك) ، ص ١٨٧ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٨٨ - ١٨٩ .

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٦٥ .

اتبا عالزعيمهم (دامانغ دالام DAMANG DALAM)^(١) وفى عام ١٩٥٠ م (١٣٤٤ هـ)
تنصر مائة وخمسة أشخاص فى منطقة (كوتا وارينغين KOTAWARINGIN) فى
(كاليمانتان) الوسطى استجابة لطلب زعيمهم (ماس باتيه MAS PATIH)
الذى اعتنق النصرانية قبلهم .^(٢)

٣ - الرغبة فى الحصول على الخدمات الطبية .

مثال ذلك ما جرى للمبشر (هوبيرتز HUPPERTS) فى أواسط (كاليمانتان)
حيث تمكن من تنصير بعض أشخاص من أبنا " قبائل (دايك) بعد أن خدمهم
وأعطى أدوية لمرضاهم وعالجهم . وذكر المبشر (سشارير SCHARER) أنه
تمكن من تنصير أحد وجبها " الوثنيين و أتباعه فى (تومبانغ لاهانغ TUMPANG
LAHANG) فى (كاليمانتان) الوسطى بعد أن خدمه بمعالجة مرض بنته .^(٣)

٤ - كونهم يتعلمون فى المدارس التبشيرية .

مثال ذلك تنصر ثلاثة من أبنا " وجبها " الوثنيين فى منطقة (كوتا وارينغين)
بعد أن درسوا فى معهد المعلمين الذى أنشأه المبشرون فى (كوالا كاهواس KU-
ALA KAPUAS) فى (كاليمانتان) الوسطى . وذلك فى العقد الثانى من القرن
العشرين الميلادى (العقد الرابع من القرن الرابع عشر الهجرى) . ومثل تنصر^(٤)
(ويسمار ساراغيه WISMAR SARAGIH) عام ١٩١٠ م (١٣٢٨ هـ) بعد أن التحق^(٥)
بالمدرسة الابتدائية التابعة للمبشرين فى (پيماتانغ رايه - PEMATANG RA-
YA) .

٥ - الرغبة فى التقدم فى مجالات الحياة المدنية .

لما اتصل الوثنيون الذين كانوا منعزلين بالعالم الخارجى شعروا بتخلفهم ،
فأرادوا أن يغيروا واقعهم المتخلف . وصاروا يقتنعون أن عليهم أن يغيروا دينهم
إذا أرادوا إزالة التخلف منهم وأن يختاروا الاسلام أو النصرانية . ولما
كان الدعاة المسلمون بعيدين عنهم ولم يكن يقربهم الا المبشرون لم يبق أمامهم

(١) التحدى والجواب لقبائل (دايك) ، ص ١٩٨ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٩٦ - ١٩٧ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٩٠ - ١٩٢ .

(٤) التحدى والجواب لقبائل (دايك) ، ص ١٩٥ .

(٥) مذكرات القسيس (ويسمار ساراغيه) ، ص ٥٥ - ٥٦ .

الاختيار النصرانية • وقد حدث ذلك في بعض مناطق (كاليمانتان) الداخلية
(١)
في أوائل القرن العشرين الميلادي •

٦ - الشعور ببطلان دينهم •

شعر بعض الوثنيين أن دينهم على باطل • ودفعهم هذا الشعور إلى
البحث عن دين آخر صحيح • مثال ذلك ديانة (كاهارينغان KAHARINGAN)
لقبائل (دايك) التي تقول أن حياة الناس في العالم الآخر مثل حياتهم
في الدنيا ، فحالتهم لا تتغير في كلا العالمين ، فمن كان غنيا ومنعما في الدنيا
يمير غنيا ومنعما في الحياة الأخرى • ومن كان فقيرا في الدنيا يمير مثله
في الحياة الأخرى • هذه العقيدة تهيئ بطلانها عند أبناء قبائل (دايك)
بعد أن اتصلوا بالمعلمين أو النصارى وعلموا بالاملام أو النصرانية • وأدى هذا
الشعور إلى تغيير دينهم في أغلب الأحيان • وإذا كان الأقرب اليهم المبشرون
لكونهم يعيشون بينهم اعتنقوا النصرانية • وقد حدث ذلك فعلا بين أبناء
(٢)
قبائل (دايك) •

٧ - قرار الحكومة الاندونيسية بوجوب اتباع أحد الأديان المعترف بها •

صدر في عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) قرار المجلس الاستشاري الشعبي الموقت برقم
٦٦/٢٧ • وقد نص هذا القرار على أنه يلزم على كل اندونيسي أن يعتنق أحد
الأديان المعترف بها : الاسلام والنصرانية والهندوكية والبوذية • وقد دفع
هذا القرار الوثنيين إلى تغيير دينهم • ولما كان المبشرون هم أكثر نشاطا
بينهم وغاب الدعاة المسلمون عن مناطقهم اعتنق كثير منهم النصرانية •
وقد حدث ذلك في جزيرة (هالما هيرا) في العقد الأخير من القرن الرابع عشر
(٣)
الهجري ، كما حدث أيضا في منطقة (كارو) (٤) •

وذكر التقرير الذي ورد من بعض الكنائس في (سومطرا) و (جاوا) وغيرهما
(٥)
أن القرار المذكور قد دفع بعض الوثنيين إلى اعتناق النصرانية •

(١) التحدى والجواب لقبائل (دايك) ، ص ٢٤٠ - ٢٠١ •

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ •

(٣) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالما هيرا) ، ص ٧٩ •

(٤) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، ص ١٣٢ - ١٣٤ •

(٥) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٢٠١ •

٢. الزواج ممن اعتنق النصرانية .

ذكر التقرير الذى ورد من بعض الكنائس فى جزيرة (سولاويس) أن هذا من الدوافع المهمة فى دخول بعض الوثنيين فى النصرانية وحدث ذلك كثيرا بينهم .

الخامس : ظهور جاليات نصرانية كبيرة فى مقاطعة المسلمين ومدنهم .

فقد وجدت جاليات نصرانية كبيرة فى مناطق المسلمين ومدنهم فى آخر القرن الرابع عشر الهجرى ، وفى مدينة (جاكرتا) عاشت جاليات نصرانية كبيرة لا يقل عدد أعضائها عن ثلاثمائة وستين ألفا عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ، وفى مدينة (باندونغ) عاش ما لا يقل عن ستين ألفا من النصارى عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) ، وفى مناطق المسلمين فى (سومطرا) الشمالية عاش ٨٩١ ألفا من النصارى عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) .

وهذه ظاهرة لم تكن معروفة قبل القرن الرابع عشر الهجرى . نعم وجدت جاليات نصرانية فى مدن (جاوا) الكبيرة فى القرن الثالث عشر الهجرى ، إلا أنها لم تكن كبيرة كما حدث فى القرن الرابع عشر الهجرى . وترجع هذه الظاهرة الى عدة عوامل منها :

١ - هجرة السكان النصارى من مناطقهم الى المناطق الإسلامية .

فمن المعلوم أن أهم المناطق فى اندونيسيا أغلب سكانها مسلمون . فجزيرة (جاوا) - أهم جزر اندونيسيا ومركز قلبها السياسى والاقتصادى والثقافى - ٩٦٪ من سكانها مسلمون . وكذا أهم المدن والمناطق خارج جزيرة (جاوا) ، وأما المناطق المسيحية فليست ذات أهمية كبيرة من الناحية الاقتصادية والسياسية والثقافية . فمناطق (باتاك) المسيحية فى (سومطرا) الشمالية أقل أهمية من مناطق المسلمين فى الساحل الشرقى من المقاطعة . ومناطق قبائل (دايك) فى (كاليمانتان) أقل أهمية من مناطق المسلمين فيها . ومناطق قبائل (توراجا) فى (سولاويس) أقل أهمية من مناطق المسلمين فيها . وهكذا .

- (١) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، ص ٢٠٢ .
- (٢) خريطة التنمية الاجتماعية فى اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ١٤٦ .
- (٣) الكنيسة النصرانية فى (باسوندان) ، ص ٢٥٧ .
- (٤) الأثنيان فى اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و . جونس ، ص ٥٥ .
- (٥) انظر : الجدول ((الثانى)) فى الصفحة ٧ من هذه الرسالة .

لذلك هاجر كثيرون من النصارى الى المدن والمناطق الاسلامية

سعيًا وراء الأرزاق والمناصب الحكومية ولأجل طلب العلم .

وقد بدأت حركة الهجرة من منطقة (باتاك توبا) المسيحية

الى المناطق الشرقية فى مقاطعة (سومطرا) الشمالية منذ العقد الثانى
(١) من القرن العشرين الميلادى (العقد الرابع من القرن الرابع عشر الهجرى) .

وبلغ عدد المهاجرين من نصارى (باتاك) الى هذه المنطقة ٧٤ ٠٠٠

نسمة عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) . كما هاجر هؤلاء النصارى من منطقتهم

الى مدن (جاوا) قبل منتصف القرن الرابع عشر الهجرى . ومن القبائل

المسيحية التى كثرت هجرة أبنائها الى المناطق الاسلامية قبيلة

(ميناهاسا) من (سولاوي) الشمالية والقبائل النصرانية فى جزر

(٢) (مالوكو) الجنوبية .

٢ - ولادة النصارى فى المناطق الاسلامية .

اعتبرت الولاية من العوامل الهامة لازدياد السكان النصارى فى

المناطق الاسلامية . وذلك لارتفاع نسبة الولاية فى اندونيسيا فى القرن

الرابع عشر الهجرى . وفى الفترة من عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) الى عام

١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) وصل معدل الولاية فى السنة الواحدة الى ٤٤ فى الالف

أى ولد فى عام واحد ٤٤ طفلا فى الالف من السكان . وفى جزيرة (سومطرا)

وصل فى نفس الفترة الى ٤٩ فى الالف . وعامل الولاية لايلاحظ أثره الا بعد

(٣) مرور عشرات من السنين .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١١٥ .

(٢) التحالف الدينى والحصارى لقبيلة (باتاك توبا) ، هوتمان سياهان ،

فمن : مجلة (پريمبا) ، جاكرتا ، فبراير ١٩٧٩ م ، ص ١٩ (بالاندونيسية) .

PERSEKUTUAN AGAMA DAN BUDAYA ORANG BATAK TOBA; KASUS HKBP
Hotman M. Siahaan, dlm.: PRISMA, No 2, Th. 8, Februari 1979, .
Jakarta, p. 19 .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٩ .

(٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١١٩ .

(٥) خريطة التنمية الاجتماعية فى اندونيسيا ١٩٣٠ - ١٩٧٠ م ، ص ٢٧ ، جدول ١٥ .

(٦) هذا المثال يسهل تصور أهمية عامل الولاية : بلغ عدد المهاجرين من
قبيلة (باتاك توبا) المقيمين فى المناطق الشرقية من مقاطعة (سومطرا) =

٢ - تنصير غير المسلمين من سكان المناطق الاسلامية .

عاشت في المناطق الاسلامية في القرن الرابع عشر الهجري جائيات غير مسلمة من البوذيين و أتباع الكونغوشية وغيرهم . و في المدن أغلب هؤلاء من المسيحيين . وقدر عدد الصينيين عام ١٩٦١ م (١٣٨١ هـ) بنحو $2\frac{1}{4}$ مليون نسمة ، ثلاثة أرباعهم كانوا يعيشون في (جاوا) و (سومطرا) .^(١) وكاثوا يشكلون في عام ١٩١٠ م (١٣٢٨ هـ) 20% من سكان (جاكرتا) و 14% من سكان (سيمارانغ) و 10% من سكان (باندونغ)^(٢) و 45% من سكان (ميدان)^(٣) .
وهؤلاء الصينيون اذا فهم دخلوا في النصرانية ولم يعتنق الاسلام الا تحليل منهم . ويرجع ذلك الى أن الدعوة الاسلامية لم تكن نشطة بينهم . بينما نشط المبشرون بينهم منذ العقد الخامس من القرن الثالث عشر الهجري ، حيث نشط مبشر انجليزى اسمه (مدهورست MEDHURST) بينهم في (جاكرتا) . وكان يعمل لحساب الجمعية التبشيرية اللندنية (LONDON MISSIONARY SOCIETY)^(٤) .
وهناك عامل آخر أبعد الصينيين عن المسلمين . وهو أن الحكومة الهولندية كانت تستعين بهم في اظهاد السكان الاندونيسيين المسلمين واستغلال شروات بلادهم . وكانت مرتبسة الصينيين لدى الحكومة الاستعمارية الهولندية^(٥) .

- الشمالية عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) ٧٤ ٠٠٠ . فاذا كان معدل الولادة ٤٩ في الالف ففي عام واحد ولد لهم ٣٩٢٦ طفلا . وبلغ عدد المهاجرين عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) - مع افتراض توقف حركة الهجرة وافتراض معدل الوفاة ب ٢٥ في الالف في عام واحد - ٧٠٦ ٩٣ نسمة ، وفي عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) بلغ عددهم ١٩٢ ٢٤٢ نسمة .
- (١) نفس المرجع ، ص ١٤٦ .
(٢) الأقلية الصينية ، ويليام سكينر ، ضمن كتاب : الصينيون في اندونيسيا ، ص ٣ - ٤ . (بالاندونيسية) .
(٣) الصينيون في اندونيسيا ، المقدمة ، ميلى تان ، ص ١٢ .
(٤) ذكر في كتاب { الكنيسة المسيحية الانجيلية في هالماهيرا } ، ص ٧٩ أن الصينيين في (هالماهيرا) أغلبهم تنصروا في العقد السابع في القرن العشرين الميلادي ، ولم يعتنق الاسلام الا قليل منهم .
(٥) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧٠ ، ١٧٦ .
(٦) الأقلية الصينية ، ويليام سكينر ، ضمن كتاب : الصينيون في اندونيسيا ، ص ٢ - ٣ .
و: دراسة أولية عن قضية الصينيين في اندونيسيا ، ج . أ . سى . ماكى =

تقع مباشرة بعد الأوروبيين ، بينما اعتبر الاندونيسيون مواطنين من
الدرجة الثالثة . لذلك لم يرغب أغلبهم في اعتناق الاسلام دين أغلب
السكان الاندونيسيين .

وحدث أيضا في القرن الرابع عشر الهجري أن دخل بعض السكان
الأفليين من غير المسلمين القاطنين في المناطق الاسلامية النصرانية ولم
يدخلوا الاسلام . ويرجع ذلك في أغلب الأحيان الى وجود عداً^(١) بينهم
وبين جيرانهم المسلمين . وذلك مثل ما حدث في قرية (شيفوغور - CIGU-
GUR) في منطقة (كونينغان) في (جاوا) الغربية . كانت القرية مركزا
لدين الجاوي السندوي (AGAMA JAWA SUNDA) الذي أسسه رجل
يُدعى (مادريش علي باشا MADRAIS ALI BASYA) عام ١٨٤٨ م
(١٢٦٤ هـ) . وكان معتقوا هذا الدين يعتقدون بوجود اله واحد ويعبدونه
الا أن الأفضل أن يعبدوه أمام النار الموقدة في معبدهم الواقع في قرية
(شيفوغور) . كما أن لهم طريقتهم الخاصة في العبادة والزواج ودفن^(٢)
موتاهم . وفي منتصف عام ١٩٦٤ م (١٣٨٤ هـ) حدث نزاع بينهم وبين جيرانهم
المسلمين أدى الى اختلال النظام في المنطقة كلها ، فاعتقلت قوات الأمن
بعض وجهاءهم . وبعد فترة وجيزة أعلن زعيمهم المدعو (تيجا بوانا علي باشا
TEJA BUWANA ALI BASYA) اعتناقه النصرانية الكاثوليكية ثم تبعه
في ذلك أغلب أتباعه .^(٣)

= وشارلي كوپل : ضمن كتاب : القضية الصينية ، ص ١٢ - ١٣ . (بالاندونيسية) .
SUATU SURVAI AWAL MASALAH CINA DI INDONESIA, J.A.C. Mackie
& Charles A. Coppel, dalam: MASALAH CINA, Editor: B.P. Paulus,
PT Karya Nusantara, Bandung, p. 12-13 .

(١) حاضرة الصينيين الاندونيسيين ، بومبا فاشتي ، ضمن كتاب : الانسان
والحضارة في اندونيسيا ، ص ٢٤٩ ، تعليق ٢ (بالاندونيسية) .

KEBUDAYAAN ORANG TIONGHOA INDONESIA, Puspa Vasanty, dalam:
MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI INDONESIA, Editor: Kuncaraningrat,
Djambatan, 1980, p. 349, cat. 3.

(٢) الامة الكاثوليكية في (شيفوغور) ، باسوكي نورمانا شينغرات ، ص ٩ .
(٣) نفس المرجع ، ص ١٥ ، ١٦ - ١٧ . (٤) نفس المرجع ، ص ٢١ - ٢٦ .

السادس : ظهور قوة سياسية ضاغطة للنصارى الاندونيسيين. فقد كان النصارى فى العهد الاستعمارى مجرد أذناب للمستعمرين وليس لهم وزن سياسى ملحوظ . وبعد الاستقلال استلزموا أن يهتموا لأنفسهم قوة سياسية ضاغطة قادرة على التأثير فى سياسة الدولة وإدارتها . وذلك لوجود مسئولين كبار من النصارى فى قمة أجهزة الدولة والحزب الحاكم (فولكار) وبمساعدة بعض المسئولين الكبار من المنتسبين للإسلام . وقد برز ذلك واضحا فى العقدين الأخيرين من القرن الرابع عشر الهجرى ^(١) .

الخلاصة .

وبخلاصة القول أن التبشير نشط جدا فى القرن الرابع عشر الهجرى وكان يتلقى دعما كبيرا من الحكومة الاستعمارية الهولندية . وبعد استقلال اندونيسيا نشط المبشرون مرة أخرى بعد أن توقف النشاط لحدوث الحرب العالمية الثانية وحرب الاستقلال فى الفترة ١٩٤٢ - ١٩٤٩ م (١٣٦١ - ١٣٦٨ هـ) . وكان نشاطهم هائلا الى عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) ولم يثر فجة بين أوساط المعلمين ، مع أنهم كانوا نشطين جدا وأسروا فى هذه الفترة مئات من المدارس ودخلت فى النمرانية عشرات الألوف من السكان الوثنين . وفيما بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) اتسم نشاطهم بالتهدى وجرح مشاعر المعلمين والنشاط المكثف فى وسط مناطقهم . وقد أحدث ذلك معارضة من قبلهم وتوترت العلاقة بينهم وبين النصارى مما أدى الى حدوث أحداث أخلت بالامن فى بعض المناطق . وقد تجرأ المبشرون النصارى على الاقدام بذلك - وهو ما لم يحدث قبل عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) - لوجود مسئولين كبار من النصارى فى قمة أجهزة الحكم والحزب الحاكم (GOLKAR) . وقد حاولت الحكومة أن تخفف التوتر باجراء مؤتمر بين ممثلي الأديان المعترف بها رسميا فى اندونيسيا - وهي الاسلام والنمرانية والبوذية والهندوكية - عام ١٩٦٧ م (١٣٨٦ هـ) ، ولم ينجح المؤتمر

(١) انظر: المخطوطات ١٦٧، ٢٢٩ - ٢٣٠ من هذه الرسالة ، فى مبحث : جهود

المبشرين فى جزيرة (جاوا) ؛ و: نظرة فاحصة .

لتعنّت زعماء التمارى ورفضهم منع التبشير فى أوساط المسلمين
والبوذيين والهندوكيين ، ولم ترد الحكومة أن ترغمهم على قبول ذلك .
وكان المبشرون يتلقون أموالا ومساعدات عينية كبيرة من الولايات
المتحدة والدول الأوربية الغربية وأستراليا بحيث أصبح لهم أسطول
من الطائرات استعملوها لتنقلاتهم وينوا مطارات خاصة لهم ، واستطاعوا
بفضل هذه المساعدات أن يبنوا مئات من المدارس الفخمة والجامعات
المنتشرة فى جميع أنحاء * اندونيسيا . وفى عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) حاولت
الحكومة أن تضع هذه المساعدات تحت مراقبتها واشرافها ومنعت أيضا
نشاط المبشرين الأجانب الا باذن خاص منها باصدار قراراتين يقفان
بذلك . ولكن نتائج هذه المحاولة لم تظهر بعد الى اخر القرن الرابع
عشر الهجرى .

وقد أحدث هذا النشاط المكثف للتبشير طوال قرن كامل
الى حدوث تغييرات فى خريطة السكان الدينية . وفى اخر القرن الثالث
عشر الهجرى لم يشكل التمارى الا ٠,٠٧٤٪ من مجموع سكان اندونيسيا
البالغ عددهم ٢٦ مليونا ، وفى عام ١٩٠٠ م (١٣١٨ هـ) كانوا يشكلون ٠,١٪
من مجموع السكان البالغ عددهم ٢٨ مليونا ، ثم زاد عددهم وشكلوا فى
عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) ٢,٨٪ من مجموع السكان البالغ عددهم ٦٥ مليونا ،
وفى آخر عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) كانوا يشكلون ٧,٥٪ من مجموع السكان
البالغ عددهم ١١٩ مليونا . وزعم مجلس الكنائس الاندونيسى أنهم شكلوا
٨,٠٤٠٪ من مجموع سكان اندونيسيا فى مطلع عام ١٩٧٢ م (اخر عام
١٣٩١ هـ) .

وانتشرت النمرانية بجهود المبشرين فى المناطق التى كان سكانها
على ديانتهم القديمة الوثنية . ولم ينجحوا فى نشرها بين المسلمين اللهم
الا ما حدث فى (جاوا) الوسطى والشرقية و (ججا كرتا) حيث نجحوا نجاحا
ما فى نشرها بين المسلمين غير المتعسكين بالاسلام (أبانفسا ن) .

وبالأخص بين أتباع الحزب الشيوعي بعد فشل الانقلاب الشيوعي عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) . وانتشرت النمرانية في المدن الكبيرة الواقعة في مناطق المعلمين ، وذلك لكثرة المهاجرين النصارى من مناطقهم إليها ، ولكثرة المتنصرين من المكان الصينيين .
وظهر أن النصارى متمركزون في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى في المناطق التالية :

١ - جزيرة (سومطرا) وتوابعها ، في المناطق الادارية التالية :
(تاپانولى) الوسطى ، و (تاپانولى) الشمالية ، و (دابرى DAIRI) ، و (سيمالونفون) ، و (كارو) ، وجزر (نياس) . وهذه المناطق داخلية في مقاطعة (سومطرا) الشمالية .

٢ - جزيرة (جاوا) : في مدنها الكبيرة ، وبالأخص (جاكرتا) و (باندونغ) و (سيمارانغ) و (جكجكرتا) و (سال) و (سورابايا) و (مالانغ) و (سالاتيجا) و (ماغيلانغ) .
٣ - جزيرة (كاليمانتان) ، في المناطق الادارية التالية :
(بولونغان) في مقاطعة (كاليمانتان) الشرقية ، و (سينتانغ) و (سانغار) في مقاطعة (كاليمانتان) الغربية ، و (باكومباي) و (بونتوك) في مقاطعة (كاليمانتان) الوسطى .

٤ - جزيرة (سولاويى) وتوابعها ، في المناطق الادارية التالية :
(ميناهاسا) و (سانغير تالود) في مقاطعة (سولاويى) الشمالية ، و (بانغاي) و (پوسو) في مقاطعة (سولاويى) الوسطى ، و (ماموجو) و (تاناثوراجا) و (لورو LUWU) في مقاطعة (سولاويى) الجنوبية .

٥ - جزر (نوسا تينغارا) : في جميع جزر (نوساتينغارا) الشرقية وهي الجزر التالية : (تيمور) و (فلوريس) و (سومبا) و (سولور) و (ألسور) .

- ٦ - حزر (مالوكو) : فى بعض جزر (مالوكو) الجنوبية وبالأخص جزيرة (أمبون) و (سيرام SERAM) و (بورو BURU)^(١) ، وفى جزيرة (هالماهيرا) و (موروتاي) من جزر (مالوكو) الشمالية .
- ٧ - جزيرة (ايربان) الغربية ، وبالأخص فى المناطق الداخلية منها .
- والجدول فى الصفحة التالية والخريطة فى الصفحة التى تليها تبين بوضوح الأمكنة التى تمركزت فيها النصارى فى آخر القرن الرابع عشر الهجرى بل الى الوقت الحاضر .
- والمسلمون لم يكونوا ساكتين على هذا النشاط المكثف للمبشرين بل نشطوا أيضا فى مواجهتهم بتكثيف نشاط الدعوة الاسلامية كما حدث فى منطقة (سيمالونغون) و (كارو) وفى جزيرة (ايربان) الغربية . ولكن يبدو من رصد ازدياد النصارى والمسلمين الى العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى فى المناطق المذكورة أن المبشرين تفوقوا على الدعوة المسلمين . ويرجع ذلك الى عدم التكافؤ فى الامكانيات البشرية والمادية ، ففى منطقة (كارو) نشط ١٥٧ مبشرا نصرانيا منهم ٤٤ أجنبي ، وفى مقابل ذلك لم يوجد فيها الا ١٤ داعيا اسلاميا متفرغا . وفى (ايربان) الغربية امتلك المبشرون طائرات خاصة وبشوا مطارات وبلغ عدد المبشرين التابعين للكنيسة النصرانية الانجيلية وحدها ١٤٩٨ مبشرا ، ولم يمتلئ مسلمون مثل هذه الامكانيات الضخمة فى الرجال وفى الأموال . ومع ذلك أبدى بعض المبشرين مخاوفهم من منافسة الدعوة المسلمين .
- وبرغم أن النصارى كانوا مرتبطين بالحكومة الاستعمارية ومتعلقين بها فى العهد الاستعماري الهولندي الا أنهم استطاعوا أن يأخذوا دورا كبيرا فى ادارة الحكم وتوجيه سياسية الدولة بعد استقلال اندونيسيا وبالأخص فى ما بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥هـ) . وذلك بوجود مسئولين كبار منهم فى قمة أجهزة الدولة والحزب الحاكم وبفضل مساندة بعض الزعماء أصحاب الاتجاه القومى من المنتهين الى الاسلام .

(١) الاتيان فى اندونيسيا : تاريخها وتطورها ، غافين و. جونس ، ص ٦٥ ، الخريطة (٢) .

الجدول ((السابع عشر))

النماری فی اندونیشیا فی عام ١٩٣٣ م (١٣٥٢ هـ) وعام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ)
(١)

المناطق والجزر	عدد النماری		النسبة المئوية لهم	
	١٩٣٣ م	١٩٧١ م	١٩٣٣ م	١٩٧١ م
جاكرتا	٢٤ ٦٠٠	٣٦٥ ٨٠٠	—	٨٠٠٥
جا والفريية	٢١ ٩٠٠	٢٤٨ ٤٠٠	٠٠٣	١٠١٥
جا والوطني وجكجاكرتا	٦١ ٩٠٠	٥٨٦ ٩٠٠	٠٠١	٢٠٤
جا والشرقية	٢٤٩ ٠٠٠	٤٣٦ ٨٠٠	٠٠٤	١٠٧
تابا نولس	١٠٧ ٥٠٠	١ ٣٤٩ ٠٠٠	٣٠٠٢	٥٥٠٣
جزر نيباس	٨ ٢٠٠	٣٦٢ ٣٠٠	٤٧٠٦	٩٧٠٧
باقى مناطق سومطرا	٢	٥٣٧ ٧٠٠	٠٠٧	٢٠٠٤
الشمالية	٦ ٤٠٠	٢٤٧ ٤٠٠	٢	١٠٧
باقى مقاطعات سومطرا	٧ ٢٠٠	٣٦١ ٩٠٠	٠٠٨	١٧٠٩
كاليمانتان الغربية	١٠ ١٠٠	٢٣٩ ٢٠٠	١٠٣	١٦٠٧
كاليمانتان الوسطى والشرقية	٤٠١ ٤٠٠	٢٢ ٢٠٠	١٠٢	١٠٣
كاليمانتان الجنوبية	٧٠ ٢٠٠	٩٥٨ ٦٠٠	٥٣٠٤	٥٥٠٨
سولاويس الشمالية	٢٨ ١٠٠	٢٢٣ ٩٠٠	١٦٠٣	٢٤٠٥
سولاويس الوسطى	٢ ٢٠٠	٤٠٨ ٦٠٠	١٠٤	٧٠٩
سولاويس الجنوبية	٥٠٠	١٣ ٦٠٠	٠٠٥	١٠٩
الشرقية	٤٠٥ ٥٠٠	٢٩ ٤٠٠	٠٠٠٥	٠٠٧
نوماسينغارا الغربية وبالي	٢٥٥ ٧٠٠	١ ٨٢٣ ٢٠٠	٢٣٠٤	٧٩٠٤
نوماسينغارا الشرقية	٨٢ ٨٠٠	٥٠٩ ٩٠٠	٢٣٠٩	٤٦٠٨
مالوكو	٢٤٨ ٠٠٠	(٤)	٢	٣٧٠٧
ايريبان الغربية	١٨٢٥ ٥٠٠	٨ ٩٧٢ ١٠٠	٢٠٨	٧٠٥
المجموع				

(١) الأتيان في اندونيشيا : تاريخها وتطورها ، غافين و. جونس ، ص ٥٥ .

و: الكتاب السنوى الاحصائى لاندونيشيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .

(٢) يشمل هذا الرقم النماری في (جاكرتا) .

(٣) يشمل هذا الرقم النماری في المناطق التالية : (تابا نولس) الجنوبية والوسطى

والشمالية و (داهري) و (كارو) و (سيما لونغون) .

(٤) وذكتر تقرير الكتاب السنوى لاندونيشيا أن عدد النماری في (ايريبان) الغربية ١٠٨ ٦٤٩

عام ١٩٧٢ م انظر: الجدول ((الثالث عشر)) في الصفحة ٢٢٢ .

الفصل الثالث :

مراكز التبشير ومنظمات ومصادر تمويله .

أ - مراكز التبشير .

نقصد بها المدينة أو المنطقة التي تقع فيها معاهد أو كليات لاعداد وتدريب المبشرين أو التي تقع فيها مكاتب الجمعيات التبشيرية والكنائس التي نشطت في التبشير بحيث تكون مكانا لانطلاق المبشرين الى مناطق عملهم .

وتعتبر (جاكرتا) أهم مراكز التبشير في اندونيسيا . وذلك راجع الى كونها عاصمة البلاد ومركز الاتصالات العالمية فيها ، مع العلم أن نسبة سكانها النصارى نحو ٨ ٪ فقط من مجموع سكانها البالغ عددهم عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) $\frac{1}{4}$ ٤ مليون . ويوجد في (جاكرتا) معهدان عاليان لاعداد القسيسين والمبشرين أحدهما تابع للكنائس البروتستانتية أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى (D G I) والآخر تابع للكنيسة الكاثوليكية . وأهمها الأول وهو كلية اللاهوت (SEKOLAH THEOLOGI TINGGI) وقد تأسس عام ١٩٢٤ م (١٣٥٢ هـ) ويقع في ٢٧ شارع پروكلاماسي (JALAN PROKLAMASI 27) . وقد تخرج منه قسيسون ومبشرون لهم نشاط في جميع أنحاء اندونيسيا .^(١) وأما الآخر فحديث العهد ويقع في ٧٥ شارع أغوس سالم (JALAN AGUS SALIM 75) . وتوجد في (جاكرتا) أيضا المكاتب المركزية لمجلس الكنائس الاندونيسى (D G I) وللمجلس الأعلى لرعاة الكنيسة في اندونيسيا (M A W I) ولست كنائس بروتستانتية من أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى (D G I)^(٢) ولخمسة كنائس بروتستانتية من أهم الكنائس خارج المجلس .

(١) الكنيسة النصارانية الاندونيسية ، بيديا براتا ، ص ١٠٨ .
و : التعف والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص

١٤٤ - ١٤٤

(٢) نفس المرجع الثاني ، ص ٩٥ .

كما توجد فيها المكاتب الرئيسية لتسع جمعيات تبشيرية
أجنبية لها نشاط تبشيري في جزر اندونيسيا في الربع الأخير
من القرن الرابع عشر الهجري. وتوجد فيها أيضا جامعتان
نصرانيتان وهما جامعة (أتما جايا ATMA JAYA) الكاثوليكية^(٢)
وجامعة اندونيسيا النصرانية (UNIVERSITAS KRISTEN INDO-
NESIA) .

وثاني المراكز مدينة (باندونغ) عاصمة مقاطعة (جاوا
الغربية . ويقع فيها معهد عال للقسيسين والمبشرين تابع للكنيسة
الكاثوليكية في شارع (نياس NIAS) . ويقع فيها أيضا المركز
الرئيسي لمنظمة (جيش الخلاص SALVATION ARMY) في
اندونيسيا ومركز تدريب أعضائها في شارع (جاوا JAWA) .
وتعتبر هذه المنظمة من أنشط المنظمات التبشيرية في اندونيسيا .
وتطلب من أعضائها أن يكرموا جهودهم وأوقاتهم وأموالهم
للأعمال الخيرية ونشر الأناجيل . كما يقع فيها المكتب المركزي^(٣)
للكنيسة النصرانية في (پاموندان) - GEREJA KRISTEN PASUN-
DAN أهم الكنائس البروتستانتية في (جاوا) الغربية .
ويقع هذا المكتب في شارع (پاسير كاليكي PASIR KALIKI)^(٤)
كما توجد فيها جامعتان نصرانيتان ، وهما جامعة (پاراهيانغان^(٥)
PARAHİYANGAN) الكاثوليكية وجامعة (ماراناثا MARANATHA

-
- (١) انظر أسماء هذه الجمعيات في : غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ،
ص ١٧٢ - ١٨٧ .
- (٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٩ .
- (٣) الكنيسة والبدع ، د . فيركويل ، ص ١٩٣ .
- GEREJA DAN BIDAT2 , Dr.J.Verkuyl, Trans.by:G.M.A.Na-
inggolan, Badan Kristen Kristen, Jakarta, 1966, 2nd ed.,
p. 193 .
- (٤) مجلس الكنائس الاندونيسية في عامه الخامس والعشرين، ص ١٢١ .
- DUA PULUH LIMA TAHUN DGI 1950-1975, T.B.Simatupang
dan lain2, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1975, p.121.
- (٥) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٩ .

النصرانية^(١) وتوجد فيها أيضا المكاتب الرئيسية لثلاث وعشرين جمعية تبشيرية منها ثلاث جمعيات تبشيرية أجنبية^(٢).

وشالها مدينة (جكجارتا) عاصمة مقاطعة (جكجارتا) .
ويقع فيها معهدان عاليان لاعداد القسيسين والمبشرين ، أحدهما للكنيسة البروتستانتية وهو كلية اللاهوت (دوتا واشانا DUTA WACANA) الواقع في ٢١ شارع واهدين 21 JALAN WAHIDIN)
والذى تأسس عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) . وقد تخرج منه قسيسون ومبشرون منتشرون في جميع أنحاء اندونيسيا . وثانيها المعهد العالي (سانتويا ولوس SEMINARI TINGGI SANTO PAULUS) وهو تابع للكنيسة الكاثوليكية وأسس عام ١٩٢٦ م (١٣٥٥ هـ) .
وكان في مدينة (مونتيلان) ثم انتقل الى (جكجارتا) بعد استقلال اندونيسيا . وتخرج منه قسيسون ومبشرون منتشرون في جميع أنحاء اندونيسيا ، وتوجد في (جكجارتا) أيضا المعهد العالي للشرعية (سانادارما SANATA DHARMA) الكاثوليكي وفرع جامعة (أتاجايا ATMA JAYA) الكاثوليكية . ويقع فيها أيضا المكتب المركزي للكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى (- GEREJA KRISTEN INDONESIA JAWA TE)
(٦) (NGAH) من أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسي (DGI)
ورابعها مدينة (سالانغا) في وسط (جاوا) الوسطى .
وتوجد فيها جامعة (ساتيا واشانا SATYA WACANA) التي تضم كلية اللاهوت . وتعتبر هذه الجامعة من أحسن الجامعات النصرانية في اندونيسيا ، وتخرج من كلية اللاهوت التابعة لها

-
- (١) انظر: الكنيسة النصرانية في (ياسوندان) ، ص ١٨٢ .
(٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٢ .
و: الكنيسة النصرانية في (ياسوندان) ، ص ١٩٥ .
و: غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٨٤ .
(٣) الكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ٩٩ .
(٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١١٢ - ١١٣ .
(٥) التسعيب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٩ .
(٦) مجلس الكنائس الاندونيسي في عامه الخامس والعشرين ، ص ١٢١ .

(١) قسيسون ومبشرون منتشرون فعا جزر اندونيسيا . كما يوجد في المدينة المكتب المركزي للكنيسة النمرانية الجاوية (GEREJA2 KRISTEN JAWA) من أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسي . (٢)

وخامسها مدينة (مالانغ) في (جاوا) الشرقية . ويقع فيها معهدان عاليان للقسيسين والمبشرين أحدهما تابع للكنيسة البروتستانتية والآخر للكنيسة الكاثوليكية . كما توجد فيها المكاتب المركزية لثلاث كنائس بروتستانتية اثنتان منها عضوان مهمان لمجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) . ويقع فيها أيضا مركز إحدى الجمعيات التبشيرية الأجنبية النشطة . (٣)

وكل هذه المدن تقع في جزيرة (جاوا) . وأما في جزيرة (سومطرا) فأهم مراكز التبشير فيها مدينة (بيماتانج سيانتار) في مقاطعة (سومطرا) الشمالية . وتقع فيها كلية اللاهوت التابعة لجامعة (نومنين NOMMENSEN) النمرانية التي تخرج منها القسيسون والمبشرون الاندونيسيون العاملون في جزر (نياس) و (مينتاواي) و (سيمالونغون) و (كارو) وغيرها . ويقع فيها أيضا معهد عال كاثوليكي لاعداد القسيسين والمبشرين (SEMINARI TINGGI) . ويوجد فيها أيضا المكاتب الرئيسية لأحدى عشرة كنيسة بروتستانتية اثنتان منها عضوان مهمان في مجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) . (٤)

-
- (١) الكنيسة النمرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ١٢٨ - ١٣٠ .
 - (٢) مجلس الكنائس الاندونيسي في عامه الخامس والعشرين ، ص ١٢٠ .
 - (٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٠ - ١٤٢ .
 - (٤) نفس المرجع ، ص ٩٥ . و المرجع السابق ، ص ١٢٠ ، ١٢٢ .
 - (٥) غارة تبشيرية جسيمة على اندونيسيا ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .
 - (٦) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، باول بيدير سين ، ص ١٦٢ .
 - (٧) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٠ .
 - (٨) المرجع السابق ، ص ١٩٣ - ١٩٤ .

وفي جزيرة (كاليمانتان) أهم مراكز التبشير مدينتان
 (بونتياناك PONTIANAK) . ويقع فيها مكتب كبير الأساقفة
 في (كاليمانتان) الذي يشرف على الشؤون التبشيرية الكاثوليكية
 في الجزيرة . كما يقع فيها المكتب المركزي للكنيسة النصرانية
 في (كاليمانتان) الغربية (G K K B) عضو مجلس الكنائس
 الاندونيسى (D G I)^(١) . ويوجد في هذه المدينة أيضا المكتب
 الرئيسى لجمعيتين تبشيريتين أجنبيتين لهما نشاط في هذه
 الجزيرة . ويوجد مركز أقل أهمية وهو مدينة (سينتانغ^(٢)
 SINTANG) حيث يوجد مكتب إحدى الجمعيات التبشيرية
 الأجنبية النشطة هي (مونتفورت فاذرز MONTFORT FATHERS) .
 وهي جمعية كاثوليكية أمريكية هولندية متعاونة مع الكنيسة
 الكاثوليكية في منطقة (سينتانغ) ، ومدينة (بنجرماسين^(٣)
 BANJARMASIN) حيث يوجد فيها المكتب المركزي للكنيسة
 التبشيرية في (كاليمانتان) (GEREJA KALIMANTAN EVANG E-
 LIS^(٤))
 وكلية اللاهوت التابعة لها .

وأهم مراكز التبشير في جزيرة (سولاويس) مدينتان
 (توموهون TOMOHON) في مقاطعة (سولاويس) الشمالية ،
 حيث توجد فيها كلية للاهوت تابعة لجامعة (ويناس
 WENAS) النصرانية التي تخرج منها كثير من القسيسين و
 المبشرين في (سولاويس) وجزر اندونيسيا الشرقية . ويقع^(٥)
 في المدينة أيضا المكتب المركزي للكنيسة المسيحية الانجيلية
 في (ميناهاسا) (GMIM) أقوى الكنائس البروتستانتية
 وأقدمها في شرق اندونيسيا . وتقع قرب المدينة بلدة^(٦)

-
- (١) مجلس الكنائس الاندونيسى في عامه الخامس والعشرين ، ص ١٢٤ .
 - (٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٢ .
 - (٣) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٧٩ - ١٨٠ .
 - (٤) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٤٣ .
 - و: مجلس الكنائس الاندونيسى في عامه الخامس والعشرين ، ص ١١٧ .
 - (٥) نفس المرجع الأول ، ص ١٤٣ .
 - (٦) مجلس الكنائس الاندونيسى في عامه الخامس والعشرين ، ص ١١٨ .

(بينيلينغ PINELENG) التى يوجد فيها معهد عال لاعداد القسيسين والمبشرين الكاتوليكيين (SEMINARI TINGGI) . كما يوجد فى (توموهون) أيضا معهد المعلمين النصارى (P G A A K) ، وهو المعهد الذى أعد المبشرين غير الجامعيين وتابع للكنيسة المسيحية الانجيلية فى (ميناهاسا) (MINAHASA) . ويوجد (١) مركز أقل أهمية وهو مدينة (أوجونغ پاندانج UJUNG PANDANG) عاصمة (سولاويس) الجنوبية حيث توجد كلية اللاهوت . وقد تخرج منها منذ انشائها عام ١٩٥٢ م (١٢٧٢ هـ) قسيسون ومبشرون عاملون فى (سولاويس) وجزر اندونيسيا الشرقية . وهذه الكلية تابع للكنيسة البروتستانتية . ويقع (٢) فى هذه المدينة أيضا مكتب رئيس أساقفة الكنيسة الكاتوليكية فى (سولاويس) وجزر اندونيسيا الشرقية الذى يشرف على المبشرين الكاتوليكين فى هذه المنطقة .

ويعتبر أهم مراكز التبشير فى جزر (نوساتينغارا) مدينة (ايندى ENDE) فى جزيرة (فلوريس) ، حيث يوجد فيها مكتب رئيس أساقفة الكنيسة الكاتوليكية لجزر (نوساتينغارا) ، ويوجد فى بلدة (ليداليرو LEDALERO) القريبة منها المعهد العالى الكاتوليكي لاعداد القسيسين والمبشرين (SEMINARI TINGGI) . وقد تأسس هذا المعهد عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) ، وتخرج منه كثير من القسيسين الكاتوليكين الاندونيسيين العاملين (٣) فى جزر (نوساتينغارا) .

وأهم مراكز التبشير فى جزر (مالوكو) هو مدينة (أمبون) عاصمة الجزر ، حيث توجد فيها كلية اللاهوت (SEKOLAH THEOLOGIA TINGGI) (٤) والمكتب المركزى للكنيسة البروتستانتية (٥) فى (مالوكو) (GEREJA PROTESTAN MALUKU) .

(١) المتعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس الى اندونيسيا ، ص ٨٠ ، ١٤٢٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٤٢ .

(٣) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١١٤ .

(٤) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، ص ١٤٢ .

(٥) مجلس الكنائس الاندونيسى فى عامه الخامس والعشرين ، ص ١١٩ .

وأما أهم مراكز التبشير في جزيرة (إيريان) القريبة فهو مدينة (جاياپورا JAYAPURA) عاصمة الجزيرة . ويوجد فيها المكتب المركزي للكنيسة النصرانية الانجيلية في (إيريان) الغربية (GEREJA KRISTEN INJILI DI IRIAN JAYA)^(١) كما يوجد في بلدة (أبيهپورا ABEPURA) القريبة منها معهد المبشرين (SEKOLAH PENGINJIL) وكلية اللاهوت SEKOLAH THEOLOGIA TINGGI) التابعة للكنيسة المذكورة . ويوجد في مدينة (جاياپورا) أيضا المعهد العالي الكاثوليكي لاعداد القسيسين والمبشرين (SEMINARI TINGGI)^(٢) كما توجد فيها أغلب المكاتب الرئيسية للجمعيات التبشيرية الأجنبية التي لها نشاط تبشيري في هذه الجزيرة . وقد بلغ عددها ٢٦ جمعية^(٣) .

وجدير بالذكر أن أغلب المعاهد والكليات التي تم فيها اعداد المبشرين أنشئت وامتمرت في نشاطها بتمويل خارجي . وتارة بلغ حجم المساعدات الخارجية التي وصلت اليها ٩٥٪^(٤) من مجموع ميزانيتها السنوية . فكلية اللاهوت (دوتا واشانا) الواقعة في مدينة (جكجاكرتا) مثلا - ٨٥٪ من مجموع نفقاتها السنوية وردت من خارج اندونيسيا . وتعتبر من أحسن الكليات اللاهوتية النصرانية في اندونيسيا . وتقع مبانيها على أرض في وسط المدينة ماحتها هكتاران ، منها المبنى الرئيس للإدارة والدراسة ، ومبنى المكتبة ، ومبنى المحاضرات العامة ، وثلاثة مبان للسكن الداخلي للطلاب ، ومدة منازل للمدرسين . وتقع أمام المبنى الرئيسي للكلية على الجانب الآخر من الشارع

-
- (١) مجلس الكنائس الاندونيس في عامه الخامس والعشرين ، ص ١١٩ .
 (٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٤٣، ٨٠ .
 (٣) نفس العرجع ، ص ١٠٢ - ١٠٣ .
 (٤) نفس العرجع ، ص ١٤٣ .
 (٥) نفس العرجع ، نفس الصفحة .

كنيسة پروتستانتية ، ومدة الدراسة فيها ست سنوات ، أربع سنوات لنيل البكالوريوس ثم سنتان لنيل الماجستير . وضمت هذه الكلية عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) ١٢١ طالبا وطالبة يدرسون (١)
٢٨ مدرسا خمسة منهم أوروبيون .

ومعاهد التبشير في اندونيسيا مهتمة بدراسة الدين الاسلامي واللغة العربية . ففي كلية اللاهوت (دوتا واشانا) مادة الدين الاسلامي مقررة على طلاب السنة الثانية في مرحلة البكالوريوس . وأما اللغة العربية فمقررة على طلاب مرحلة الماجستير ففى منتبها المنهجيتين . وفي كلية اللاهوت (SEKOLAH THEOLO- GIA TINGGI) في (جاكرتا) قسم منهج دراستها للدين الاسلامي على ثلاثة أقسام : الدين الاسلامي ، والدين الاسلامي في اندونيسيا ، والدين الاسلامي من خلال لقاءه بالانمرانية . (٢)

ب - المنظمات التبشيرية .

للمبشرين في اندونيسيا منظمات كثيرة بعضها ، اندونيسية وبعضها أجنبية . ويمكن تقسيم هذه المنظمات بعد استقلال اندونيسيا الى ثلاثة أقسام :
أ - منظمات تخضع لاشراف المجلس الأعلى لرعاية الكنائس في اندونيسيا (M A W I) . وهي المنظمات التبشيرية الكاثوليكية سواء كانت خارجية أجنبية أو داخلية اندونيسية . فجميع المبشرين الكاثوليكين خاضعون لاشراف هذا المجلس .
ب - منظمات تخضع لاشراف مجلس الكنائس الاندونيمى (DGI) وهي المنظمات التبشيرية البروتستانتية التى انبثقت عن الكنائس الاندونيمية من أعضاء هذا المجلس والهيئات التى

-
- (١) من المشاهدات والمعلومات التى جمعتها حينما زرت هذه الكلية في يونيو عام ١٩٧٨ م ويوليو عام ١٩٨٠ م .
(٢) من المعلومات التى جمعتها وقت زيارتي لها .
(٣) الكنيسة النمرانية الاندونيمية في (جاوا) الوسطى ، ص ١١٤ -

تعاونت معها .

ح - منظمات لاتخضع لأشرف المجلسين . وهي المنظمات التبشيرية التي انبثقت عن الكنائس البروتستانتية من غير أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) أو الهيئات التي تعاونت معها .

١ - المنظمات التبشيرية الكاثوليكية .

يتشكل المجلس الأعلى لرعاية الكنائس في اندونيسيا (MAWI) من جميع أساقفة الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ورؤساء الأساقفة فيها . ويرأسه الكاردينال رئيس الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا . وتنشق من هذا المجلس لجنة تنفيذية من سبعة أعضاء يختار منهم رئيسها . ورئيس المجلس واللجنة منذ عام ١٩٦٥ (١٣٨٥ هـ) الكاردينال (دارمويونو DARMOWUNO)^(١) . وجميع القسيسين والرهبان الكاثوليكين العاملين في اندونيسيا خاضعون لهذا المجلس باعتباره قيادة الكنيسة الكاثوليكية فيها . وكذا جميع المنظمات التبشيرية العاملة فيها .

وتقسم الكنيسة الكاثوليكية اندونيسيا الى سبع مناطق كبيرة يرأس كلا منها رئيس الأساقفة . وتقسم كل منطقة الى مناطق صغيرة يرأس كلا منها أسقف . وتقسم كل منطقة صغيرة الى مناطق أصغر يرأس كلا منها قسيس . والمناطق السبعة المذكورة هي :

١ - جزيرة (سومطرا) . ويرأسها رئيس الأساقفة المقيم في (ميدان) عاصمة مقاطعة (سومطرا) الشمالية . وتنقسم المنطقة الى ست مناطق صغيرة .

٢ - (جاكرتا) و (جاوا) الغربية . ويرأسها رئيس الأساقفة المقيم في (جاكرتا) . وتنقسم الى ثلاث مناطق صغيرة .

_____ .

(١) المجلس الأعلى لرعاية الكنيسة في اندونيسيا في عهده من ٢٧ - ٢٩ .

- ٣ - (جاوا) الوسطى والشرقية • ويرأسها الكاردينال المقيم في
(سيمارانغ) عاصمة (جاوا) الوسطى • وتنقسم إلى أربع
مناطق صغيرة •
- ٤ - جزيرة (كاليمانتان) • ويرأسها رئيس الأساقفة المقيم في
(پونتيناك PONTIANAK) عاصمة (كاليمانتان) الغربية •
وتنقسم إلى ست مناطق صغيرة •
- ٥ - جزيرة (سولاوي) وجزر (مالوكو) • ويرأسها رئيس الأساقفة
المقيم في (أوجونغ پاندانغ) عاصمة (سولاوي) الجنوبية •
وتنقسم إلى ثلاث مناطق صغيرة •
- ٦ - جزر (نوساتينغارا) • ويرأسها رئيس الأساقفة المقيم في
(ايندى) بجزيرة (فلوريس) • وتنقسم إلى سبع مناطق صغيرة •
- ٧ - جزيرة (ايربان) الغربية • ويرأسها رئيس الأساقفة المقيم
في (ميراوكي MERAUKE) • وتنقسم إلى أربع مناطق صغيرة •^(١)
- ومن المنظمات الكاثوليكية التي لها نشاط تبشيري في
اندونيسيا : الـباء اليسوعيون ، والكرمليون ، والفرنسيسكان ،
والكابوسين ، والصلب المقدس ، واللاماريين • ومن منظمات^(٢)
الرهبان : الاخوة ألويسيوس (ALOYSIUS) ، وجمعية مريم
العذراء (S.P. MARIA TAK BERNODA) و (عباد المسيح^(٣)
HAMBANG KRISTUS) • ومن جمعيات الراهبات : الاخوات
(أرسولين URSULIN) و (كارولوس بوروميس CAROLUS
BOROMEUS) ، و (أتباع يسوع PENGIKUT YESUS) و
(سانتو فرانسيسكوس SANTO FRANSISKUS) و (خادما^(٤)
المسيح ABDI DALEM SANG JESUS) • وهذه المنظمات

(١) انظر : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ • هيوكين ،
الخريطة الملحق في آخر الكتاب •

(٢) نفس المرجع ، ص ١١٢ •

(٣) نفس المرجع ، ص ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢١ •

(٤) نفس المرجع ، ص ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١ •

قد بدأت نشاطها منذ العهد الاستعماري ، وبعضها قد بدأت
نشاطها قبل حلول القرن الرابع عشر الهجري . وهي منظمات^(١)
بهيئة ذات مسحة صوفية ، ثلاث منها أنشئت في اندونيسيا
وهي : (عباد المسيح) و (أتباع يسوع) و (خادمت المسيح) .
والباقية أنشئت في الخارج ثم أصبحت لها فروع في اندونيسيا
وأعضاء اندونيسيون وكل هذه المنظمات تخص القسيسين والراهبين
والراهبات . وأعضاؤها عاملون في الهيكل التنظيمي للكنيسة
الكاثوليكية . وهم نشطون في التبشير بالكاثوليكية^(٢) .

والمساعدات الخارجية للكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية
ونشاطها التبشيري تأتى عن طريق (الفاتيكان) مقر (البابا) الكاثوليكي ،
وتوجد سفارة لها في (جاكرتا) . وهذه السفارة تعمل باسم
(البابا) فهي التي تشرف على الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا
وتنظم المساعدات الخارجية لها وتختار الأشخاص الأجانب
التي تعمل فيها .

وتوجد أيضا هيئات كاثوليكية أجنبية تتعاون مباشرة
مع المجلس الأعلى لرعاية الكنائس (M A W I) في نشاطها
التبشيري ، ومنها :

١ - (خدمات المعونات الكاثوليكية - CATHOLIC RELIEF SER-
VICE) . وعنوان مكتبها نفس عنوان مكتب المجلس الأعلى

لرعاية الكنيسة (MAWI) : ٨ شارع تامان شوت موتيا

8 (JALAN TAMAN CUT MUTIA) في مدينة (جاكرتا) .

وتعمل في مجال المساعدات الصحية والزراعية والغذائية .

وهي هيئة كاثوليكية أميركية عملت في اندونيسيا منذ
(٣)

عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) .

(١) انظر: تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١١٢ ،

١١٦ - ١١٧ ، ١٢١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٠٢ ، ١١٦ ، ١٢١ .

(٣) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٧٢ - ١٧٤ .

- ٢ - (مجلس التبشير الطبي الكاثوليكي CATHOLIC MEDICAL MISSION BOARD) وعنوانها مثل الهيئة السابقة .
وهذه الهيئة كاثوليكية أميركية تقوم بتوزيع المواد الغذائية والأدوية للمحتاجين وتوزيع المعدات الطبية للأطباء الكاثوليكين .
وتقوم أيضا بعلاج المرضى الفقراء^(١) مجاناً .
والمؤسسات الكاثوليكية الاندونيسية التي لها نشاط ذو صبغة تبشيرية - مثل المستشفيات والمدارس ونحوها - تعمل تحت هيئات مستقلة عن الكنيسة من حيث التنظيم والإدارة إلا أن رجالها يتقيدون بتوجيهات الكنيسة . وهذه الهيئات كثيرة جداً ، وفي (جاكرتا) وحدها يوجد أكثر من ثلاثين هيئة أغلبها تعمل في مجال التعليم . وهذه أسماء بعض الهيئات وعناوينها في (جاكرتا) :
١ - جمعية شرا دادا (PERKUMPULAN STRADA) ، ٨٨ شارع غونونغ ساهاري (JALAN GUNUNG SAHARI 88) .
٢ - بودي موليا (BUDI MULIA) ، ٩١ شارع غونونغ ساهاري (JALAN GUNUNG SAHARI 91) .
٣ - ماردويجانا (MARDIWIJANA) ، ٢٠ شارع ميرديكا تيمور (JALAN MERDEKA TIMUR 2) .
٤ - بوديميمورا (BUDI SISWA) ، ٦٤ شارع مينتينغ رايلا (JALAN MENTENG RAYA 64) .
٥ - ساتيا باكتي (SATYA BHAKTI) ، ٢ شارع بوس (JALAN POS 2) .
٦ - نيتيا باكتي (NITYA BHAKTI) ، ٢٩ شارع جواندا (JALAN JUANDA 29) .
٧ - آدي باكتي (ADI BHAKTI) ، ٧٦ شارع أوتواسكندر ديناتا (JALAN OTTO ISKANDAR DINATA 76) .

٥

(١) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٧٦ .

(٢) تقارير مؤتمر الكاثوليكين الاجتماع في أسقفية

(جاكرتا) ، ص ١٥٨ - ١٥٩ .

- ٨ - أننتا باکتی (ANANTA BHAKTI) ، ٧٥ شارع أغوس سالم
 • (JALAN AGUS SALIM 75)
- ٩ - باکتی أوتاما (BHAKTI UTAMA) ، ٢ شارع بودی کیمولیان
 • (JALAN BUDI KEMULYAAN 2)
- ١٠ - دارما وانیتا (DHARMA WANITA) ، ٢ شارع دویوارنا
 • (JALAN DWIWARNA 2)
- ١١ - تاراکانیتا (TARAKANITA) ، ١٧ شارع سونفی سامباس
 الثالث کیمپوران بارو (JALAN SUNGAI SAMBAS III)
 • (/ 17 KEBAYORAN BARU)
- ١٢ - بودایا (BUDHAYA) ، ١٥٠ شارع ماترامان رایا
 • (JALAN MATRAMAN RAYA 15 A)
- ١٣ - سانجایا (SANJAYA) ، ١١ شارع سیرانغ
 JALAN (SERANG 11)
- ١٤ - میلانیا (MELANIA) ، ٨٦ شارع بانغلیماپولیم الخامس
 کیمپوران بارو (JALAN PANGLIMA POLIM V/ 86 KEB -)
 • (YORAN BARU)
- ١٥ - جمعیة سانتو یوسف (PERKUMPULAN SANTO YUSUF)
 ، ٧ شارع کاتیدرال (JALAN KATEDRAL 7)
- ١٦ - جمعیة فیننتیوس (PERKUMPULAN VINCENTIUS)
- ١٣٤ شارع کرامات رایا (JALAN KRAMAT RAYA 134)
- ١٧ - سانفار پراتیوی (SANGGAR PRATIVI) ، ١٥٠ شارع
 کمیری (JALAN KEMIRI 15 . A)

٢ - المنظمات التبشيرية التي يشرف عليها مجلس الكنائس الاندونيسی

• (D G I)

یتشکل مجلس الكنائس الاندونيسی (D G I) من أربع وأربعین
 كنيسة بروتستانتيه هامة ، وله فروع في عواصم المقاطعات

- الهامة . والمجلس هيئة تنفيذية مكونة من أربعة عشر عضواً
من كبار الشخصيات البروتستانتية في اندونيسيا . فمن أعضاء
الهيئة في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري : الدكتور
ليمينا (DR. J. LEIMENA) والدكتور هارديدي (DR. T. D. PARDE-
DE
وهما وزيران سابقان في عهد (سوكارنو) ، ورائسوس براويرو
(RADIUS PRAWIRO) وهو وزير التجارة في ذلك الوقت
ووزير المالية في الوقت الحاضر . وتتبع المجلس أقسام
يعمل فيها رجال من خارج المجلس متخصصون في عملهم ، ومنها :
١ - قسم توحيد الكنائس والشؤون الدينية (DEPARTEMEN
KEESAAN DAN KESAKSIAN)
٢ - قسم الشؤون المالية (DEPARTEMEN KEUANGAN DAN PER-
BENDAHARAAN)
٣ - قسم التربية والاعلام - DEPARTEMEN PENDIDIKAN DAN KOMU-
NIKASI .
٤ - قسم الخدمة والتنمية (DEPARTEMEN PELAYANAN DAN PEM-
BANGUNAN)
٥ - هيئة البحوث والطراقات (LEMBAGA PENELITIAN DAN STU-
DI)
٦ - هيئة التخطيط (DHARMA CIPTA)
٧ - لجنة العمل الموحد للتبشير (PROGRAM AKSI BERSAMA
UNTUK MISSION) (٢)

ولأعضاء المجلس من الكنائس أعمال تبشيرية واسعة في جميع
المجالات : التعليم والمحة والخدمات الانسانية الأخرى ونشر
الكتب وغيرها . وفيما يلي أهم هذه الكنائس وعناوين
مكاتبها المركزية : (٣)

- (١) تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس
الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢١٥ .
(٢) نفس المرجع ، ص ٢١٢ - ٢١٣ .
(٣) مجلس الكنائس الاندونيسي في عامه الخامس والعشرين ، ص ١١٧ -

- ١ - كنيسة (باتاك) النصرانية البروتستانتية (HURIA KRISTEN BATAK PROTESTAN) ، پياراجا - تاروتونغ - سومطرا الشمالية (PEARAJA - TARUTUNG, SUMATERA UTARA.) .
- ٢ - كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية (GEREJA BA-TAK KARO. PROTESTAN) ، جالان كابتن پالا بانغون ، كابان جا هي ، سومطرا الشمالية (JALAN KAPTEN PA-LA BANGUN, KABAN JAHE, SUMATRA UTARA.)
- ٣ - الكنيسة التبشيرية في (كاليمانتان) (GEREJA KALI MANTAN EVANGELIS) ، ٨ شارع سوديرمان ، بنجرماسين (JALAN SUDIRMAN 8, BANJARMASIN.)
- ٤ - الكنيسة المسيحية الانجيلية في (ميناهاسا) (GEREJA MASEHI INJILI MINAHASA) ، توموهون - ميناهاسا (TOMOHON - MINAHASA) .
- ٥ - كنيسة (توراجارانتياو) (GEREJA TORAJA RANTEPAO) ، ٣٠ شارع تامان باها غيارانتياو ، سولاويسي الجنوبية (JALAN TAMAN BAHAGIA 30, RANTEPAO, SULAWASI SELATAN)
- ٦ - الكنيسة النصرانية البروتستانتية في (سيمالونغون) (GEREJA KRISTEN PROTESTAN SIMALUNGAN) ، ١٤ شارع الجنرال سوديرمان ، پيماتانغ سيانتار (JALAN JENDERAL SUDIRMAN 14, PEMATANG SIANTAR)
- ٧ - الكنيسة البروتستانتية في (مالوكو) (GEREJA PROTES TAN MALUKU) ، شارع امام بونجول - أمبون (JALAN IMAM BONJOL - AMBON)
- ٨ - الكنيسة النصرانية الانجيلية في (ايربان) الغربية (GEREJA KRISTEN INJILI DIIRIAN) ، شارع أرغاهورا ، جايا پورا (JALAN ARGAPURA JAYA PURA)
- ٩ - الكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى (GE REJA KRISTEN INDONESIA JAWA TENGAH) ، شارع واهدين ، جكجا كرتا (JALAN WAHIDIN 25, JOK-JAKARTA)

١٠ - الكنيسة النصرانية في (پاسوندان) (GEREJA KRIS -)
 (TEN PASUNDAN) ، ٩٣ شارع پاسير كاليكى ،
 باندونغ (JALAN PASIR KALIKI 93 , BANDUNG)

ولكل كنيسة من أعضاء المجلس مؤسسات تعمل في مجالات
 التبشير الجديدة . فالكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا)
 الوسطى وحدها يتبعها أكثر من عشر مؤسسات تعمل في حقل
 التعليم والصحة والخدمات في مقاطعة (جاوا) الوسطى و
 (جكجاكرتا) . وكل هذه الكنائس تتعاون مع كنيسة أو جمعية
 تبشيرية أجنبية وبخاصة الجمعية التي بذرت النصرانية
 وأنشأت هذه الكنيسة الاندونيسية . وفيما يلي أسماء بعض
 تلك الجهات الأجنبية :

- ١ - مجلس التبشير العالمى (- INTERNATIONAL MISSIONARY COUNCIL) . وقد بدأت هذه الهيئة العالمية
 تعاونها مع كنيسة (باتاك) النصرانية البروتستانتية
 من عام ١٩٤٨ م (١٣٦٧ هـ) .^(٢)
- ٢ - المجلس اللوثرى الوطنى (- NATIONAL LUTHERAN COUNCIL) . وهو هيئة أميركية للبروتستانتين اللوثرين ،
 وتشجعها لجنة لمساعدة الكنائس الشابة والأرماليات
 اليتيمة (COMMISSION ON YOUNGER CHURCHES AND ORPHANED MISSIONS) . وقد بدأت نشاطها في
 مساعدة الكنائس البروتستانتية والجمعيات التبشيرية
 من عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) .^(٢)
- ٣ - اتحاد العالم اللوثرى (- LUTHERAN WORLD FEDERATION) . وهو هيئة عالمية للكنائس البروتستانتية
 اللوثرية . وتعتبر كنيسة (باتاك) النصرانية البروتستانتية

(١) انظر: الكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، الملاحق أ - ي .
 (٢) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١٧٣ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ١٧٢ - ١٧٣ .

وبعض الكنائس في (مومطرا) الشمالية أعضاء لهذا الاتحاد
(١)
من عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) .

٤ - خدمة عالم الكنيسة (CHURCH WORLD SERVICE)
هيئة عالمية بروتستانتية تقدم المعونات الغذائية
والخدمات التخصصية في المشروعات الاقتصادية وتتعاون
مع مجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) وكذا مع كنيسة
(باتاك) النصرانية البروتستانتية . وقد بدأت نشاطها
(٢)
(٣)
في اندونيسيا عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) .

٥ - اللجنة المركزية للمennonيت (CENTRAL MENNONITE COM-
MITTEE) . بدأت نشاطها عام ١٩٤٧ م (١٣٦٦ هـ) وتقوم
بإعطاء المنح الدراسية للطلاب وتقديم مساعدات طبية
وتوزيع الأدوية . وتتعاون مع الكنيسة النصرانية الاندونيسية
(٤)
(موريا) (GEREJA KRISTEN MURIA INDONESIA) .

٣ - المنظمات التبشيرية البروتستانتية خارج مجلس الكنائس

الاندونيسي .

ذكر تقرير هيئة البحوث والدراسات التابعة لمجلس الكنائس
الاندونيسي (DGI) أنه توجد في اندونيسيا ١٢٣ كنيسة
غير كاثوليكية لم تزل خارج المجلس وتوجد ٣٧ جماعة
أخرى لم تزل تحت رعاية الجمعيات التبشيرية الأجنبية .
(٥)
وذلك عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) .

-
- (١) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١٧٤ .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ١٧٨ - ١٧٩ .
 - (٣) غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٧٥ .
 - (٤) نفس المرجع ، ص ١٧٧ .
 - و : التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٢ .
 - (٥) نفس المرجع الثاني ، ص ٩٥ - ١٠٣ ، ١٠٨ - ١١٠ .

وهذه الكنائس والجماعات تعمل في النشاط التبشيري بدون تنسيق وبدون إشراف من قبل مجلس الكنائس الاندونيسية (DGI). وبعض هذه الكنائس كبيرة ولها عشرات الألوف من الأتباع منتشرة في مناطق عديدة، كما أن لها نشاطا واسعا في مجالات التبشير العديدة. وبعض هذه الكنائس متعاونة مع الهيئات التبشيرية الأجنبية وتلقّت مساعدات من هذه الهيئات. وذكر تقرير هيئة البحوث والدراسات أن ٢٧ هيئة أجنبية تعاونت مع هذه الكنائس، ثلاث منها هيئات أسترالية، وهيئتان منها هولنديتان، وثلاث منها هيئات عالمية. وأما الهيئات الأخرى فأميريكية. (١) وأهم الكنائس المذكورة هي: (٢)

- ١ - الكنيسة النصرانية البروتستانتية الاندونيسية
(GEREJA KRISTEN PROTESTAN INDONESIA)
ومكتبها المركزي في (بيمانانغ سيانتار) .
- ٢ - خيمة الانجيل الكنيسة المسيحية الاندونيسية
(KEMAH INJIL GEREJA MASEHI INDONESIA)
ومكتبها المركزي في (جاكرتا) .
- ٣ - الكنيسة المسيحية الأذنتية اليوم السابع
(GEREJA MASEHI ADVEN HARI KETUJUH)
ومكتبها المركزي في (جاكرتا) .
- ٤ - الكنيسة البنتاكوستية في اندونيسيا
(GEREJA PENTAKOSTA DI INDONESIA)
ومكتبها المركزي في (جاكرتا) .
- ٥ - الكنيسة البنتاكوستية الاندونيسية (GEREJA PENTAKOSTA INDONESIA)
ومكتبها المركزي في (بيمانانغ سيانتار) .

(١) التعب والكفاح، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا، ص ١٠٢ - ١٠٣ .
(٢) نفس المرجع، ص ٩٥ ، ١٠٨ .

وأما الهيئات الأجنبية التي تعاونت مع الكنائس من غير أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى فمنها ما يلي (١)

١ - الاتحاد التبشيري والنصراني (CHRISTIAN & MISSIONARY ALLIANCE) وهو هيئة أميركية نشطت في (إيريان) الغربية ، و (كاليمانتان) الغربية ، و (نوساتينغارا) منذ عام ١٩٢٩ م (١٣٤٧ هـ) .

٢ - الجمعية التبشيرية المعمدانية الأسترالية (AUSTRALIAN BAPTIST MISSIONARY SOCIETY) . وهي هيئة تبشيرية أسترالية تعمل في (إيريان) الغربية منذ عام ١٩٥٦ م (١٣٧٦ هـ) .

٣ - الجماعة الإصلاحية الهولندية (NETHERLANDS REFORMED CONGREGATION) . وهي جمعية تبشيرية هولندية تعمل في (إيريان) الغربية منذ عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) .

٤ - كنيسة المسيح (CHURCH OF CHRIST) . وهي هيئة أميركية تعمل في (إيريان) الغربية منذ عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) .

وأغلب الهيئات الأجنبية التي تعاونت مع الكنائس من غير أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى ينحصر نشاطها في جزيرة (إيريان) الغربية و (كاليمانتان) (٢) .

ج - مصادر تمويل التبشير .

لم يكن النصارى الاندونيسيون أغنياً حتى يقدروا أن يتحملوا

(١) النعب والكفاج ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٢) نفس المرجع ، نفس المفتحين .

نفقات جميع المشاريع التبشيرية في اندونيسيا ، فهم ممثل
المسلمين فيها أغلبهم فقراء ، واعترف أحد الباحثين العالميين
في مجلس الكنائس الاندونيسى أن « الشئون المالية لاتزال
القضية التى تحتاج الى حل لدى الكنائس » ، وأن من أسباب
ذلك « تدنى معدل دخل أعضائها » (١)

وكانت الكنائس النصرانية تعتمد كلياً فى نشاطها وتنفيذ
مشاريعها فى العهد الاستعماري على الأموال التى تقدمها اليها
الهيئات التبشيرية الأجنبية والمساعدات من قبل الحكومة
الاستعمارية . وقال أحد الباحثين فى كلية اللاهوت (SEKO-
LAH THEOLOGIA TINGGI) فى (جاكرتا) فى بيان ذلك :

((يمكن أن يقال أن تكاليف الكنيسة فى عهد نشاطها
قبل الحرب العالمية الثانية دفعتها الهيئات التبشيرية الأجنبية
والحكومة الاستعمارية الهولندية . كان ما قدمه النصارى من
أعضاء الكنيسة قليلاً جداً أو شيئاً لا يذكر . لاسيما اذا كانت
الكنيسة تابعة للحكومة فان المسئولين فيها اعتمدوا
كلياً على التمويل الحكومى . وفى مثل هذه الظروف فان النصارى
كانوا لا يفكرون اطلاقاً فى تنمية الشعور بالمسئولية من أجل
تحمل النفقات اللازمة لكنائسهم)) (٢)

وحاولت الكنائس النصرانية قبل استقلال اندونيسيا
أن تقف على أقدامها وتعتمد على أنفسها فى التمويل الا أنها
لم تفعل فى ذلك . ان مرض « الاعتماد على الغير قد شامى
فى العهود الطويلة ومن الصعب ازالته فى زمن قصير » . (٣)

(١) مشاركة النصارى الاندونيسيين فى مجال الاقتصاد منذ الاستقلال ، پ .
ناسوتيون ، ضمن كتاب : مشاركة النصارى فى بناء الوطن فى اندونيسيا ،
ص ٢١٢ . (بالاندونيسية)

PARTISIPASI KRISTEN INDONESIA DI BIDANG EKONOMI SEJAK
KEMERDEKAAN, Drs. P. Nasution, dalam : PARTISIPASI KRISTEN
DALAM NATION BUILDING DI INDONESIA, Editor: Dr. W. B. Sidja-
bat, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1968, p. 212 .

(٢) مصدر تمويل الكنيسة ، ايوان ستيفانى أركادى ، ص ٢٠ (بالاندونيسية)
SUMBER PEMBIAYAAN GEREJA, Iwan Stephane Arkady, BPK Gu-
nung Mulia, Jakarta, 1976, p. 20 .

(٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

وهذا الوضع عم جميع الكنائس النصرانية الا الكنائس الميمنية
وكنيسة (باتاك) النصرانية البروتستانتية (H K B P)
والكنيسة المسيحية الانجيلية في (ميناهاسا) (G M I M)
التي استطاعت أن تنفق على نفسها منذ عهد الاحتلال الياباني
(١) وأيام حرب الاستقلال.

وفي عهد الاستقلال لم تنزل الكنائس النصرانية تتلقى مساعدات
(٢) مالية من الهيئات التبشيرية الأجنبية ، ولها علاقة وثيقة بها ،
ولم تنزل ((فقيرة لاتستطيع أن تنفق ما يكفي لأنفسها . والدليل
على ذلك أن كثيرا من الهيئات التبشيرية لم تنزل تعيينات
على المساعدات الخارجية ، مثل : مجلس الكنائس الاندونييسي
(D G I) ، وكلية اللاهوت في (جاكرتا) (S T T) ، وهيئة النشر
النصرانية (B P K) ، وهيئة الكتاب الاندونيسية (L A I) ،
وجامعة (اندونيسيا) النصرانية (U K I) . (((٣)

ويمكن لنا أن نقسم الهيئات والمشاريع التبشيرية التي
نوعين : مالها صفة تبشيرية بحتة ، ومالها صفة خدمة
اجتماعية . فالأولى مثل : مجلس الكنائس الاندونييسي وكلية
اللاهوت وبنا * مبانيها ، والثانية مثل : المدارس والمستشفيات
وبنا * مبانيها .

أما الأولى فأهم مصادر تمويلها من خارج البلاد . فلم
تنزل أغلب الكنائس النصرانية في اندونيسيا تعتمد في تمويل
مشاريعها ونشاطها على ما قدمته الكنائس والهيئات التبشيرية
الأجنبية . وكانت ما جمعتها من أعضائها من الأموال لا يمثل
الجزء اليسير من وارداتها .

-
- (١) مصدر تمويل الكنيسة ، ايوان ستيغاني أركادي ، ص ٢٠ - ٢١ .
(٢) نفس المرجع ، ص ٢٢ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٢١ - ٢٢ .

فمجلس الكنائس الاندونييسى (D G I) قد تلقى أموالاً من

الكنائس والهيئات الأجنبية فى الأعوام التالية كما يلى :

عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ)	١٦٠ ١٦٩ ١٩٧	روبية اندونيسية ،
وعام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ)	٢٨٦ ٠١٢ ٤٣٣	روبية اندونيسية ،
وعام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ)	٥١٢ ٨٥٥ ٣١٣	روبية اندونيسية ،
وعام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ)	٧٤٥ ١٦٢ ١١٦	روبية اندونيسية ،
وعام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ)	٧١١ ٥٢٦ ٢١٢	روبية اندونيسية ، (١)

وكانت هذه المبالغ تمثل ٩٠ ٪ من جميع وارداته ، ولم
تف المصادر الداخلية الا بـ ١٠ ٪ من احتياجاته . (٢)

وكانت المساعدات الخارجية تمثل ٩٦ ٪ من وارداته عام
١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) . (٣)

وعلى تقرير هيئة البحوث والدراسات التابعة لمجلس

الكنائس الاندونييسى على هذا الوضع بقوله : (٤)

((ان أكثر من ٩٠ ٪ من ميزانية مجلس الكنائس

الاندونييسى تعتمد على المساعدات من خارج البلاد .

وأما مشاريع المجلس فمماثلة فى المائة تعتمد على

التمويل الخارجى . وهذا الوضع خطير لأن توقف المساعدات

الخارجية يؤدى الى انهيار هيكل المجلس ووظيفته . وهذه

المساعدات الكثيرة من الخارج توهن همة الكنائس أعضاء

المجلس لمصانفته وتشل المعامى من أجل وقوفه على

(٤)

لدميه .))

•

(١) كانت ألف روبية اندونيسية تساوى عشرة ريالات فى ذلك الوقت .

(٢) من (سياختر) الى (سالاتيفا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم

الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونييسى الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٨٩ .

(٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس فى اندونيسيا ، ص ٦٠٧ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٦٠٦ .

ولم يختلف الوضع لدى أحد أعضاء المجلس الكنيسة
النصرانية في (هاغوندا ن) (G K P) . فقد بلغت واردات
الكنيسة فيما بين عام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) الى عام ١٩٧٣ م (١٤٢٩٢ هـ)
كما يلي :

عام ١٩٦٩ م ٩٧٤ ٨٠٥ روبية ، وحجم المساعدات الخارجية ٦٩٪
وعام ١٩٧٠ م ٢ ٢١١ ٦١٢ روبية ، وحجم المساعدات الخارجية ٨٦٪
وعام ١٩٧١ م ٢ ١٦٢ ١٧٧ روبية ، وحجم المساعدات الخارجية ٧٩٪
وعام ١٩٧٢ م ١ ٦٤٥ ٤٢٨ روبية ، وحجم المساعدات الخارجية ٧٨٪
وعام ١٩٧٣ م ٢ ٧١٠ ٢٦٩ روبية ، وحجم المساعدات الخارجية ٦٢٪
وجاءت المساعدات الخارجية لها من مجلس التبشير لكنيسة
(هيرفومد) الهولندية (RAAD VOOR DE ZENDING DER
(NEDERLANDSE HERVORMDE KERK) وارما ليات (باسل)
(١)
(BASEL MISSION) السويسرية .

وفي كلية اللاهوت (STT) في (جاكرتا) كانت المساعدات
الخارجية على نوعين :

الأول : المدرسون الأجانب ، وهم خمسة من مجموع ١١ أستاذ
متفرغا في الكلية ، وقد دفعت رواتبهم الهيئات الأجنبية
التي أرسلهم .

الثاني : المساعدات المالية . وقد بلغ حجمها عام ١٩٧١ م
(١٣٩١ هـ) ١٥ ٢٨١ ٠٨٠ روبية ، وكانت تمثل ٥٢٪ من
(٢)
وارداتها .

وأما الثانية - وهي الهيئات والمشاريع التي لها وجه
خدمة اجتماعية - فالتكاليف الروتينية للهيئات والمشاريع
التي لها مردود مالي - مثل : المدارس والمستشفيات -

(١) الكنيسة النصرانية في (هاغوندا ن) ، ص ١٢٩ - ١٤٠، ١٤٤ .

(٢) الكنيسة الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ١٠٩ - ١١٠ .

أغلبها مأخوذة من وارداتها الروتينية والمساعدات المالية من الحكومة .
وإذا لم تكفيها لجاء المسئولون فيها الى جمع التبرعات .
وأما التكاليف غير الروتينية - مثل بناء المباني وشراء
الأجهزة الطبية - فإذا كانت باهظة اعتمدوا على المساعدات
التي تقدمها الهيئات الأجنبية .

فمؤسسة (ميلانيا) الكاثوليكية التي تأسست عام ١٩٢٥ م
(١٢٤ هـ) في (جاكرتا) امتلكت مستشفى للولادة في شارع
(ماترامان MATRAMAN) منذ عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) . فواردات
المستشفى من أجور التوليد والعلاج والسكن وأثمان الأدوية
كافية لأن تغطي جميع نفقاته الروتينية ولم تحتج الى دعم
خارجي . (١)
وحيثما ارادت المؤسسة أن تمتلك مستوصفا سيارا
(KLINIK MOBIL) عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) أرسلته الجمعية
الشهيرية الكاثوليكية في مدينة (أخن) في ألمانيا
الغربية اليها مجانا . وامتلكت المؤسسة مدرسة ابتدائية
في حي (ساليمبا تينغاه SALEMBA TENGAH) ضمت
نحو ألف طالب وطالبة . وهذه المدرسة لم تطلق مساعدة
الحكومة لأن وارداتها من رسوم الدراسة ونحوها كافية
لتغطية نفقاتها . (٢)

وجمعية (سترادا STRADA) الكاثوليكية تأسست عام
١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) في (جاكرتا) . وامتلكت هذه الجمعية
٤٥ مدرسة من جميع المراحل ضمت ١٤ ٦٤٦ طالبا وطالبة .
فهذه المدارس تلقت مساعدات من وزارة التربية والثقافة ،
وأخذت أيضا رسوما شهرية من جميع طلابها . وبذلك

(١) تقارير المؤتمر الاجتماعي والديني للكاثوليكين في أمستردام

(جاكرتا) ، ص ٨٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٨٤ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٨٥ .

استطاعت الجمعية أن تدفع رواتب مدرسيها وموظفيها البالغ عددهم ٣٩١ شخصا، بحيث لا تقل عن رواتب أمثالهم من الموظفين الحكوميين، واستطاعت أن تدفع التكاليف اللازمة لإدارة المدارس وصيانتها .^(١)

ولكنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية دار للأيتام في بلدة (سوكا ماكور SUKA MAKUR) في (سومطرا) الشمالية منذ عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ)، وحصلت على مساعدات شهرية من إدارة الشؤون الاجتماعية لدى الحكومة المحلية لمقاطعة (سومطرا) الشمالية ومن بعض المؤسسات النصرانية الاندونيسية . وبذلك تمكنت الدار من أن تؤدي رسالتها .^(٢)

ولكنيسة (باتاك) النصرانية البروتستانتية (H K B P) مستشفى في مدينة (باليغ BALIGE) في (سومطرا) الشمالية وقد أمكن تشغيل هذا المستشفى وصيانتته بدون اللجوء إلى المساعدات من البلاد الأجنبية . وكانت ميزانيته عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) كما يلي :^(٣)

أثمان الأدوية وأجور العلاج والمكن ونحوها	١٤٥ ٤٦٨ ٧٨ روبية
تبرعات أعضاء الكنيسة	٨٤٩ ٧٠٠ "
مساعدات الحكومة وتبرعات أخرى	٧٨٢ ٣٩٨ ٢ "
المجموع	٧٧٦ ٥٦٧ ٨١ روبية .

المصادر :

رواتب الموظفين	٥٢٩ ١٠٧ ١١ روبية
الأغذية والأدوية	٨٩٦ ٤٩٣ ٢٢ "
الصيانة وشراء الأجهزة وبناء مبنى جديد	٦٩٦ ٨٦٧ ٢٥ "
المواصلات ولوازم الإدارة	٢٩٩ ٧٥٧ ٢١ "
المجموع	٤٢٠ ٢٢٦ ٨١ روبية .

(١) نفس المرجع ، ص ٩٠ - ٩١ .

(٢) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، ص ٥٧ ، ٩٨ .

(٣) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والتيرليمي ، ص ١٨٢ .

وتبين من أرقام الميزانية أن المستشفى قادر على الاعتماد على نفسه في دفع تكاليف التشغيل والصيانة والتوسعات الصغيرة . وقد أنشئ في العهد الاستعماري واشتغل فيه
ه أطباء و ٤١ ممرضا وممرضة و ٢١ موظفا إداريا ومستخدما^(١)

ولكنيسة النصرانية في (پاسوندان) مستشفى كهبر في مدينة (باندونغ) منذ العهد الاستعماري ، وهو مستشفى (ايمانويل IMMANUEL) في شارع (كوپو KOPU) . وقد تمكن المستشفى من الاعتماد على نفسه ودفع تكاليف التشغيل والصيانة والتوسعات الصغيرة . ولكنه اضطر الى الاعتماد على المساعدات الأجنبية لما أراد أن ينشئ مباني جديدة للسكن والمطبخ والمطعم عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) . وقد تكلفت $\frac{1}{4}$ ١٧٢ مليون روبية و ٥٤ ألف مارك ألماني اي ما يوازي ٩١٠ ألف دولار أميركي تقريبا في ذلك الوقت^(٢) .

واشتملت مصادر التمويل الداخلية للكنائس والهيئات التبشيرية على ما يلي :

- ١ - المؤسسات التجارية التي امتلكتها هذه الكنائس والهيئات وتارة بالاشتراك مع جهات أخرى . مثل : مؤسسة (تروستي دياكونيا P.T.TRUSTEE DIAKONIA) ، و (شريمون P.T.TRIMON) ، و (أغافوس تورس P.T.AGA PHOS TOURS) ، و (أغابي برس P.T.AGAPE PRESS) ، و (ميترا ايكسپريس P.T.SITRA EXPRESS) ، الأولى والثانية امتلك مجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) جميع أسهميهما^(٣) والباقية امتلك المجلس بعضا من أسهميهما . وممثل

(١) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والتيرليمپ ، ص ١٨١ .

(٢) الكنيسة النصرانية في (پاسوندان) ، ص ١٨٥ - ١٨٦ .

(٣) تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس

الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٨٧ .

المطبعة الحديثة وورشة النجارة التي امتلكتها كنيسة (باتاك)
النمرانية البروتستانتية في مدينة (ميدان) ، وقد أنشأت
الكنيسة هاتين المؤسستين بالأموال التي قدمها مجلس
الكنائس اللوثرية العالمي (LWF) عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ)^(١)

٢ - المزارع والعقارات التي امتلكتها هذه الكنائس والهيئات .

مثل المبانى التي امتلكتها مجلس الكنائس الاندونيسي
في مدينة (جاكرتا) و (سوكابومي SUKABUMI)
وغيرهما واستأجرتها الجهات الأخرى . وقد استسلم^(٢)
المجلس من إيجازاتها ومن أرباح المؤسسات التجارية
التي امتلك أسهمها مبلغ ٨٢ ٢٢٩ ٩٣٠ روبية عام
١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ)^(٣) . ومثل : مزرعة المطاط التي امتلكتها
الكنيسة النمرانية في (پاسوندان) (G K P) ،
ومساحتها ٢٨ هكتار ووقعت في منطقة (شيباداك
CIBADAK) في (جاوا) الغربية .^(٤)

٣ - الأموال التي تبرع بها أعضاء الكنيسة . فمن عادة النصارى

أن يقدموا ما تبرعوا به من المال لكنيستهم بعد كل
قداس حضروه في الكنيسة ، وهو ما سمي عند النصارى
الاندونيسيين (كوليكته KOLLEKTE) ، ووضع صندوق
في الكنيسة من أجل هذا الغرض . وتارة كانوا يقيمون حوفا
خبريا يباع فيه ما أنتجه أعضاء الكنيسة وقدموا أثمان
المبيعات للكنيسة . وتارة وضعوا في الكنيسة صناديق
كل منها لغرض خاص فكل من أراد أن يتبرع لغرض معين
أدخل نقوده في الصندوق المطلوب .

(١) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والترليمپ ، ص ١٦٨ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٢٨٨ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٨٧ . وهذا المبلغ يوازي ١٩٦ ٠٥٠ دولار أمريكي .

(٤) الكنيسة النمرانية في (پاسوندان) ، ص ١٨٩ .

للكنييسة البروتستانتية في (سولاوي) الجنوبية تمكنت في عام ١٩٧١ م

(١٣٩١ هـ) أن تجمع من أعضائها ما مقداره ٦٣٢ ٠ ٢٤ روبية ، ويشمل

هذا المبلغ ٣٧ ٪ من مجموع وارداتها . واستطاعت

كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية في (سومطرا)

الشمالية أن تجمع من أعضائها عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ)

ما مقداره ٩ ٧٠ ٦ ٨٩٦ روبية ، ويشمل هذا المبلغ ٥٦ ٪

من مجموع وارداتها . وتمكنت كنيسة صغيرة في مدينة

(ماغيلانغ MAGELANG) في (جاوا) الوسطى أن تعتمد

على نفسها كلياً في إدارة الكنيسة والانفاق على احتياجاتها،

وأعضائها ٢٤٣ شخصاً فقط ، وهي تابعة للكنيسة النصرانية

الاندونيسية في (جاوا) الوسطى (GKI JAWA TENGAH)

التي مركزها مدينة (جاكارتا) . فجميع نفقات

هذه الكنيسة الصغيرة تكفلها أعضائها ، ويبلغ مجموعها

عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) ٦٩٠ ٠٠٠ روبية . وفي مدينة

(جاكرتا) تمكنت الكنيسة النصرانية الاندونيسية

(G K I) أن يجمع أعضائها البالغ عددهم ١٢١٧

شخصاً عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ما مقداره ٩ ٠ ٨٦ ٤٢٧ روبية ،

وسد هذا المبلغ ٩١ ٪ من احتياجاتها في ذلك العام .

٤ - عائدات المشروعات والنشاطات ، مثل رسوم المدارس وأجور

الكشف الطبي والعلاج ونحوها . وقد سبق بيانه آنفاً .

٥ - المساعدات من قبل الحكومة الاندونيسية .

فالحكومة الاندونيسية ساعدت المشاريع والنشاطات

التي تتفق مع برامجها التنموية والتي تعتبرها

(١) الكنيسة البروتستانتية في (سولاوي) الجنوبية الشرقية ،

ص ٢٤ .

(٢) كنيسة (باتاك كارو) البروتستانتية ، ص ١٩٣ .

(٣) الكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ١٥٦ -

١٥٧ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٥٨ - ١٦٠ .

خدمة للمجتمع على حسب وجهة نظر المسؤولين فيها .
فقد أعطت المساعدات الثابتة للمدارس الأهلية باعتبار
أنها تساعد الحكومة في برامجها التربوية للأولاد ، وأعطت
المساعدات للمستشفيات والمستوصفات الأهلية باعتبار
أنها تساعد في برامجها الصحية ، وأعطتها لدور الأيتام
الأهلية باعتبار أنها تساعد في برامجها الاجتماعية ،
وأعطتها للهيئات التي تنظم برامج التهجير الداخلي
لأنها تساعد في برامجها الاقتصادية . وكل هذه المساعدات
الحكومية وردت من الوزارات المختصة بها ، فالمدارس الأهلية
تلقتها من وزارة التربية والثقافة ، والمستشفيات الأهلية
تلقتها من وزارة الصحة ، وهكذا . وحتى وزارة الشؤون الدينية
أعطت المساعدات للهيئات الأهلية التي تعمل في الحقل
الديني . وقد بلغ حجم المساعدات التي أعطتها
وزارة الشؤون الدينية وحدها للهيئات الأهلية الدينية في عام
١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) ٢٠٣ مليون روبية ، وفي عام ١٩٨١ م (١٤٠١ هـ)
٣٩١ مليون روبية .^(١)

وقد استفادت الهيئات النمرانية من هذه المساعدات
الحكومية . فمن ٤٥ مدرسة لجمعية (سترادا) الكاثوليكية
في (جاكرتا) ١٤ مدرسة حصلت على المساعدات الثابتة^(٢)
من الحكومة . وكذا حصلت دار الأيتام (فينسينتيوس)

(١) إيضاحات عن الميزانية الروتينية لوزارة الشؤون الدينية عام ١٩٨٢/١٩٨١ م ، ص ٣ .
(بالاندونيسية) .

PENJELASAN TENTANG R.A. P.B.N. RUTIN DEPARTEMEN
AGAMA TAHUN 1981 / 1982 , p. 3 .

و: ميزانية وزارة الشؤون الدينية للعام المالي ١٩٨٢ / ١٩٨١ م ،
القسم ٢٥ ، ص ١٠ .

(٢) تقارير المؤتمر الاجتماعي والديني للكاثوليكين في أحقية ،
(جاكرتا) ، ص ٩٠ .

الكاثوليكية في (جاكرتا) على هذه المساعدات * (١) ومن
٥٩١ مدرسة تابعة للكنيسة النصرانية الانجيلية في
(ايربان) الغربية حصلت ٢٦ مدرسة على المساعدات
الحكومية * وحصلت ٢٢ مدرسة من مدارس كنيسة
(باتاك) النصرانية البروتستانتية (H K B P)
عليها * وحصلت الكنيسة النصرانية في (سولاوي)
الجنوبية الشرقية على المساعدات المالية من الحكومة
المحلية لبناء كنيستها ولتنفيذ مشاريعها وشراء
(٤)
احتياجاتها *

وهكذا تبين مما ذكرناه في هذا الفصل ان للتبشير في اندونيسيا
مراكز عديدة في مناطق المسلمين ، وأن منظمات كثيرة وهي منظمات
أجنبية أو منظمات داخلية تلقت مساعدات من الهيئات الأجنبية *
كما أن النشاط التبشيري لم يزل الى آخر القرن الرابع عشر الهجري
يعتمد على الأموال التي وردت من الدول الأجنبية أكثر من اعتماده على
التمويل الداخلي *

وفي ذلك خطر عظيم على الاسلام والمسلمين في اندونيسيا ، حيث
أن نشاط الدعوة الاسلامية لم يزل أقل من مستوى التحدي التبشيري
ولم يزل يعتمد على مصادر التمويل الداخلي التي لا تكفي لسد
احتياجاتها *

• ————— •

(١) تقارير المؤتمر الاجتماعي والديني للكاثوليكين في أسقفية

(جاكرتا) ، ص ٧٨ - ٧٩ *

(٢) الكنيسة النصرانية في (ايربان) الغربية ، ص ١٩٢ *

(٣) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، ص ١٦٦ *

(٤) الكنيسة النصرانية في (سولاوي) الجنوبية الشرقية ،

الفصل الرابع

وسائل التبشير وأهدافه

أ - وسائل التبشير

استخدم المبشرون وسائل عديدة في نشاطهم التبشيري ، منها ما كانوا يستخدمونه قبل القرن الرابع عشر الهجري ولايزالون يستخدمونه الى الوقت الحاضر ، مثل : المدارس ، ومنها وسائل لم يستعملوها الا في النصف الثاني من القرن الرابع عشر الهجري ، مثل : الاذاعة . وأهم هذه الوسائل وأكثرها تأثيرا المدارس . ومن طريقها استطاع المبشرون أن ينشروا النصرانية في مناطق عديدة . وقال أحد المبشرين الكاثوليكين في أهمية المدارس لنشر النصرانية الكاثوليكية :

((لا يمكن فهم انتشار الكاثوليكية بدون ذكر دور المدارس الكاثوليكية في ذلك . استطاعت المدارس أن تمهد طريقا للكاثوليكية وأن تكون خلية اتصال بينها وبين المكان في (بادنج PADANG) بجزيرة (سومطرا) وفي (توموهون TOMOHON) بمنطقة (ميناهاسا MINAHASA) وفي (سينفكاوانغ SINGKAWANG) بجزيرة (كاليمانتان) وفي جميع أنحاء جزيرة (فلوريس) . ان أغلب الجيل الأول من الكاثوليكين تعرفوا على دينهم عن طريق المدارس .))^(١)

وذكر أحد المبشرين البروتستانتين واقعتين تدلان على أهمية المدارس في نشر النصرانية البروتستانتية : أولاها في (بوسو POSO) في (سولاوي) الوسطى حيث تنصر ٢٦٤٧ شخصا منهم ١٨٢٤ شخصا من طلاب المدارس التبشيرية ، والثانية في جزيرة (مينتاواي MENTAWAI) حيث تنصر ٩٨٤ شخصا منهم ٦٢٠ شخصا

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هوكين ، ص ٩٢ .

ب - وأن تدرس الطلاب كيفية الصلاة والعقائد النصرانية الأساية وترتيب المزامير والأوامر العشرة .^(١)

وكان المدرسون من القسيسين، وأقيمت المباني المدرسية بجانب الكنائس . ولذلك لم يفرق الناس بين المدارس الحكومية الهولندية والمدارس النصرانية ، فكلتا هاتين في نظر الاندونيسيين اسمان لسمى واحد . واستمر هذا الوضع الى عام ١٨٧٤ م (١٢٩١ هـ) حيث صدر نظام جديد برقم ٩٩ ينص على أن تنهج المدارس الحكومية نهجا جديدا يقضى بإبعاد المواد الدينية عن مناهجها . ومنذ ذلك^(٢) الحين لم تهتم المدارس الحكومية الهولندية بهذه المواد . وبقيت المدارس التابعة للمبشرين على حالها في منهجها وفي حصولها على المساعدات المالية من الحكومة الاستعمارية .^(٣)

واستطاعت المدارس الحكومية أن تجذب أبناء المسلمين بعد الغائبات تدريس الدين النصراني . ونهج المبشرون منهجا آخر في نشاطهم التبشيري في المدارس الحكومية ، وسعوا الى أن تعين الحكومة الاستعمارية مدرسين منهم لكي يقدروا أن يمارسوا التبشير بين تلاميذها تحت ستار التدريس . كما شرعوا في تأسيس معاهد المعلمين للاندونيسيين ، وكان غرضهم اعداد المدرسين من الاندونيسيين النصارى لكي يشتغلوا في حلك التدريس بالمدارس الحكومية وبالتالي يحاولون التأثير على تلاميذهم ونشر النصرانية بينهم . وكان المبشرون يفتخرون طلاب هذه المعاهد من أبناء الماشقات الكبيرة ذات الرجاء .

•

- (١) مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، ته. هايمبونان ، ص ١١٣ .
- (٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .
- (٣) نفس المرجع ، ص ١١٥ .
- (٤) نفس المرجع ، ص ١١٨ - ١١٩ .
- (٥) نفس المرجع ، ص ١١٩ ، ١٢٢ .

نقل أحد المؤرخين للتبشير كلام المبشر (فان ليت VAN

LITH) في بيان هدف المبشرين في انشاء معاهد المعلمين :

((على الكنيسة أن تنشئ معاهد المعلمين من أجل اعداد

المدرسين الكفاء . وليس الغرض من ذلك اعداد المدرسين للمدارس
التابعة للكنيسة ، ولكن الهدف اعداد المربين المؤهلين للتدريس
في المدارس الحكومية لكي يستطيعوا أن يؤثروا بإيمانهم الراسخ
وشخصيتهم القوية على تلاميذها . ومن أجل ذلك يلزم اختيار الطلاب
من العائلات المحترمة ذات الوجاهة : أبناء النبلاء والموظفين
والوجهاء ، ويلزم دخول هؤلاء الطلاب في السكن الداخلي .

هذا هو الطريق الصحيح لاعداد أشخاص اقوياء الشخصية

والايمان بقدرهم أن يقفوا على أقدامهم ويؤدوا واجبهم في
جميع الظروف .))^(١)

وفي هذا الكلام بيان واضح من المبشر (فان ليت) عن هدف

المبشرين في انشاء معاهد المعلمين وطريقة اختيار تلاميذها
وكيفية اعدادهم وتربيتهم . وقد أدى خريجوا هذه المعاهد
دورهم في نشر النصرانية ، اذ كانوا ((نشطين في اعطاء الدروس
الدينية خارج أوقات الدراسة وفي القرى والأحياء))^(٢) . وبذلك
تعرف تلاميذ المدارس والناس على الدين النصراني عن طريق هؤلاء
المدرسين .

وأما هدف انشاء المدارس التابعة للمبشرين فقد بينته

لجنة (فان أنديل VAN ANDEL) بإيجاز كما يلي :

((الهدف هو أن تمتطيع التربية النصرانية أداء مهمتها
بمفثها وسيلة التبشير بالانجيل وأن تمتطيع أيضا تكوين
شخصية تقدر أن تقف على قدميها في المجتمع الذي لا يزال في
في تحوله وتطوره .))^(٣)

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ١٠٣ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٠٥ .

(٣) مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، ص ١٣٠ .

وهذا الكلام من لجنة (فان أنطيل) واضح في بيان أن من أهداف انشاء المدارس التبشيرية نشر النصرانية . وهذه اللجنة هي التي قررت المناهج المتبعة في جميع المدارس التبشيرية النصرانية ، وقد أنشأتها إدارة المدارس النصرانية في جزر الهند الهولندية عام ١٩٢٤ م (١٣٥٣ هـ) برئاسة (فان أنطيل) .^(١) وهذه الإدارة تابعة للحكومة الاستعمارية الهولندية .

وكانت مناهج الدراسة في المدارس التبشيرية على حسب ما قررت اللجنة تشتمل على :

- ١ - المواد الدينية والاجتماعية : الأناجيل ، وتاريخ التبشير ، وتاريخ العالم .
- ٢ - المواد العلمية : الجغرافيا ، والفيزياء ، والحساب ، وعلم الحيوان ، وعلم النبات .
- ٣ - المواد الأدبية : القراءة والكتابة والانشاء والمطالعة وقواعد اللغة .
- ٤ - المواد المهنية .
- ٥ - المواد الأخرى : المحبة والرياضة وطرق الاسعاف الأولية .^(٢)

وكان من الشروط التي يجب أن تتوفر في المدرس الذي يسمح له بالتدريس في المدارس التبشيرية ما يلي :

- ١ - أن يكون نصرانيا صحيحا في نصرانيته .
- ٢ - أن يتفانى في خدمتها .
- ٣ - أن يستمر في خدمة تلاميذه داخل المدرسة وخارجها .^(٣)

ولما جاء عهد الاستقلال تغيرت مناهج المدارس التبشيرية على حسب الظروف الجديدة . وطبق المبشرون في مدارسهم مناهج الحكومة الاندونيسية مع مراعاة صيغتها النصرانية . وكسبت^(٤)

(١) مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، ص ١٢٨ .
(٢) نفس المرجع ، ص ١٢٩ .
(٣) نفس المرجع ، ص ١٣٠ .
(٤) نفس المرجع ، ص ١٣٣ - ١٣٤ ، ١٣٧ - ١٣٨ .

سمعة طيبة من حيث تنظيمها وكفاءة أجهزتها ومدرسيها
لأسماء مدارس المبشرين الكاثوليكين^(١).

وكان هدفهم - كما قالوا - توحيد المجتمع ومهرو في بوتقة
واحدة من أجل إعانة رفاهية الشعب الاندونيسي بعد أن ذاقوا
أمورا كثيرة وقسوة ظروف العيش في العهد الاستعماري . ومن أجل
الوصول الى ذلك الهدف يلزم توحيد جميع القيم الدينية والخلقية
ومهرها في إطار واحد ثم تقديمها لطلاب مدارسهم . ويلزم
أيضا أن يكون قبول الطلاب للقيم الدينية والخلقية بعد مناقشتها
على ضوء العقل المحض وبعد الاقناع بصحتها . وهذا كلام فيه^(٢)
شيئ من الغموض . وذكر في التقرير المقدم في مؤتمر زعماء
الكاثوليكين في (جاكرتا) عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) كلام
أكثر صراحة مما سبق . يقول هذا التقرير الذي قدمه المجلس
المركزي لاتحاد مجالس ادارة المدارس الكاثوليكية :

((القصد من وجود التربية الكاثوليكية في المدارس
الكاثوليكية هو أن نفرس في نفوس جميع طلابها القيم
الخلقية الكاثوليكية . وكذا أن نفرس العقائد الكاثوليكية
في نفوس غير الكاثوليكين منهم اذا كان ذلك ممكنا .))^(٣)

وهذا كلام واضح مطابق لما عملوه في مدارسهم تجا .
طلابها المسلمين . اذ كانوا يفرضون على طلاب مدارسهم
من غير النصارى أن يدرسوا مادة الدين النصراني وأن ينجحوا
في هذه المادة ، والافهم راسبون في الاختبار وليس لهم
أن يدرسوا الدين الاسلامي وان كانوا مسلمين بحجة أن المدارس
نصرانية وعليها أن تحافظ على صبغتها النصرانية . كما فرضت

-
- (١) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٨ .
(٢) مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، ص ١٢٧ .
(٣) تقارير المؤتمر الاجتماعي والديني للكاثوليكين في أسقفيسة
(جاكرتا) المنعقد في ٢٠ أغسطس - ١ سبتمبر ١٩٦٧ م ،

ص ٨٩ .

أغلب المدارس التبشيرية على تلاميذها - وان كانوا مسلمين - أن يحضروا في الكنيسة في يوم معين أسبوعيا أو شهريا للمشاركة في القداس الذي يقام فيها . ومنعت بعضها طلابها المسلمين من أن يؤدوا صلاة الجمعة في المسجد في وقتها حيث فرغت عليهم أن يدرسوا مواد معينة في نفس الوقت الذي يقيم الناس فيه صلاة الجمعة في المساجد ولم تسمح بالتخلف عن الدراسة من أجل أداء صلاة الجمعة .

فقد نشرت إحدى المجلات اعتراضات بعض الطلاب المسلمين عن تجاربهم حينما درسوا في المدارس النصرانية في آخر القرن الرابع عشر الهجري في مدينة (جكجا كرتا) ذكر أحدهم - وكان طالبا في المدرسة الثانوية البروتستانتية (بوبكري BOPKRI) الثانية - أن المدرسة فرضت على جميع تلاميذها أن يحضروا القداس الذي أقيم خصيصا لهم كل صباح الاثنين في الكنيسة البروتستانتية القريبة من المدرسة في شارع (واحددين WAHIDIN) . ومن رفض الحضور فصل من المدرسة . كما فرضت المدرسة على طلابها - وان كانوا مسلمين - أن يدرسوا مادة الدين النصراني كل يوم الجمعة في نفس الوقت الذي تقيم فيه صلاة الجمعة في مساجد (جكجا كرتا) ، ولم تسمح لطلابها المسلمين أن يتخلفوا لأداء صلاة الجمعة ، كما رفضت طلبهم لدراسة المادة في وقت آخر . وذكر الأكثر منهم - وهو طالب في المدرسة الثانوية الكاثوليكية (سانتو ثوماس SANTO THOMAS) - أن المدرسة فرضت على جميع طلابها أن يحضروا القداس المخصص لهم كل يوم الخميس في إحدى الكنائس الكاثوليكية ، وفي آخر السنة الميلادية فرضت المدرسة على جميع طلابها أن يحضروا القداس الخاص بعيد الميلاد .^(١)

(١) مجلة (بانجي ما ساركات PANJI MASYARAKAT) ، جكرتا ، ١ أغسطس

١٩٨٢ م ، عدد ٣٦٧ ، ص ٥٥ .

وما ذكرته المجلة مطابق لما ذكره لي بعض طلاب المدرسة الثانوية

المسيحية الواقعة في شارع (سوبرا پتو SUPRAPTO) في مدينة

(سيمارانغ) والمدرسة الثانوية الواقعة في شارع (كارانغ أسم

KARANG ASEM) في نفس المدينة في ١٩ يونيو عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) .

ومن ذلك يمكننا أن ندرك خطر هذه المدارس على الإسلام والمسلمين وأن القاشمين عليها لم يهدفوا إلا زعزعة إيمان أبناء المسلمين وتمسكهم بالإسلام وتعاليمه .

وقد انتشرت المدارس النصرانية في جميع أنحاء اندونيسيا وبلغ عددها ألوفاً وبلغ عدد طلابها مئات الألوف ، وبلغت نسبة غير النصارى من طلابها تارة أكثر من ٥٠ ٪^(١) . ولم يكن انتشار المدارس مقصوراً على المناطق النصرانية بل أغلب مدارسهم المتوسطة والثانوية وجامعاتهم قائمة في المدن المكتظة بالسكان المسلمين لاسيما في مدن جزيرة (جاوا) .

وفي العهد الاستعماري لم ينشئ المبشرون جامعة واحدة في اندونيسيا اللهم إلا بعض الكليات اللاهوتية لاعداد القسيسين والمبشرين من الاندونيسيين . وقد بدأ اهتمامهم بإنشاء الجامعات بكلياتها المتنوعة بعد انتهاء حرب الاستقلال . وأول هذه الجامعات جامعة (نومينسين NOMMENSEN) التي أنشئت في مدينة (پيماتانغ سيانتار PEMATANG SIANTAR) في (سومطرا) الشمالية عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) . وهي تابعة للكنيسة البروتستانتية وحصلت على مساعدات من الكنائس البروتستانتية في أمريكا وأستراليا وهولندا وألمانيا والسويد ونيوزيلندا . وبلغ عدد أعضاء هيئة التدريس في هذه الجامعة من تلك البلاد ٢٧ شخصاً في عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) . ثم توالى من بعدها جامعات أخرى في مدن مختلفة وأغلبها في جزيرة (جاوا) . وفيما يلي جدول يبين أسماء أهم الجامعات والمعاهد العالية النصرانية في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري .

•

(١) الكنيسة النصرانية في (پاسوندان) ، ص ١٨٠ - ١٨١ .
(٢) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والترليمپ ، ص ١٢٣ - ١٢٧ .

الجدول ((الثامن عشر)) :

(١)

أهم الجامعات والمعاهد العالية النصرانية في اندونيسيا .

اسم الجامعة والمعهد (١)	المقر وعام التأسيس (٢)	الكلية أو الأقسام (٣)	عدد الطلاب عام ١٩٧٥ م (٤)
جامعة (پاراهيانغان (PARA HIYANGAN الكاثوليكية	باندونغ عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ)	الاقتصاد ، القانون الهندسة ، العلوم الاجتماعية والسياسية .	٣ ٥ ٤ ٨
المعهد العالي للتربية (ساناداتارما (SANATA DARMA جامعة (أتاجايا (ATMA JAYA الكاثوليكية	جكجا كرتا عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ)	العلوم ، التربية الأدب والفنون ، العلوم الاجتماعية .	١ ١ ٠ ٦
جامعة (أتاجايا (ATMA JAYA الكاثوليكية	جاكرتا عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) ولها فروع في مدن أخرى	الاقتصاد ، القانون ، الطب ، التربية ، العلوم الاجتماعية .	١ ٦ ٢ ٦
جامعة (ويدياماندالا (WIDYA MANDALA	سورابايا وما ديون MADIUN عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ)	الاقتصاد ، الميادلة ، التربية .	١ ٤ ٢ ٥

(١) المراجع : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٣ ، ص ١٥٦٢ .

و : الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٦٢ - ٦٣ .

و : التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٤٣ - ٢٨٨ .

و : الكنيسة النصرانية في (بانغوندان) ، ص ١٨٣ - ١٨٤ .

و : الكنائس في (سومطرة) الشمالية ، ص ١٧٠ - ١٧١ .

و : الكنيسة النصرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ١٢٨ - ١٢٩ .

وقد زرت جميع هذه الجامعات الا جامعة (سومينسين) . وأههما من حيث امكانيتها

الصفحة التي شاهدتها ولمستها أثناء زيارتي : جامعة (پاراهيانغان) و

(أتاجايا) ، و (ساناداتارما) .

تابع للجدول ((الثامن عشر)) :

(١)	(٢)	(٣)	(٤)
جامعة (نومينسين) (NOMMENSEN)	بيما تانغ سيانتار و ميدان • عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ)	الإقتصاد ، الإدارة ، التربية ، اللاهوت	١٥٣٦
جامعة (ماراثا) (MARA NATHA) النصرانية • جامعة (ساتيا) واشانا - SATYA WACANA)	باندونغ سالاتيف عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ)	الطب ، الهندسة ، علم النفس ، الآداب • القانون ، الإقتصاد ، الزراعة ، الهندسة ، البيولوجيا ، اللاهوت التربية •	٢ (١) ٢٩٧٩ عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ)
جامعة (ويناس) (WENAS) النصرانية •	توموهون TOMOHON عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ)	اللاهوت ، الإقتصاد ، القانون •	٢
جامعة اندونيسيا النصرانية (U.K.I)	جاكرتا عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ)	الطب ، الإقتصاد ، القانون ، الآداب ، الهندسة ، التربية •	٢
المعهد العالي للفلسفة (درياركارا) DRIYAR (KARA)	جاكرتا	الفلسفة •	٢
المعهد العالي الكاثوليكي للتكنولوجيا	سيمارانغ	الهندسة المعمارية •	٢
المعهد العالي للإدارة	سيمارانغ	؟	٢
المعهد العالي للغات (أونيك) UNIKA	أوجونغ پاندانغ	الانجليزية ، الفرنسية ، الألمانية •	٢

(١) عدد الطلاب مأخوذ من جريدة (سوارا كاريا SUARA KARYA) الصادرة
في (جاكرتا) ، بتاريخ ١٤ / ١٢ / ١٩٨١ م •

وبجانب هذه الجامعات والمعاهد المدنية امتلك المبشرون الكاثوليكيون ٩ معاهد عالية لاعداد القسيسين (SEMINARI TINGGI) بلغ عدد طلابها ٥٩٥ طالبا عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) . وامتلك أيضا ٢٢ معهدا ثانويا لاعداد القسيسين (SEMINARI MENENGAH) بلغ عدد طلابها ٢٣٥١ عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) . وتقع المعاهد العالية لاعداد القسيسين في المدن التالية : (جاكرتا) و (جكجا كرتا) و (بانندونغ) و (مالانغ) في جزيرة (جاوا) ، و (پراپات (PRAPAT) و (پيماتانغ سيانتار) في (سومطرا) الشمالية ، و (پينيلينغ (PINELING) في (سولاوي) الشمالية ، و (ليداليرو (LEDALERO (١) في جزيرة (فلوريس) ، و (جايا پورا (JAYAPURA) في (ايربان) الغربية . واما المبشرون البروتستانتيون فقد أنشأوا ١٥ كلية للاهوت بلغ عدد طلابها ١٠٨٢ شخصا عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) ، وأنشأوا أيضا ٢٤ معهدا ثانويا للاهوت بلغ عدد طلابها ١٣١٥ شخصا عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) . وتقع الكليات للاهوت في المدن التالية : (جاكرتا) و (سيندانغلايا (SINDANGLAYA) و (جكجا كرتا) و (سالانغ) و (مالانغ) و (پاتى (PATI) في جزيرة (جاوا) ، و (پيماتانغ سيانتار) في (سومطرا) الشمالية ، و (بنجرماسين) في (كاليمانتان) الجنوبية ، و (أوجونغ پاندانغ) و (توموهون) و (رانتى پاو (RANTEPAO) و (تينتيننا (TENTENA) في جزيرة (سولاوي) ، و (كوپانغ (KUPANG) في جزيرة (تيمور) ، و (أمبون) في جزيرة (مالوكو) ، و (أبهپورا (٢) (ABEPURA) في جزيرة (ايربان) الغربية .

و أما عدد مدارسهم وطلابها في الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى فيبينه الجدول ((التاسع عشر)) التالي . وجدير بالذكر أن هذه المدارس تضم طلابا غير نزاری بلغت نسبتهم في (جكجا كرتا) ٧٠ ٪ ، و في (بانندونغ) ٤٦ ٪ ، وذلك عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) .

-
- (١) الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ص ٤٥ .
 (٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٤٣ - ١٤٤ .
 (٣) الكنيسة النمرانية الاندونيسية في (جاوا) الوسطى ، ص ٣٥٠ ، الطلق أ .
 (٤) الكنيسة النمرانية في (پاموندان) ، ص ١٨١ .

الجدول ((التاسع عشر)) :

عدد المدارس النصرانية وطلابها في الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجري . (١)

البروتستانتية .

نوع المدارس	عام ١٩٥٨ م		عام ١٩٦٣ م		عام ١٩٧٥ م (٢)	
	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب
روضة الأطفال	٢	٢	٢	٢	٢١٥	٧٤٠٢
الابتدائية	١٥٢٨	٢٥٠ ٠٥١	٢٥٢٣	٢٤٧ ٢٤٣	٢٧٥٩	٢٨٧ ٥٢٠
المتوسطة	١٢٦	١٩ ١٦٧	٧١١ (٣)	٨٥ ٩٦٥	٤٠٤	٣٤ ٧٩٧
المهنية المتوسطة	٤٨	٦ ٥٣٠		٤٠٤	٨٣	٦ ٤٤٨
الثانوية	٢١	٤ ٢٧٥	٢٧٦ (٤)	٦١ ٢٩٥	٦٠	٩ ٢١٦
المهنية الثانوية	٢٠	٢ ٣٠٥			٩٢	٨ ٧٦٠
المجموع	١٧٥٣	٢٨٢ ٣٢٨	٢٥٢٦	٤٩٥ ٦٠٣	٢٧١٣	٢٥٤ ١٥٣

الكاثوليكية

نوع المدارس	عام ١٩٦٩ م		عام ١٩٧٢ م	
	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب
روضة الأطفال	٢	٢	٢٨١	٢
الابتدائية	٢٩٥٠	٥٢٥ ٠٠٠	٢٨٢٣	٥٥٠ ٣٦٨
المتوسطة	٥٨٨	١١٢ ٠٠٠	٦١٠	١٢٣ ١٠٧
الثانوية	١٢٨	٣٦ ٧٠٠	١٢٧	٣٦ ٥٨٩
المهنية	٦٥	٢	٢٧٥	٢
المجموع	٣٧٤١	٦٧٣ ٧٠٠	٤٢٢٦	٧١٠ ٠٦٤

(١) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ .

و: مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، ص ١٣٥ - ١٣٦ .

و: تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ. هيوكين ، ص ١٠٧ .

(٢) لم تشمل أرقام هذا العام إلا على مدارس الكنائس التابعة لمجلس الكنائس

الاندونيسي (D G I) .

(٣) يشمل الرقم المدارس المهنية المتوسطة . (٤) يشمل الرقم المدارس المهنية الثانوية .

واهتم المبشرون أيضا باعطاء المنح الدراسية للطلاب. ولم نستطع الوقوف على أرقامهم في هذا المجال ، ولكن اذا نظرنا الى أرقام المنح الدراسية الممنوحة لطلاب جامعة (ساتياواتانا) النصرانية عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) يمكننا أن ندرك ضخامة جهودهم في مجال المنحة الدراسية . فقد منحت الكنائس النصرانية منحاً دراسية لطلاب هذه الجامعة بلغ عددهم في ذلك العام ٢٧٣ شخصاً ، ومنحت مساعدات مالية لـ ٦٤٤ شخصاً ، ومنحت قروضا بدون فائدة لـ ٤٥٠ شخصاً . وبلغ مجموع ماصرفته الكنائس النصرانية للمنح الدراسية والمساعدات المالية لهؤلاء الطلاب ٩٨٩ ٥٧٠ ٤٠ روبية اندونيسية ، اي مايسـوازي ٦٥ ألف دولار أميركي^(١) . ولم يشمل هذا المبلغ القروض التي قدمت للطلاب .

وذكر تقرير الهيئة التنفيذية لمجلس الكنائس الاندونيسى (D G I) المقدم الى مؤتمر المجلس الثامن عام ١٩٧٦ م (١٣٦٦ هـ) في مدينة (سالاتيجا) أن المجلس قد أعطت منحاً دراسية للطلبة في الفترة ١٩٧١ - ١٩٧٥ م (١٣٩١ - ١٣٩٥ هـ) كما يلي:^(٢)

العام:	عدد المنح الدراسية	
	دراسة لاهوتية	غير لاهوتية
١٩٧١ م	١٢٨	١٢٨
١٩٧٢ م	١٣٢	١٢٥
١٩٧٣ م	١٦٤	١٢٥
١٩٧٤ م	١٥١	١٣٥
١٩٧٥ م	١٥٩	١٥١
المجموع	٧٣٤	٦٦٤

(١) جريدة (حوارا كاريا SUARA KARYA) ، جاكرتا ، ١٤/١٢/١٩٨١ م .

(٢) من (سيانتارا) الى (سالاتيجا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم

الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسى الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

٢ - الخدمات الطبية .

اعتبر المبشرون التطبيب من وسائلهم للتبشير وللاتصال بأعضاء المجتمع الذي نشطوا فيه ، لاسيما في المناطق التي اعترض سكانها وجود المبشرين فيها . واعتبروا أيضا ^(١) المستشفيات والمستوصفات المراكز الأولية للتبشير بالانجيل ^(٢) . والمبشرون في اندونيسيا اعتنوا بإنشاء المستشفيات والمستوصفات ومراكز الأمومة والطفولة في القرن الرابع عشر الهجري اعتنوا بالفا . واعتبر المستشفى النصراني (شيكيني GIKINI) في مدينة (جاكرتا) أول المستشفيات الكبيرة التي أسسوها . وقد أسسوها عام ١٨٩٩ م (١٣١٧ هـ) ، وألقى خطبة الاقتتاح المبشر الهولندي (أبيرس C. ABERS) . وزعم هذا المبشر في خطبته أن النصارى وحدهم هم الذين يعالجون المرضى معالجة طبية صحيحة ، لأنهم اعتبروا العلاج الطبي من صميم أعمال المسيح في هذه الدنيا . ولا يزال هذا المستشفى قائما في (جاكرتا) في الوقت الحاضر على أحد أهم شوارعها في حي (شيكيني) أحد أحيائها السابقين الراقية . وهو تابع لمجلس الكنائس الاندونيسي (DGI) ويعتبر من أكبر المستشفيات الخاصة في (جاكرتا) . وفي عام ١٩١٩ م (١٣٣٨ هـ) افتتح المبشرون الكاثوليكيون أول مستشفياتهم الكبيرة وهو المستشفى (سينت كارولوس SINT CAROLUS) الواقع في شارع (ساليمبا رايا SALEMBA RAYA) أحد أهم شوارع (جاكرتا) والذي لا يزال قائما في الوقت الحاضر ، وهو أضخم من المستشفى (شيكيني) المذكور . ثم توالى من بعدهما مستشفيات عديدة في جميع المدن الكبيرة في (جاوا) وغيرها .

-
- (١) مشاركة النصارى في مجال الصحة ، انوغيراه ، باكيري ، ص ١٤٧ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ١٤٨ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ١٤١ - ١٤٢ .
 (٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . فان هيوكين ، ص ١١٧ .

وأهم هذه المستشفيات في الوقت الحاضر من حيث أمكاناتها
الضخمة : (شيكيني) و (سينت كارولوس) في مدينة (جاكرتا) ،
و (سينت أليزابيث SINT ELIZABETH) في مدينة (سيمارانغ) ،
و (بانتى رابيه PANTI RAPIH) في مدينة (جكجاكرتا) ، و
(ايمانويل EMMANUEL) في مدينة (باندونج)^(١) .

ويمكن لنا أن نتصور في امكانيات هذه المستشفيات وعن
معرفة امكانيات مستشفى (ايمانويل) التابع للكنيسة
البروتستانتية في (باندونج) . يقع المستشفى في شارع
(كوپو KOPO) في وسط مدينة (باندونج) وله عدة مباني
كبيرة ، أحدثها مبنى المكن الداخلي للمرضى والمرضىات
الذى تم بناؤه عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) بتكاليف قدرها $١٧٢ \frac{1}{2}$
مليون روبية اندونيسية . وهذا المبنى من ثلاث طبقات ومساحته^(٢)
بطوابقه الثلاث ٢٣٠٥ مترا مربعا وتكفلت ببنائه احدى المؤسسات
النصرانية الهولندية . ويوجد مبنى آخر حديث أصغر تم بناؤه
على نفقات احدى المؤسسات النصرانية الألمانية بتكاليف
قدرها ٤٥٤ ألف مارك ألماني . والمبنى الرئيسي قديم وهو^(٣)
أضخم المباني وتم بناؤه في العهد الاستعماري الهولندي . ويشتمل
المستشفى على ٢٢٦ سريرا ، و ١٦ قسما تخصصيا ، ومختبرات ،
وصيدلية ، وعيادة خارجية من ١٥ قسما . ويعمل فيه من المتفرغين
١١ طبيبا متخصصا ، و ٢٤ طبيبا عاما ، و ١٢٩ ممرضا وممرضة ،
و ١٩ طبيبة مولدة ، من بينهم ثلاثة أطباء هولنديون تابعون
لاحدى الجمعيات التبشيرية الهولندية . وقد تعالج ٨٢٤٤ شخصا
في المستشفى عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) ، وتعالج في عيادته الخارجية
١٧٠ ٥٩ شخصا في نفس العام . والمستشفى متعاون مع كلية الطب

(١) زرت جميع هذه المستشفيات في شهر يونيو ويوليو من عام ١٩٧٩ م

و عام ١٩٨٠ م (١٣٩٩ و ١٤٠٠ هـ) .

(٢) أي ما يعادل ٧٥٠ ألف دولار أميركي تقريبا في ذاك الوقت .

(٣) أي ما يعادل ١٦٠ ألف دولار أميركي تقريبا .

(١)

التابعة لجامعة (ماراناثا) النصرانية .

ويعتبر مستشفى (سينت كارولوس) الكاثوليكية أضخم المستشفيات التبشيرية في الوقت الحاضر . ويقع على أرض مساحتها نحو ٤ هكتارات في قلب مدينة (جاكرتا) ، ومبناها الرئيسي الحديث مكون من ثمانى طبقات . ويعمل فيه ٢٨ طبيباً متخصصاً عدا الأطباء العاميين ، منهم أشهر أطباء اندونيسيا مثل الأستاذ الدكتور (ماهار هارجونو MAHAR HARJONO) رئيس جامعة اندونيسيا السابق والأستاذ الدكتور جمال الدين أستاذ الجراحة فيها . وهما - مع الأصا - مسلمان معروفان .
(٢)
والمستشفى تابع لجمعية (سينت كارولوس) التبشيرية .
(٣)

وأغلب المستشفيات التبشيرية الكبيرة قد أسسها المبشرون في العهد الاستعماري بمساعدة الحكومة الاستعمارية . وفي عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) امتلك المبشرون البروتستانتيون وحدهم :

٣٦ مستشفى كبيراً تشتمل على ٥٨٠٥ أسرة ،
و ٣٥ مستشفى معاهد تشتمل على ١١٣٨ سريراً ،
و ٧ مستشفيات للولادة تشتمل على ٤٠٣ أسرة ،
و ١ مستشفى للدرن يشتمل على ١٣٨ أسرة ،
و ٧ مستشفيات للجذام تشتمل على ١٣٠٨ سريراً . وبعض
هذه المستشفيات استولت عليها الحكومة الاندونيسية ولاتزال
في يدها الى الآن .
(٥)

-
- (١) الكنيسة النصرانية في (ها سوندان) ، ص ١٨٤ - ١٨٦ .
و: المشاهدات والمعلومات التي جمعتها حينما زرت هذا المستشفى في ٢٠/٧/١٩٨٠ م (رمضان عام ١٤٠٠ هـ) .
(٢) المشاهدات والمعلومات التي جمعتها حينما زرت المستشفى في شهر يوليو عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) .
(٣) تقارير المؤتمر الاجتماعي الديني الكاثوليكين في أسقفية (جاكرتا) ، ص ٨١ .
(٤) مشاركة النماري في مجال الصحة ، ص ١٤٨ .
(٥) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٢٢٧ .

وفي العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري بلغ عدد
المستشفيات النصرانية التابعة للكنائس البروتستانتية
المنظمة لمجلس الكنائس الاندونيكي (D G I) وحدها :
٣٠ مستشفى تشمل على ١٧٥٩ سرير ويعمل فيها من المتفرجين
٥٤ طبيباً و ٢٥٢ ممرضا وممرضة و ٥٩ مولدة . وبجانب هذا
المستشفيات امتلكت تلك الكنائس ٣١ مستشفى للولادة ، و ٧٦
مركزاً للأمومة والطفولة ، و ١٨٥ مستوصفاً ، و ٢٥ مركزاً صحياً
(١)
وأما الكنيسة الكاثوليكية فقد امتلكت عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) :

٤٤	مستشفى ،
و ١٠	مستشفيات صغيرة ،
و ١٨٠	مستوصفاً ،
و ٢٢	مركزاً للأمومة والطفولة ،
و ٧٥	مستشفى للولادة ،
و ٢	مستشفى للدرن ^(٢) .

٣ - الخدمات الانسانية الأخرى •

اعتبر الميثرون الخدمات الانسانية ومهارة من وسائل التبشير .
وهذا هو الرأي السائد في العهد الذي مضى ولا يزال سائداً من
حيث التطبيق في الوقت الحاضر •

يقول أحدهم في تقريره عن خدمات الكنيسة في اندونيسيا :
((في العهد الاستعماري فهم الناس معنى التبشير على أنه
التنصير بمعنى تشقيف المكان الأصليين ثقافة غربية
وتصنيفهم صنف غربية والخدمات الكنسية
الأخرى - مثل : الخدمات في مجال التعليم والصحة والاجتماع
والاقتصاد وتنمية المجتمع - تعتبر ثانوية ومجرد وسيلة
للتبشير بالانجيل • وقد تطور هذا الرأي كثيراً مطابفاً

• _____

(١) هذه الأرقام راجعة الى العامين ١٩٧٤ م و ١٩٧٥ م (١٣٩٤ و
١٣٩٥ هـ) • انظر : التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في

اندونيسيا ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ •

(٢) التعب والكفاح : تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٠ •

على
في إنشاء المدارس . وكانوا يحرمون أن يكون الأولاد اليتامى
في من طلاب المدرسة الابتدائية لكي يسهل تنميرهم وتربيتهم
تربية نصرانية . قال القسيس (فان دير هوغين H. VAN DER
HOOGEN) المبشر الهولندي الذي أشرف على دور الأيتام
الكاثوليكية في (جاكرتا) في تقريره الذي قدمه إلى
مؤتمر زعماء الكاثوليكين في (جاكرتا) عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) :

((من سياسة إدارة دور الأيتام اختيار اليتامى الصغار في
من طلاب المدارس الابتدائية . وذلك لكي يسهل ترسيخ الأصول
الدينية والخلقية في نفوسهم .))^(١)

و أما ملاجي العجائز والمعوقين فلم يبدأوا بإنشائها إلا
في منتصف القرن الرابع عشر الهجري ، ولم يكونوا يتوسعون
في إنشائها . ولعل السبب في ذلك قلة نجاحها في كونها وسيلة
للتبشير وكثرة تكاليفها .

وفي العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري امتلك
المبشرون الكاثوليك ٩٢ داراً للأيتام يملكها ٥٢٩٨ یتیمًا ،
و ه ملاجي للمعوقين . وأما المبشرون البروتستانتيون فقد^(٢)
امتلكوا في عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) ١٠٢ من دور الأيتام و ٤
ملاجي للعجائز وملجئتين للمعوقين . وأغلب دور الأيتام
وجميع الملاجي للعجائز والمعوقين موجودة في جزيرة (جاوا)^(٣) .

وفي مساعدة المنكوبين واليتامى ، والأرامل والفقراء والمتحولين
كانوا يحصلون على معونة مجلس الكنائس الأميركية والوكالة
الأميركية للتنمية العالمية (U S A ID) . وأرسلت المؤسسات

(١) تقارير المؤتمر الاجتماعي للكنائس الكاثوليكين في أصفية (جاكرتا)

ص ٧٩ .

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١٤٢ .
والأرقام المذكورة راجعة إلى عام ١٩٦٩ م (١٣٨٩ هـ) .

(٣) من (سيانار) إلى (سالاتيفان) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم
إلى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسية الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٦٢ .

ألوف الأكلان من الأغذية والملابس والأدوية والأجهزة الطبية سنويًا إلى اندونيسيا ثم قام هؤلاء بتوزيعها على الأشخاص الذين أرادوا تنميرهم بعد أن اقتطعوا منها ما احتاجته المؤسسات النصرانية من المستشفيات ودور الأيتام وغيرها • وكانت المساعدات التي وصلت إليهم دخلت اندونيسيا معفية عن الرسوم الجمركية مستغلين الثغرة الموجودة في نظام الجمارك وهي إعفاء المساعدات الإنسانية الواردة من خارج البلاد عن الرسوم الجمركية •^(١)

و اعترف مجلس الكنائس الاندونيسى أنهم استخدموا هذه المساعدات لاستمالة قلوب بعض المسئولين في الإدارات المحلية • وذلك من طريق توزيع الأغذية والملابس على العمال الذين اشتركوا في تنفيذ المشاريع الحكومية •^(٢)

وحينما وزع المبشرون الأغذية والملابس وغيرها على المحتاجين من الأراذل والمنكوبين وغيرهم عرض عليهم أن يعتنقوا النصرانية لكي يحصلوا على هذه المساعدات بانتظام • وقد حدث ذلك في (جاوا) الوسطى و (جاوا) الشرقية في العامين ١٩٦٦ م و ١٩٦٧ م (١٣٨٦ و ١٣٨٧ هـ) •^(٣)

ونشط المبشرون أيضا في القرن الرابع عشر الهجرى في تطوير المناطق المتخلفة والأرياف ومساعدة سكانها • وأنشأوا لجانا تنفيذية محلية في كل من المدن التالية : (سيمارانغ) و (جكجارتا) و (ماللا) و (سورابايا) في جزيرة (جاوا) ، و (ميدان) في (سومطرا) الشمالية ، و (أوجونغ پاندانغ)

• ————— •

(١) انظر: المرجع نفسه ، ص ١٧٢ - ١٧٦ •

(٢) نفس المرجع ، ص ١٧٤ •

(٣) انظر خطاب الدكتور محمد رشيدى فى : غارة تبشيرية جديدة

على اندونيسيا ، ص ٤٥ - ٤٦ •

وانظر أيضا : التسامح وحرية اعتناق الدين فى الاعلام أساس الحوار

وحنن الجوار بين الأئمان ، عمرهاشم ، ص ٢٨٠ - ٢٨٢ •

في جزيرة (سولاوي) . وهذه اللجان تولت تنفيذ المشاريع في المناطق التابعة لها . وأنشأت مراكز تدريب للمزارعين لتطوير الزراعة والثروة الحيوانية . وأنشأوا أيضا مراكز تدريب مهنية في الخياطة وغيرها . وكان العاملون في هذه البرامج والمراكز تم إرسالهم من الكنائس التابعة لمجلس الكنائس الاندونيسي وجرى تدريبهم في (جاكرتا) بإشراف المجلس وبمشاركة كلية اللاهوت النمرانية (SEKOLAH TINGGI THEOLOGI)^(١)

وحظي برنامج تطوير المناطق المتخلفة والأرياف بمساعدة مجلس الكنائس الأميركي والوكالة الأميركية للتنمية العالمية (USAID) . وذكر تقرير الهيئة التنفيذية لمجلس الكنائس الاندونيسي ان مجلس الكنائس الأميركي رصد مبلغ ١٥٠ ألف دولار أمريكي لتنفيذ مشاريع المرحلة الأولى للبرنامج .^(٢)

وحينما بدأت الحكومة الاندونيسية بتنفيذ برنامجها في تهجير بعض سكان جزيرة (جاوا) الى الجزر الأخرى القليلة السكان شرع المبشرون باعداد برنامج خاص لهم وأرادوا أن يستغلوا وعد الحكومة بمساعدة كل من أراد أن يهاجر الى المناطق الجديدة المخصصة للمهاجرين من جزيرة (جاوا) . ومن أمثلة ذلك أنهم عمدوا الى جمع المتمولين في (جاكرتا) في مركز التدريب التابع لهم ودرّبوا هؤلاء المتمولين لمدة شهرين ونصف ملك العمل الزراعي . ولأنهم أقنعوا بعض هؤلاء على التنصر . ثم أرسلوهم الى منطقة (بينكولو = BENG KULU) لاقامة فيها نهائيا . وهذه المنطقة معروفة أنها منطقة المسلمين ولم يكن فيها أحد من النصارى قبل حدوث

(١) من (سيا تار) الى (سالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٦٧ - ١٧٠ .
(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٨ .
(٣) نفس المرجع ، ص ١٧٤ - ١٧٥ .
(٤) نفس المرجع ، ص ١٧١ .

الحركة التهجيرية . وتم ذلك في شهر يناير عام ١٩٧٥م (١٣٩٥ هـ) بمساعدة ادارة الشؤون الاجتماعية لمنطقة (جاكرتا) التابعة لوزارة الشؤون الاجتماعية ^(١) . وجدير بالذكر أن وزير الشؤون الاجتماعية في ذلك الوقت الحاج محمد شفاعت مينتاريجسا MINTAREJA الذي كان رئيسا لمجلس الحكمة في الجمعية المحمدية ثم عينته الحكومة الاندونيسية رئيسا عاما لحزب المسلمين الاندونيسى (PARMUSI) عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) .

وفي نوفمبر عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) تم تدريب الدفعة الثانية من المهجرين وأرسلهم مجلس الكنائس الاندونيسى (DGI) الى منطقة (كيندارى KENDARI) في (سولاويى) الجنوبية الشرقية ليستقروا فيها نهائيا . وفي فبراير عام ١٩٧٦ م (١٣٩٦ هـ) تم تدريب الدفعة الثالثة من المهجرين وأرسلهم الى منطقة (موراو MURAMMO) في (سولاويى) الجنوبية الشرقية . ومن المعروف أن مقاطعة (سولاويى) الجنوبية الشرقية منطقة المسلمين بحيث بلغت نسبة المسلمين ٩٨ ٪ . ^(٢) وقرر مجلس الكنائس الاندونيسى (DGI) أن يرسل ٢٥٠٠ أسرة من المهجرين الى

منطقة (لامبونج LAMPUNG) في (سومطرا) والى جزيرة (سولاويى) في الفترة ١٩٧٤ - ١٩٧٩ م (١٣٨٤ - ١٣٨٩ هـ) بالتعاون مع الكنائس النصرانية المحلية والادارات الحكومية . والى عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) تم ارسال ٢٥٥ أسرة الى (سومطرا) واستقروا في (بليتانج BLITANG) و (واي أبونج WAYABUNG) و (جامبى JAMBI) ، و ارسال ٩٨ أسرة الى منطقة (دونغالا DONGGALA) في (سولاويى) الوسطى . وهم غير الدفوعات الثلاث المذكورة آنفا .

(١) من (سيانتار) الى (سالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى

مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسى الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٧١ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

وما سبق ذكره حدث في أيام الوزير الحاج محمد شفاعت مينتاريجا

الذى تولى الوزارة من عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) الى عام ١٩٧٨ م
(١٣٩٨ هـ) وهو معلم ورئيس حزب اسلامي . ومن المرجح أن تورط^(١)
ادارة الشؤون الاجتماعية في هذا البرنامج التبقيري أشد وأكثر
في أيام الوزير قبله وهو الدكتور (تامبونان TAMBUNAN)
ومعاونيه المدير العام للشؤون الاجتماعية (أ . م . پاسيلا
A.M.PASILA) وهما من رعاة النصارى ومن أعضاء مجلس
الكنائس الاندونيسى (D G I)^(٢)

وأما مواصلة المجنات ومساعدة عائلاتهن فقد ركز المبشرون
نشاطهم فيها بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) حينما دخلت عشرات
الآلاف من أتباع الحزب الشيوعي الاندونيسى (P K I) في السجون
لكونهم متهمين بالتورط في الانقلاب الشيوعي الفاشل في ذلك
العام . وقد شكل المجلس الكنائس الاندونيسى (D G I)
لجنة خاصة للإشراف على هذا العمل بمشاركة الكنائس المحلية
سميت (لجنة مشروع خدمة الحياة الجديدة . PANITIA
PROYEK PELAYANAN HIDUP BARU) . وهذه اللجنة
تولت زيارة المجنات وتوزيع الهدايا من الحلويات والملابس
والأدوية عليهن وزيارة عائلاتهن واعطاء المساعدات اللازمة
لهن . كما تولت بالمساعدة القانونية للمجنات والبحث عن
عائلاتهن . وحتى عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) لم يزل يوجد في السجون
٢٥٠١٠ أشخاص من المجنات السياسيين من أتباع الحزب الشيوعي الاندونيسى
(P K I) على حسب تقرير الحكومة ، ومنهم ٥٢٢٢ شخصا
من العسكريين^(٣)

(١) اندونيسيا اليوم ، وزارة الشؤون الدينية ، جاكرتا ، ص ١٩ .
(٢) انظر : أسماء أعضاء مجلس الكنائس الاندونيسى (D G I)
في : من (سيا تار) الى (سالاتيفا) ، تقرير الهيئة التنفيذية
المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسى عام ١٩٧٦ م ، ص ٢١٤ -
٢١٦ .
(٣) نفس المرجع ، ص ١٦٤ - ١٦٥ .

وذكر تقرير الهيئة التنفيذية لمجلس الكنائس الاندونييسى
أن من الخدمات التى أعطتها (لجنة مشروع خدمة الحياة الجديدة)
للمجناء ما يلى :

((الخدمة الروحية : اقامة القداس ، والمحاضرات
الدينية ، وقراءة الأناجيل ، ودراسة التعاليم الدينية ، وغيرها •
والخدمة الترفيهية : اعطاء الأجهزة الرياضية ، واقامة الحفلات
الترفيهية ، ومشاهدة الأفلام السينمائية ، والمسابقات الرياضية •
والخدمات الصحية : اعطاء الأدوية ، ومعالجة المرضى وارعالهم الى المستشفيات ،
واعطاء الوجبات الخفيفة والملابس والبطانيات وغيرها •

(١)
والأدوات : أدوات الزراعة وتربية المواشى والورش وغيرها •

وذكر التقرير أيضا أن اللجنة أعطت عائلات السجناء •
المساعدات التالية :

١ - التدريب المهنى : الخياطة ، والنجارة ، واصلاح السيارات
والدراجات ، ونحوها •

٢ - المساعدات المالية لتكون رأس المال فى الأعمال التجارية
المغيرة أو فتح محلات للخياطة ونحوها •
(٢)

ووفرت اللجنة المكن المؤقت للسجناء الذين تم اطلاق
سراحهم قبل أن يتمكنوا من العودة الى عائلاتهم •
(٣)

ومن المعلوم أن بعض هذه الأعمال احتاجت الى معاونية
المسؤولين عن تلك المجون فى تنفيذها • ومن المهل لمجلس
الكنائس الاندونييسى الحصول على معاونتهم لكون المجون تحت

• _____

(١) من (سيا تار) الى (مالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى
مؤتمر مجلس الكنائس الاندونييسى الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٦٥ •

(٢) نفس المرجع ، ونفس الصفحة •

(٣) نفس المرجع ، ونفس الصفحة •

ادارة العسكريين ، وكان القائد العام للقوات المسلحة ووزير الدفاع في ذلك الوقت والممثل الأعلى عن هؤلاء المجنات جنرالاً بروتستانثيا وهو الجنرال (مارادين بانغابيان MARADEN PANGGABEAN) . وقد تولى هذه المناصب كلها من عام ١٩٦٩ م الى عام ١٩٧٨ م (١٣٨٩ - ١٣٩٨ هـ) . وهذا الجنرال من قبيلة (باتاك) البروتستانثية وهي نفس القبيلة التي ينتمي اليها رئيس مجلس الكنائس الاندونيسي من عام ١٩٥٩ م الى عام ١٩٧٨ م (١٣٧٩ - ١٣٩٨ هـ) ، وهو الجنرال المتقاعد (تاهي بونا رسيما توبانغ (١) TAHI BONAR SIMATUPANG) . وجدير بالذكر أن من بين ٤٠٠ ألف عسكري عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) وجد ٢٥٠ ٢٠٠ عسكري بروتستانثي ، منهم ١٦٥٠٠ في القوات البرية و ٦٢٠٠ في القوات البحرية و ٢٤٠٠ في القوات الجوية . وأما عدد الكاتوليكيين في الجيش فأقل من البروتستانثيين .

٤ - نشر الكتب والرسائل والمنشورات .

نشط المبشرون في نشر كتبهم المقدس والكتب والرسائل التي تحتوي على التعاليم النصرانية منذ العهد الاستعماري . ففي عام ١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ) تأسست مؤسسته (كانهيوس KANI-SIUS) الكاتوليكية للطباعة والنشر في (جكجاكرتا) . وفي عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ) تأسست مؤسسة (أرنولدوس ARNOLDUS) (٢) للطباعة والنشر في مدينة (ايندي ENDE) في جزيرة (فلوريس) . وقد أصدرت المؤسسات منذ ذلك الحين الأناجيل والكتب

(١) تراجع بعض شخصيات اندونيسيا ١٩٨١ - ١٩٨٢ ، ص ٤٦٨ - ٤٦٩ ،

٦٢٤ - ٦٢٥ .

(٢) تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس

الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٤٣ - ٢٤٤ .

(٣) سميت فيما بعد (دار النشر نوسا اينداه PENERBIT NUSA INDAH) .

والرسائل والمنشورات الكاتوليكية، وتعتبران في الوقت الحاضر أهم دور النشر الكاتوليكية التي لها صيغة كاتوليكية واضحة. ودور النشر الأخرى الكاتوليكية هي : مؤسسة (شيبتا لوكاشاراكا (OBOR) ومكتبة (CIPTA LOKA CARAKA) ومكتبة (تامان پوستاكاكو (TAMAN PUSTAKAKU) وكلها تقع في (جاكرتا) وأنشئت بعد استقلال اندونيسيا في عام ١٩٦٣ (١٣٨٣ هـ) وعام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) وعام ١٩٥٣ م (١٣٧٣ هـ)^(١).

وأما دور النشر البروتستانتية التي لها صيغة بروتستانتية واضحة فأهمها : (هيئة النشر النصارانية BADAN PENERBIT KRISTEN)^(٢) وهي مؤسسة متخصصة في نشر الكتب البروتستانتية وتابعة لمجلس الكنائس الاندونيسي وتحت إشرافه^(٣) وتوجد دور النشر الأخرى مثلها، منها : (هيئة الكتب باپتيس - LEMBA GA LITERATUR BAPTIS) و (دار النشر كلام هيدوب PENERBIT KALAM HIDUP)، وكلتاها في (باندونغ)^(٤).

وأهم تلك المؤسسات كلها، وأكبرها من حيث إمكاناتها وكثرة إصداراتها هيئة النشر النصارانية (BADAN PENERBIT KRISTEN)^(٥)، وتقع في شارع (كويتانغ KWITANG)^(٦) أحد شوارع (جاكرتا) الرئيسية في مبنى له طابقان، الأنف منها للمكتبة والطابق العلوي للإدارة. وأغلب الكتب المعروضة للبيع في هذه المكتبة نصرانية بروتستانتية. وللمؤسسة مطبعة كبيرة تتولى طبع جميع إصداراتها وبعض إصدارات مجلس الكنائس الاندونيسي. ولها فروع في ثلاث مدن كبيرة : (سورابايا) و (ميدان) و (أوجونغ پاندانغ)^(٧).

-
- (١) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا، هيوكين، ص ١٤٦.
 (٢) سميت فيما بعد (هيئة النشر النصارانية فونونغ مولها B P K GUNUNG MULIA)
 (٣) تقرير الهيئة التنفيذية المقدمة إلى مؤتمر الكنائس الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م، ص ٣١١.
 (٤) زرت مبنى هذه المؤسسة في (جاكرتا) ثلاث مرات في أغسطس عام ١٩٧٨ م، ويوليو عام ١٩٧٩ م، ويوليو عام ١٩٨٠ م، كما زرت فروعها وجميع الهيئات المذكورة بعضها في عام ١٩٧٨ م والبعض الأخرى في عام ١٩٧٩ م و١٩٨٠ م.

وتوجد داران للنشر هاتان أنشئت في (جاكرتا) في العقد الثامن من القرن الرابع عشر الهجري ، وهما مؤسسة (غراميديا GRAMEDIA) للنشر ومؤسسة (مينار كاسيه SINAR KASIH) للنشر ، والأولى كاتوليكية والثانية بروتستانتية . وأهميتهما أنهما معروفتان في آخر القرن الرابع عشر الهجري بإصدار الكتب والبحوث القيمة في مجال العلوم والثقافة والفن ، وأصدرتا أيضا بحوثا وقصصا كتبها مؤلفون نصاري بروج نصرانية وتارة معادية للإسلام .

والكتب والرسائل والبحوث النصرانية معروفة للبيع في المكتبات المتخصصة في المدن الكبيرة وفي المناطق النصرانية . أما في المدن الصغيرة في المناطق الإسلامية التي لا يوجد لتجمعات نصرانية كبيرة فيها فلم تهتم مكتباتها التجارية بعرض تلك الكتب والرسائل والبحوث ، بينما اهتمت هذه المكتبات بعرض الكتب الإسلامية الراضية لبيعها ، وإن كان صاحبها غير مسلم .^(١)

ولذلك انتهج المبشرون نهجا آخر في نشر كتبهم ورسائلهم والمنشورات التبشيرية . فتارة أرسلوها إلى عناوين الأشخاص الذين أرادوا إرسالها إليهم عن طريق البريد . وهذا أسلوب انتهجه المبشرون في بعض الدول العربية أيضا . وتارة وضعوها في صناديق البريد الواقعة أمام المنازل ، أو وضعوها في غرف الفنادق ، أو في قاعات المطارات ومحطات سكة الحديد على رفوف مخصصة لها .

• ————— •

- (١) في مدينة (شيبو Cepu) الصغيرة وجدت مكتبة تباع الكتب الإسلامية الراضية باللغة الاندونيسية في شارع (ديبانغارا DIPANEGARA) مع أن صاحبها بروتستانتي . ووجدت ذلك أيضا في مدينة (كودوس KUDUS) . والمدينتان تقعان في (جاوا) الوسطى . والمكتبتان لم تزالا قائمتين في عام ١٩٨٢ م (١٤٠٢ هـ) .
- (٢) انظر : حريدة المدينة المنورة ، الصادرة في جدة ، العدد ٥٤١١ ، بتاريخ ١١ ربيع الاول ١٤٠٢ هـ ، ص ١٧ . والعدد ٥٤٧٩ ، بتاريخ ٢٤ جمادى الاولى ١٤٠٢ هـ ، ص ١٣ .

وقد حصلت على مجموعة من هذه الرماثل والمنشورات .
بعض منها أخذته من الرفوف المخصصة لها في المطارين في
(جاكرتا) الدولى والداخلى فى شهر يونيو عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) .
والبعض الآخر حصلت عليه من الرف المخصص له فى محطة (جاكرتا
كوتا JAKARTA KOTA) للمكة الحديدية فى شهر يوليو عام ١٩٨٠ م
(١٤٠٠ هـ) . وأغلب هذه الرماثل والمنشورات باللغة الاندونيسية
وبعضها باللغة الانجليزية و باللغة الجاوية . أما التى باللغة
الاندونيسية فمن اصدار (هيئة الكتب باپتيس LEMBAGA
LITERATUR BAPTIS) فى (باندونغ) و (هيئة النشر
النصرانية BADAN PENERBIT KRISTEN) فى (جاكرتا) ،
والتي باللغة الجاوية فمن اصدار فرع (هيئة الكتب باپتيس)
فى (سيمارانغ) .

وأما التى باللغة الانجليزية فمن اصدار الكنيسة المعمدانية
فى مدينة (ناشفيل NASHVILLE) فى ولاية (تينيسى
TENNESSE) بالولايات المتحدة . ومن عناوين هذه الرماثل
والمنشورات : الانسان يمال والله يجيب ، وهل أنت نصرانى ؟ ،
وهل نجوت ؟ ، ولا أحد يحب الظلام ، والحياة التى لها قيمة لك ،
وسبع دقائق مع الله . ومحتوياتها تدور حول الايمان
بالمسيح وبأنه هو المنجى للانسان وبأنه ابن الله وأن من
أراد أن ينجو وأن يكون له قيمة فى حياته عليه أن يؤمن
بالمسيح ابن الله . وامتلات تلك الرماثل والمنشورات بمقتطفات
من العهد الجديد .

• ————— •

٥ - الاعلام .

بدأ المبشرون باصدار جرائدهم ومجلاتهم منذ العهد الاستعماري . ففي عام ١٩٠٢ م (١٣٢١ هـ) أصدروا مجلة أسبوعية (دي جاوا پوست DE JAVA POS) أي يومها جاوا ، وكان رئيس تحريرها قصيما يسوعيا ، وتوقف صدورها عام ١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ) . ثم أصدروا في نفس العام جريدة يومية (دي كورير DE KORIR) أي الرسول . وكلتاهما باللغة الهولندية . وأصدروا أيضا مجلات باللغة المحلية . ففي عام ١٩٠٩ م (١٣٢٧ هـ) أصدروا مجلة شهرية (غيرجياكاتوليك GEREDJA KATOLIK) بلغة (ميناهاسا) ، وفي عام ١٩١٤ م (١٣٢٣ هـ) أصدروا مجلة شهرية (جاوي سيرايا JAWI SERAYA) باللغة الجاوية . وأصدروا أيضا باللغة الجاوية مجلة أسبوعية (سوارا تاما SWARA TAMA) عام ١٩١٨ م (١٣٢٧ هـ) و (پوسارا ديوي ماريها POESARA DEWI MARIJAH) عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ) . وبلغة (سيكا SIKA) لغة سكان (فلوريس) أصدروا مجلة (كريستوس راتو ايتانغ ^(١) KRISTUS RATU ITANG) عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) .

ولعل أقدم المجلات النصرانية باللغة المحلية مجلة (ايمانويل IMMANUEL) التي صدرت عام ١٨٩٠ م (١٣٠٨ هـ) بلغة (باتاك توبا BATAK TOBA) لغة أغلب النصارى في (سومطرا) الشمالية . ولاتزال هذه المجلة تصدر حتى الوقت الحاضر تابعة لكنيسة (باتاك) النصرانية ^(٢) البروتستانتية (H K B P) .

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ. هيوكين ، ص ١٤٢ -

١٤٤ .

(٢) الكنائس في (سومطرا) الشمالية ، والتير ليمپ ، ص ١٩٠ .

ومن المجلات الصادرة باللغة الاندونيسية في العهد الاستعماري
مجلة (سوارا كاتوليك SOEARA KATOLIK) أى صوت الكاتوليكين
التي أصدرتها (الجمعية الحياضية للكاتوليكين الجاويين)
عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) في مدينة (مونتيلان MUNTILAN)
لتكون لسان حالها ، ومجلة (بينتارا BENTARA) التي
صدرت في جزيرة (فلوريس) . والمجلة الأولى مهتمة بالقضايا
الاجتماعية والسياسية ، وأما الثانية فمهتمة بالتعاليم
النصرانية ونشرها .^(١)
وفي عهد الاستقلال زاد عدد المجلات والدوريات التي
أصدرها المبشرون والنصارى . وذكر تقرير الهيئة التنفيذية
لمجلس الكنائس الاندونيسي أن الكنائس المنظمة التي
المجلس أصدرت ٣٠ مجلة عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) ، بعضها
أسبوعية وبعضها شهرية ، وكلها مهتمة بالتعاليم النصرانية
ونشرها .^(٢) وأصدر الكاتوليكون في العقد الأخير من القرن الرابع
عشر الهجري أربع مجلات أسبوعية و ٢٠ مجلة شهرية .^(٣)

ومن الاصدارات التابعة للكنائس والمبشرين في الربع
الأخير من القرن الرابع عشر الهجري :

١ - مجلة (هيدوب كاتوليك HIDUP KATOLIK) - أى الحياة
الكاتوليكية - التي صدرت منذ عام ١٩٥٨ م (١٣٧٨ هـ)
في (جاكرتا) .

٢ - مجلة (بيرابا PERABA) - أى المتفحص - التي صدرت
في (جكجارتا) .

٣ - مجلة (بينابور PENABUR) - أى الناشر - التي
صدرت في (جاكرتا) .

^(٤)
وكل هذه المجلات الثلاث أسبوعية .

-
- (١) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا ، أ . هوكين ، ص ١٤٤ .
(٢) من (سيانتار) الى (سالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية
المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٤٩ .
(٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٢ .
(٤) تاريخ الكنيسة الكاتوليكية في اندونيسيا ، أ . هوكين ، ص ١٤٥ .

- ٤- مجلة (روهاني ROHANI) - اى الروحى - التى صدرت منذ عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) .
- ٥ - مجلة (أوتوسان UTUSAN) - اى الرسول - التى صدرت منذ عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) .
- والمجلتان شهريتان ومهتماً بالقضايا الدينية النصرانية
(١)
البحثة .
- ٦ - مجلة (كلام هيدوب KALAM HIDUP) - اى الكلام الحي - الشهرية التى أصدرتها الكنيسة المسيحية الانجيلية الاندونيسية (KINGMI) فى (باندونغ) .
- ٧ - مجلة (ساهابات غيمبالا SAHABAT GEMBALA) - أى رفيق الراعى - الشهرية التى أصدرتها نفس الكنيسة فى (باندونغ) . وهذه المجلة وما قبلها مهتماً بالتحاليم النصرانية ونشرها وشرحها وتبسيط الأضواء على النشاط
(٢)
التبشيري .
- ٨ - مجلة (ساعت تيدوه SAAT TEDUH) - أى الوقت الهادئ - التى أصدرتها هيئة النشر النصرانية فى (جاكرتا) . وهذه المجلة توزع مجاناً وتشتمل على الأدعية والتعاليم النصرانية ومقتطفات من العهد الجديد .
- ٩ - مجلة (باسيمي BASIS) - أى القاعدة - الشهرية التى أصدرها أحد القميسين الكاثوليكين فى (جكجكرتا) . وهي مجلة ثقافية مهتمة بشؤون الثقافة والأدب بمفحة خاصة ولكنها تعمل وجهة نظر نصرانية . وقد حظيت المجلة بمجموعة طيبة من المثقفين والأنباء .

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية فى اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١٤٥ .
 (٢) ذكرت مجلة (كلام هيدوب) المادرة فى مارس عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) نشاط أحد المبشرين الاندونيسيين ورحلته فى جزيرة (تيمور) الشوقية (ص ١٨ - ٢١) ، واعترافات أحد المتنصرين الجدد (ص ٢٦ - ٢٨) . انظر : العدد ٤٦٦ من المجلة ، مارس/أبريل ١٩٨٠ م .
 KALAM HIDUP, No. 466, Maret / April 1980, Bandung , p . 18 - 21, p. 26 - 28 .

ومن الدوريات التي أصدرتها المبشرون (ليتورجيا LITURGI) و (كاتيكيتيك KATEKETIK) و (أورينتاسي ORIENTASI)^(١) وغيرها .

وتارة ينشر المبشرون اعلاناتهم التبشيرية في الجرائد والمجلات الواسعة الانتشار يدعون الناس الى سماع محاضرات المبشرين المشهورين . ولا بد من التنويه أن أوسع الجرائد الاندونيسية انتشارا وأكثرها توزيعا في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري امتلكها النصارى ، وهي جريدة (كومباس KOMPAS) الكاثوليكية التي يرأسها (ياكوب أوتاما YAKOB UTAMA) الصحفي الكاثوليكي ومن أبرز الصحفيين الاندونيسيين . وتقع في المرتبة الثانية جريدة (سينار هاراپان SINAR HARAPAN) وهي جريدة بروتستانتيبة يرأسها أحد الصحفيين البروتستانتيين .

وبدأ المبشرون بإنشاء الاذاعات الخاصة لهم منذ عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) بعد أن سمحت الحكومة الاندونيسية بإنشاء وامتلاك الاذاعات الخاصة التجارية وغير التجارية . وهذه الاذاعات التبشيرية تذيع قراءة الأناجيل وشرح التعاليم النصرانية وتدعو الناس الى اعتناق الدين النصراني بجانب اذاعتها للموسيقى والأغاني والبرامج التربوية والثقافية . وقد أنشأ مجلس الكنائس العالمي مؤسسة خاصة تنظم إليها جميع الاذاعات النصرانية البروتستانتيبة عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) باسم (ياكوما YAKOMA) وهو

-
- (١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١٤٥ .
 (٢) انظر : الاعلان الذي نشره المبشر الأمريكي (جورج رايني GEORGE H. RAINEY) في جريدة (كومباس KOMPAS) الصادرة في (جاكرتا) ، بتاريخ ١٩٧٨/١١/٧ م .
 و أيضا : الاعلان لسماع محاضرة المبشر القسيس (بيلي غراهام BILLY GRAHAM) في جريدة (سينار هاراپان SINAR HARAPAN) ، جاكرتا ، بتاريخ ١٩٧٨/١١/٤ م .

مختصر من كلمات (YAYASAN KOMUNIKASI MASSA)
 أي مؤسسة العلاقات العامة . وقد عقدت هذه المؤسسة
 ندوة في نوفمبر عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ) حضرها مندوبو الاذاعات
 النصرانية . وكان من قرارات هذه الندوة تطوير الاذاعات
 النصرانية من حيث تنوع برامجها ، والمحافظة على صفتها
 النصرانية ، ومراعاة التقاليد والعادات المحلية وملاءمتها ،
 والتركيز على الفلاحين والشباب . وقررت أيضا أن تشمل برامج
 الاذاعات النصرانية بجانب البرامج النصرانية البحتة البرامج
 الترفيهية والموسيقى والبرامج التربوية والثقافية ، وأن تكون
 لغة الاذاعات سهلة مختصرة جذابة . وامتلك الكاثوليكيون
 وحدهم في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري ١٦ محطة
 اذاعية في (جاوا) ومحطتين اذاعيتين في (سومطرا) ومحطتين
 اذاعيتين في (سولاوي) .^(١)

ومن الغريب في سياسة الحكومة الاندونيشية أنها قررت
 أن يكون البرنامج الديني النصراني في التلفزيون الاندونيسي
 مرة كل أسبوع مساء يوم السبت ، تماما مثل البرنامج الديني
 الاسلامي مرة كل أسبوع مساء يوم الخميس . وحصلت الكنيسة
 البروتستانتية وحدها على نشر البرامج الدينية مرتين في الاسبوع
 في الاذاعة الحكومية في (جاكرتا) في البرنامج المحلي ومرة
 في الاسبوع في البرنامج الوطني . وبذلك استطاع المبشرون أن يستغلوا
 فرصة ظهورهم في التلفزيون الحكومي والاذاعة الحكومية -
 وهما جهازان كبيران التأثير وموجودان في بيوت المسلمين -
 أن ينشروا سمومهم بين المسلمين وأبنائهم .

(١) من (ميانثار) الى (سالانغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية الى
 مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسي الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٤٨ ، ٢٥٠ -
 ٢٥١ .

(٢) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٣ .
 (٣) انظر : برامج التلفزيون الاندونيسي في جريدة (PELITA) ،
 جاكرتا ، بتاريخ ١٩٧٩/٣/٣١ م ، و ١٩٧٩/٤/٥ م و ١٩٧٩/٤/٧ م .
 (٤) المرجع السابق ، ص ٢٤٧ .

٦ - الفن

اهتمّ المبشرون بتسخير الفن للأهداف التبشيرية . فمن ذلك أنهم قرروا إنشاء فرق الأنشيد لتقديم الأنشيد والأغاني الشعبية والنصرانية في الاحتفالات والمهرجانات العامة ، وكذا أنشأوا الفرق المسرحية .^(١)

ومن أهم الفرق المسرحية التبشيرية فرقة (سانغار پراتيفي SANGGAR PRATIVI) الكاتوليكية . وهذه الفرقة قدمت مسرحياتها في التلفزيون الاندونيسي والاذاعة الحكومية البرنامج الوطني وفي ست اذاعات تجارية محلية في (جاكرتا) . ويقول مسئول الفرقة في تقريره المقدم الى مؤتمر زعماء الكاتوليكين في (جاكرتا) عام ١٩٦٧ م (١٣٨٢ هـ) ان هدف الفرقة في نشاطها ((التأثير على الرأي العام بالتحاليم الكاتوليكية عن طريق اذاعة ونشر البرامج الكاتوليكية الخاصة واذاعة البرامج العامة من انتاجها .))^(٢) ويبين في تقريره أيضا الدوافع التي جعلت الفرقة تركز نشاطها في البرامج الازاعية ، وهي أن المذيع منتشر في جميع الأماكن ويملكه جميع طبقات الشعب ، وصاحب المذيع لا يحتاج الى تعلم القراءة والكتابة لكي يقدر على استخدامه بخلاف الكتاب ، وأن الاذاعات الخاصة غير الحكومية كثيرة ومنتشرة في جميع المدن . وبذلك تستطيع الفرقة أن توصل برامجها الى عدد كبير من الشعب . ويتمنى مسئول الفرقة أن تستطيع فرقته أن يشمل نشاطها جميع مدن اندونيسيا ويرجو مساعدة الأمة الكاتوليكية في تحقيق أمنيته . وذلك عن طريق اقتناع

(١) تقارير المؤتمر الاجتماعي الديني للكاتوليكين في أسقفية

(جاكرتا) ، ص ٤٠ - ٤١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٠٤ .

(٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

الاذاعات الحكومية المحلية بتبنى برامجها واذاعتها .
يقول ممثل الفرقة في تقريره في ذلك المؤتمر :
((توجد في جميع أنحاء اندونيسيا ٥٢ اذاعة محلية
حكومية في مدنها الكبيرة . وهذه المدن في نفس الوقت مراكز
لنشاط الكنيسة الكاثوليكية . فنخرجو من الأمة الكاثوليكية
وزعماءها أن تكون لهم علاقة طيبة بالممثلين في هذه
الاذاعات المحلية ، لكي يستطيعوا اقناعهم باذاعة البرامج
الكاثوليكية فيها . ونحن متعهدون لانتاج هذه البرامج . (١)
وتوجد فرق مسرحية أخرى أقل أهمية ، مثل : المسرح
النصراني (TEATER KRISTEN) في مدينة (جكجاكرتا) .
كما توجد جمعيات نصرانية تهتم بالآداب والفن وتصدر انتاج
أعضائها النصارى ، مثل : جمعية الآداب والفنانين النصارى الشباب
(GROUP BUDAYAWAN KRISTEN MUDA) التي تأسست
عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) في (جكجاكرتا) ، وهيئة الآداب والفنون
الاندونيسية النصرانية (LEMBAGA KEBUDAYAAN INDONESIA
KRISTEN) التابعة للحزب النصراني الاندونيسي
(PARKINDO) والتي تأسست عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) في مدينة
(سوكابومي) (٢) . وهذه الجمعيات وان كانت لاتعلن
صفاتها التبشيرية الا أن انتاج أعضائها اهتم بالروح
النصرانية لكونهم نصارى يحبون أن يظهروا نصرانيتهم .
وفي مجال التبشير عن طريق الأغنية النصرانية برز
دور (المؤسسة الفنية النصرانية الاندونيسية YASKI) .

(١) نفس المرجع ، ص ١٠٥ .

(٢) عدة ملحوظات عن مشاركة النصارى في تجديد الآداب والفن في
اندونيسيا ، د . آ . بيرامسى ، ص ٧٨ - ٧٩ - (بالاندونيسية)

BEBERAPA CATATAN MENGENAI PARTISIPASI KRISTEN DA-
LAM PEMBARUAN KEBUDAYAAN INDONESIA, D.A. Peransi, dim.:
PARTISIPASI KRISTEN DALAM NATION BUILDING DI INDO-
NESIA , Editor: Dr.W.B.Sidjabat, Badan Penerbit Kris-
ten, Jakarta , 1968, p. 78 - 79 .

فقد أنتجت هذه المؤسسة أشرطة التسجيل تحتوى على أغان نصرانية واضحة ووزعتها على محلات بيع الأشرطة فى (جاكرتا) وغيرها . وفى الشريط الذى أنتجته المؤسسة وانتشر فى الأسواق عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) أغانى دينية نصرانية بصوت أحد المطربين النصارى المعروفين . وكان عنوان الشريط (آمنوا بالمسيح) ، وكانت عناوين بعض أغانيها (أبونا) و (آمنوا بالمسيح) و (نحن ضعفاء ويحسب القدير) و (يسوع حياتنا) و (تقدموا يا جند يسوع)^(١) . وهذه العناوين كافية لأن تدل على مفاهيم الأغانى التى يحتوىها هذا الشريط .

٧ - الوسائل الأخرى .

استخدم المبشرون فى التنصير وسائل أخرى ، منها : القاء المحاضرات العامة ودعوة الناس الى سماعها ، وزيارة الناس فى منازلهم لشرح التعاليم النصرانية لهم ، ووضع اللافتات فى الأماكن العامة البارزة . وتارة كانوا يستغلون سلطة أحد النصارى ونفوذه من أجل التبشير . فقد ذكر تقرير الهيئة التنفيذية لمجلس الكنائس الاندونيسى أن أحد المبشرين اتفق مع أحد القباطنة النصارى الذى يقود السفينة التجارية (باتانغ هارى BATANG HARI) التابعة لمؤسسة الملاحة الوطنية الاندونيسية (PELNI) وهي مؤسسة حكومية ، فمن طريق استغلال نفوذ هذا القبطان وسلطته استطاع هذا المبشر أن يقيم قداسا فى السفينة ويلقى خطبة بشرح فيها التعاليم النصرانية . وحدث ذلك فى ٢٠ نوفمبر عام

(١) حصلت على الشريط من إحدى المحلات فى شارع (كرامات رابا

KRAMAT RAYA) بجاكرتا فى يوليو عام ١٩٨٠ م .

(٢) تقارير المؤتمر الاجتماعى الدينى للكاثوليكين فى أسقفية

(جاكرتا) ، ص ٥٢ .

و : من (سبانتار) الى (سالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية

المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيسى الثامن عام ١٩٧٦ م ،

ص ١٤٦ - ١٤٧ .

(١)

١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) .

ومن وسائل المبشرين أيضا في التنصير : استغلال المناسبات الاجتماعية للتقرب من الناس ثم عرض النصرانية لهم ، واجراء مناقشات في قضايا دينية مع أتباع الأديان الأخرى ، واجراء الحوار مع العمال في مصانعهم والمزارعين في مزارعهم ، واستغلال العلاقات الاجتماعية والقرابية من أجل عرض النصرانية .^(٢)

ومن وسائلهم أيضا استغلال نظام الحكومة واستعماله للضغط على الناس بالتنصير . حدث ذلك في المناطق التالية : (جايلولو JAILOLO) و (بولي BULI) و (كاو KAU) ، وكلها تقع في جزر (مالوكو) الشمالية .^(٣) إذ كانت الحكومة الاندونيسية تطلب من رعاياها أن يعتنقوا الأديان المعترف بها ، وهي : الاسلام والنصرانية والبوذية والهندوكيسة . فاستغل بعض الحكام النمارة في المناطق النائية هذا النظام من الحكومة لكي يكرهوا بعض الناس من سكان القرى الجبلية على اعتناق النصرانية .

ومن وسائلهم أيضا عقد محيرة كبيرة الى قرى غير نصرانية . ثم عقد مهرجان فيها يحضره عدد كبير من النمارة الذين جاءوا من المناطق النصرانية المجاورة والمسؤولون الحكوميون النمارة ويتكلم فيه خطباءهم يحثون سكان هذه القرى على اعتناق النصرانية . وقد حدث ذلك في منطقة (كارو) في (سومطرا) الشمالية عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) ففي ٢٨ و ٢٩ مايو عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) عقد

-
- (١) من (سيانتار) الى (مالاتيغا) ، تقرير الهيئة التنفيذية المقدم الى مؤتمر مجلس الكنائس الاندونيس الثامن عام ١٩٧٦ م ، ص ١٤٢ .
(٢) التب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٢٢٠ .
(٣) الكنيسة المسيحية الانجيلية في (هالماهير) ، ص ٧٩ .

النصارى مسيرة كبيرة بقيادة المسئولين من مجلس الكنائس
الاندونيسى الى القرى غير النصرانية فى منطقة (كارو)
الوثنية، وعقدوا فيها مهرجانا عاما كبيرا حضره المسئولون
الحكوميون النصارى - منهم حاكم مقاطعة (سومطرا)
الشمالية (تيلامبانوا P.R.TELAUMBANUA) والقائد
العسكرى فيها اللواء (موسكيتا J. MUSKITA) النصرانيان -
وخطب فى هذا المهرجان بعض المبشرين يحثون السكان
على الدخول فى النصرانية . وكان سكان هذه القرى فى
حالة خوف لتورط بعض وجهائها فى الحرب الشيوعية
الاندونيسى (PKI) المحظور بعد انقلابه الفاشل فى
أكتوبر عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ)، فكانوا يبحثون عن الحماية
والرعاية لازالة هذا الخوف . وتكررت هذه المسيرات والمهرجانات
فى الشهور التالية فى ذلك العام . وقد تنصر ألف من
سكان المنطقة اثر هذه المسيرات والمهرجانات . وقد ذكر
التقرير الذى ورد من القسيس المسئول عن تنظيم هذه الحملات
التبشيرية أنه قد تم تنصير ١٩٠٣ أشخاص اثر المهرجان
الذى عقد فى بلدة (تينغا لينغا TINGGA LINGGA) فى
شهر يونيو عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ)، وحضر فى هذا المهرجان
٢٠ ألفا من النصارى وسكان البلدة منهم ٧٥ من القسيسين
و ١٥٠٠ من المتطوعين للتبشير .^(١)

وهكذا تبين لنا من العرض السابق أن المبشرين يستخدمون وسائل
عديدة من أجل نشر النصرانية فى جزر اندونيسيا ، وهذه الوسائل منتشرة حتى
فى المناطق الاسلامية ، كما أنهم يحتفلون المناسبات والأجهزة الحكومية لنشر
دينتهم . وذلك خطر كبير على الاسلام والمسلمين، وعلى الدعاة المسلمين أن يباغضوا
جهودهم لمواجهة المبشرين فى نشاطهم التبشيرى .

(١) دم (باتاك) وروح البروتستانتية، باول بيدميرسين، ص ١٨٠ -

ب - أهداف المبشرين .

ذكر الشيخ محمد محمود الصواف في كتابه (المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام) خطاب المبشر (سامويل زويمر SAMUEL ZWEMMER) في مؤتمر مجلس التبشير العالمي (INTERNATIONAL MISSIONARY COUNCIL) المنعقد في القدس ابان الاحتلال البريطاني لفلسطين عام ١٩٢٨ م (١٣٧٤ هـ) ، وما قال فيه موجه كلامه للمؤتمرين :

((مهمة التبشير التي نذبتكم دول المسيحية للقيام بها في البلاد المحمدية ليست هي ادخال المسلمين في المسيحية فان هذا هداية لهم وتكريما - هكذا - وانما مهمتكم أن تخرجوا المسلم من الاسلام ليصبح مخلوقا لاهة له بالله ، وبالتالي فلا صلة تربطه بالاخلاق التي تعتمد عليها الأمم في حياتها . وبذلك تكونون أنتم بعملكم هذا طليعة الفتح الاستعماري في الممالك الاسلامية . وهذا ما قمتم به في خلال الأنوام المائنة السالفة خير قيام . وهذا ما أهنتكم عليه وتهنتكم دول المسيحية والمسيحون جميعا كل التهنة .

لقد قبضنا أيها الاخوان في هذه الحقبة من الدهر من ثلث القرن التاسع عشر الى يومنا هذا على جميع برامج التعليم في الممالك الاسلامية ، ونشرنا في تلك الربوع مكا من التبشير والكنائس والجمعيات والمدارس المسيحية الكثيرة التي تهيمن عليها الدول الأوروبية والأمريكية والفضل اليكم وحدكم أيها الزملاء . انكم أعددتكم بوسائلكم جميع العقول في الممالك الاسلامية الى قبول السير في الطريق الذي مهدتم له كل التمهيد ، انكم أعددتكم شبابا في ديار المسلمين لا يعرف الصلوة بالله ولا يريد أن يعرفها وأخرجتم المسلم من الاسلام ولم تدخلوه في المسيحية وبالتالي جاء النقيض الاسلامي طبقا لما أراد له الاستعمار لا يهتم للعظام ويحب الراحة والكسل ولا يصرف همه في دنياه الا في الشهوات ، فاذا تعلم فللشهوة ، واذا جمع المال فللشهوة ، واذا تيسروا أسلموا .

(١)
المراكز ففي سبيل الشهوات وجود بكل شيء * ((

وهذا الكلام يدل بوضوح على أن أهم أهداف التبشير هو صلاح المسلم عن الاسلام وابعاده عنه ، واذا دخل في النصرانية فمرحباً به ، والا فهذا يكفي ، وذلك للتمهيد لسيطرة النصارى الغربيين على العالم الاسلامي ، وقد أصبح المبشرون طلائع المستعمرين ويعملون من أجل مصالحهم .

وذكر الدكتوران مصطفى خا لدى وعمر فروخ في كتابهما (التبشير والاستعمار في البلاد العربية) أن نشر الدين النصراني ليس هو الهدف الأهم للمبشرين، بل كان نشر الدين وسيلة لهدف آخر هو هدفهم الحقيقي وهو استعباد الغربيين للعالم الشرقي . وقد نجد أشخاصاً منهم أتوا في هذه الحملات التبشيرية لينشروا الدين حباً في نشر الدين واعتقاداً منهم بأنهم يقومون بعمل سام ، إلا أن هؤلاء الناس قليلون . و أن أكثر الذين مولوا تلك الحملات التبشيرية و أكثر الذين أتوا الى العالم الشرقي فيها لاصلة بين أهدافهم الحقيقية وبين الدين الذين يزعمون أنهم قد جاءوا لنشره .^(٢)

والدكتوران المذكوران تكلمتا في كتابهما هذا عن التبشير والمبشرين في البلاد العربية وعلاقتهم بالاستعمار الغربي . فهل ما ذكرناه في هدف المبشرين وما أشار اليه كلام (روبير) ينطبقان على المبشرين في اسدونيبيلا ؟

إذا نظرنا الى علاقة المبشرين بالحكومة الاستعمارية البرتغالية والهولندية وتعاونهم معها ، وإلى موقف النصارى

(١) المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام ، محمد محمود الصواب ، دار الاعتماد ، القاهرة ، ١٩٧٩ م ، ص ٥٨ - ٥٩ .
وعن اسم المؤتمر عام انعقاده انظر: من اندبرغ الى جاكرتا ، ت . ب . سيماتوبانغ ، ص ٢٢ .

DARI EDINBURGH KE JAKARTA , T.B.Simatupang, BPK Cuning Mulia, Jakarta, 1974, p.32 .

(٢) التبشير والاستعمار في البلاد العربية ، د . مصطفى خا لدى ود . عمر فروخ ، المكتبة العصرية ، بيروت - صيدا - الطبعة الخامسة ، ١٩٧٣ م ، ص ٢٤ - ٢٥ ، ٢٨ .

الاندونيسيين في العهد الاستعماري من المسلمين الاندونيسيين واستقلال اندونيسيا والى موقف بعض زعماء اندونيسيا الذين تربوا في المدارس التبشيرية أو المدارس الحكومية الهولندية من قيام الدولة الاسلامية في اندونيسيا بعد استقلالها، لايعتد الا أن نقتنع بأن كلامهما ينطبق أيضا على المبشرين في اندونيسيا، وأن ما دل عليه كلام (زويمر) صحيح أيضا .

فالمبشرون الأوائل في اندونيسيا كانوا يجيئون مع الاستعمار البرتغالي وكان التعاون بين الجهتين وثيقا جدا بحيث صح أن يقال أن كلا من التبشير والاستعمار هدف للاخر ووسيلة له . وكذا التعاون بين المبشرين والاستعمار الهولندي . وقد بينا ذلك في البحوث السابقة .^(١)

وأما موقف النصارى من المسلمين الاندونيسيين واستقلال اندونيسيا فقد كان واضحا من أول أيام الاستعمار . فكانوا مع الاستعمار البرتغالي في القرن السادس عشر الميلادي . وكانوا مع الاستعمار الهولندي في القرون التي بعده .

ففي أيام السلطان (خيرون) ملك (تيرناتى) الذى توفي عام ١٥٧٠ م (٩٧٨ هـ) كان النصارى الاندونيسيون في جزر (مالوكو) يؤيدون الاستعمار البرتغالي وينحازون اليه حينما حدث نزاع بينه وبين (تيرناتى) . ولذلك قرر السلطان (خيرون) طردهم مع البرتغاليين من (تيرناتى)^(٢) .

(١) انظر: الصفحات : ٢٧ - ٥٥، ٥٦ من هذه الرسالة في مبحث : دور الممالك الاسلامية في نشر الاسلام . والصفحات : ٨٤ - ٩٠، ٩١ - ١٠٥ في مبحث : جهود الاستعمار في التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجري . والصفحات : ١٥٢ - ١٥٣ في مبحث : جهود المبشرين في جزر (نوساتينغارا) .

(٢) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

وحينما حاصر السلطان (باب الله) الحصن البرتغالي في
(تيرناتى) عام ١٥٧٠ هـ (١٧٨ هـ) كان ملك (باشان BACAN)
النصرانى يقف مع البرتغاليين ويرسل المون اللازمة الى قلعهم .
ولذلك لما انهزم البرتغاليون وهربوا من (تيرناتى) الى جزيرة
(أمبون) في (مالوكو) الجنوبية ، هرب معهم هذا الملك
وأتباعه النصراني خوفا من الانتقام .^(١)

وفي عام ١٦٢٥ م (١٠٢٥ هـ) حدث قتال بين المسلمين وبين
الأسطول الهولندى في جزيرة (سيرام SERAM) إحدى جزر (مالوكو)
الجنوبية ، وكان النصراني الاندونيسيون فيها يساعدون الهولنديين
ويعمدونهم بالعتاد والرجال وانضم ألفان من النصراني الى
الأسطول الهولندى ومعهم مفرقهم الحربية لقتال المسلمين .^(٢)

وفي العهد الاستعماري الهولندى كانت للنصارى الاندونيسيين
امتيازات لم يملكها المسلمون الاندونيسيون . فبمجرد كون الواحد
نصرانيا يمتلك حق الأولوية في التوظيف في ادارات الحكومة الاستعمارية
والانخراط في الجيش الهولندى ودخول أولاده في المدارس الحكومية
الهولندية . وكان الاندونيسيون غيرالنصارى يلقبون بالنصرانيين
الاندونيسيين بالهولندى الأسود .^(٣) ولاشك في ان كان عضوا
في المنظمات التي تدعو الى استقلال اندونيسيا .^(٤)

وكان النصارى الاندونيسيون لا يريدون استقلال اندونيسيا ، وطلبوا
بأن تبقى تابعة للملكة الهولندية . وكانوا يؤيدون الحكومة
الهولندية لمجرد كونها حكومة شعب نصراني ، وقد بينا
ذلك في المبحث السابق .^(٥)

-
- (١) تاريخ الأمة الاسلامية ، ج ٤ ، ص ٢٢٨ ، ٢٣٠ .
(٢) تاريخ (أمبون) الى آخر القرن السابع عشر الميلادي ، ي . كونيغ ،
ص ٢٥ - ٢٦ .
(٣) حضارة (أمبون) ، سوبياكتو ، ص ١٧٨ . (بالاندونيسية) .
KEBUDAYAAN AMBON, Subyakto , in: MANUSIA DAN KEBUDAYAAN
DI INDONESIA, Editor: Kuntjaringaningrat, Djambatan, 1980, p.
178 .
(٤) كاسيمو : حياته وكفاحه ، ص ٢٤ .
(٥) انظر: الصفحة : ١٢٩ من هذه الرسالة ، في مبحث: اندونيسيا في
القرن الرابع عشر الهجري .

وهذا الموقف من النصارى الاندونيسيين لا يمكن أن يتبلور ويعمهم جميعا الا بتوجيه من المبشرين الذين نصرّوهم والقسميين الذين راعوا شئونهم الدينية . إذ كان هؤلاء النصارى مرتبطين بكنيستهم في موقفهم السياسى بحيث أنهم لم يتجرؤوا على تأسيس حزب سياسى خاص لهم الا بعد أن أذنت الكنيسة بذلك (١)

وهذان الأمران - ارتباط المبشرين بالاستعمار وموقف النصارى الاندونيسيين من جيرانهم المسلمين فى استقلال اندونيسيا مع ارتباطهم الوثيق بكنيستهم - يثيران الى أن من أهداف المبشرين فى نشاطهم التبشيرى ترسيخ الاستعمار الغربى .

وقد أيد هذا الاستنتاج مقاله (ويلتيس WILTENS) المبشر الهولندى الذى عمل فى (مالوكو) فى القرن السابع عشر الميلادى :

((النصارى بالاسم يعتبرون مكسبا للإدارة الهولندية لأنها تستطيع بتنصرهم أن تسيطر على رعايا كثيرين . فإذا استولت الإدارة الهولندية على بلاد قد دخل سكانها فى النصرانية فإنهم يخضعون لسيادتنا . أما إذا لم يتنصروا فإنهم يوالون المسلمين الذين يحاربوننا)) (٢)

فهذا القول يشير الى أن المبشرين كانوا يعملون من أجل تثبيت الاستعمار عن طريق تنمير السكان الاندونيسيين لأن تنصير هؤلاء السكان يبعدهم عن المسلمين الذين يعتبرون أعداء المستعمرين .

وأيد هذا أيضا مقاله (بيركوف H.BERKHOF) فى كتابه (تاريخ الكنيسة) :

((كان التبشير فى جميع الأمكنة مرتبطا بالاستعمار والتجارة ،

(١) كاسيلكو : حياته وكفاحه ، ص ٢٢ .

(٢) تاريخ الكنيسة فى اندونيسيا ، ص ٢٩ .

وفى الظاهر كان ذلك يقرى التبشير بينما فى الواقع يضعفه . فأغلب المتنصرين الجدد لم يكونوا تائبين توبة نصوحا . و إنما كانوا يعتقدون أنه يجب اعتناق دين الحكام الجدد وأن ذلك نافع لهم . ومن جهة أخرى كان القواد المستعمرون يستعملون الأعمال التبشيرية لانجاح وتمهيد أعمالهم الاستعمارية والتجارية . ((^(١)

وأيهذه أيضا موقف المبشرين فى جزيرة (ايريان) الغربية قبل انضمامها الى اندونيسيا . فقد كانوا يعارضون الانضمام ويعملون على أساس أنها لاتنضم اليها فى المستقبل . وإذا لم يكن بد من الانفصال عن هولندا ، فليكن عن طريق إعلان (ايريان) الغربية دولة مستقلة . وبذلك استطاع الهولنديون أن يستمروا فى استغلال شروعاتها واخضاعها لسيطرتهم . وكانت الحكومة الاستعمارية الهولندية خططت لتنفيذ مشروع دولة (ايريان) المستقلة ، بعد أن طالبتها الحكومة الاندونيسية بإرجاع هذه الجزيرة الى اندونيسيا .^(٢)

وأيهذه أيضا ظهور النزعة الاستعمارية لدى المبشرين فى معاملتهم مع الاندونيسيين النصارى أنفسهم . ورغم أن النصارى الاندونيسيين عوملوا معاملة أحسن من المسلمين من قبل الهولنديين والحكومة الهولندية إلا أن النزعة الاستعمارية لم تزال ظاهرة فى معاملة المبشرين معهم . مثلا : كان مرتب القسيس الهولندى على الأقل ٤٠٠ جلدري هولندى وعلى الأكثر ١١٠٠ جلدري هولندى فى الشهر ، ومرتب مساعد القسيس - إذا كان هولنديا - ما بين ٢٢٠ و ٦٠٠ جلدري هولندى فى الشهر . وأما مرتب القسيس الاندونيسى فما بين ٩٢ ، ٥ و ١٢٥ جلدرا هولنديا فى الشهر ، ومرتب مساعد القسيس - إذا كان اندونيسيا - فما بين ٤٧ ، ٥ و ١٢٠ جلدرا هولنديا . فلو كان^(٣)

-
- (١) تاريخ الكنيسة ، ص ٢٤٩ .
(٢) الكنيسة النصرانية فى (ايريان جايا) ، ص ٢٩ ، ٢٢ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٢٩ .
(٤) الكنيسة فى الثورة الاندونيسية (قبل عام ١٩٤٢ م) ، القسيس اهرامى ،
فى : مشاركة النصارى فى بناء الوطن فى اندونيسيا ، ص ٨٧ .
(بالاندونيسية)

ولم يعلن المبشرون هذا الهدف كما أعلن (زويمر) • ولكننا إذا درسنا قراراتهم في مجال التعليم - وهو أهمّ وسائلهم في التبشير - وما نفذوه فيه يمكننا أن نتلمس ما أشار إليه كلامه • ففي عام ١٩٥٩ م (١٣٧٩ هـ) انعقد مؤتمر المجلس المركزي للتربية النصرانية في اندونيسيا (MEJELIS PUSAT PENDIDIKAN KRISTEN INDONESIA) واتخذ المؤتمر عدة قرارات ، منها : ((ان المدارس النصرانية أعدت لتلاميذها لكي يقبلوا القيم عن قناعة وعن تفكير عقلي ولم تعدها لكي يقبلوها بدون قناعة وتفكير • ولذلك على المدارس النصرانية أن ترشد طلابها بالقول والفعل الى أن القيم الخلقية الدينية الحقة هي القيم الحية التي تكون ميزاناً في مجتمع الحضارات المتنوعة والقيم المختلفة • وإذا كانت القيم الخلقية الدينية لأهد من تشجيعها ونشرها فمن الممكن مزج جميع القيم (١) في بوتقة واحدة •))

وهذا القرار واضح في أنهم أرادوا أن يجمعوا جميع القيم الدينية الخلقية في إطار واحد بحيث وضعت القيم الاسلامية مع القيم النصرانية جنباً الى جنب بل مجتمعة في إطار واحد • وإذا علمنا أن المدارس النصرانية في المناطق الاسلامية مملوكة بالتلاميذ مسن (٢) أبناء المسلمين ، يمكننا أن ندرك خطر هذا البرنامج التربوي على التلاميذ المسلمين • ويمكننا أن ندرك أيضاً من هذا القرار أن المبشرين لم يريدوا تنصير تلاميذهم المسلمين ، وإنما أرادوا منهم أن يبتعدوا عن القيم الاسلامية الخالصة عن طريق اقناعهم بالقيم المختلفة •

•

(١) مشاركة النصارى في الثورة في مجال التربية ، يا يممبوان ، في : مشاركة النصارى في هنا • الشعب في اندونيسيا ، ص ١١١ ، ١١٩ ، ١٢٦ • (بالاندونيسية) •

(٢) في مدينة (باندونغ) وما حولها بلغت نسبة الطلاب المسلمين في بعض المدارس النصرانية الى ما بين ١٥ ٪ و ٤٦ ٪ • وفي منطقة (غاروت GARUT) بلغت الى ما بين ٢٢ ٪ و ٤٩ ٪ • وفي منطقة (شيماهي CIMAH) بلغت الى ما بين ٢٧ ٪ و ٥٦ ٪ • وذلك عام ١٩٧٢ م (١٣٩٣ هـ) •

انظر : الكنيسة النصرانية في (پاسوندان) ، ص ١٨٠ - ١٨١ •

وليس من قبيل المعادفة أن توجد أغلب المدارس النصرانية في جزيرة (جاوا) . وتعتبر أهم الجزر في اندونيسيا هي المراكز السياسية والاقتصادية والثقافية لها . وبالرغم من كون أغلب سكانها من المسلمين (٩٢ ٪) وجدت فيها عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) ٢١٠ مدارس متوسطة كاثوليكية من أصل ٦١٠ مدارس متوسطة كاثوليكية منتشرة في جزر اندونيسيا و ٧٨ مدرسة ثانوية من أصل ١٢٧ مدرسة ثانوية كاثوليكية منتشرة في جميع أنحاء اندونيسيا . كما وجدت فيها جميع الجامعات الكاثوليكية . فإذا كان المبشرون الكاثوليكيون أرادوا فعلا أن يخدموا المجتمع بمدارسهم وأن يشاركوا في التنمية كما زعموا فالمفروض منهم أن ينشروا مدارسهم المتوسطة والثانوية وجامعاتهم في المناطق النصرانية وبين السكان النصارى، لا سيما أن هذه المناطق متخلفة، مثل: جزيرة (ايربان) الغربية ، و (نوساتينغارا) الشرقية ، ومناطق قبائل (دايك) في (كاليمانتان) ، فكان هذه المناطق المتخلفة أحق من المسلمين في جزيرة (جاوا) بجهودهم في مجال التعليم .

وإذا نظرنا إلى موقف الاندونيسيين البارزين الذين تخرجوا من المدارس التبشيرية من قسبة تطبيق الشريعة الإسلامية في اندونيسيا، نجد ما يؤيد ما ذكرناه من هدف المبشرين . فهو لا عارضا تطبيقها في اندونيسيا وهم يدعون الاسلام ويقولون عن أنفسهم أنهم مسلمون . ومثلهم في ذلك أغلب زعماء اندونيسيا الذين تخرجوا من المدارس الهولندية . ولذلك لما طالب الزعماء الاسلاميون في مطلع الاستقلال بتطبيق الشريعة عارضوا ذلك معارضة شديدة . وكذلك لما طالبت الأحزاب الإسلامية بكون الاسلام أساس الدولة ودستورها في المجلس التأسيسي الذي انتخب أعضاء من قبل الشعب

(١) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٨٦ ،

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، أ . هيوكين ، ص ١٤٠ .

(٣) ذكر (هولاند) المراع السياسي بين الاتجاه الإسلامي والاتجاه القومي الملطني في مطلع الاستقلال فيما يخص هذا الموضوع في كتابه : كجاج

(١)

عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) رفضوا ذلك أيضا .

وخلصة القول أن المبشرين في اندونيسيا كان هدفهم قبل استقلالها تشييت الاستعمار وترسيخ جذوره في اندونيسيا عن طريق نشر النصرانية بين سكانها ، ومن هدفهم أيضا سلح الاسلام من نفوس المسلمين . وهذا الهدف الأخير باق الى آخر القرن الرابع عشر الهجرى . ولم يهدف المبشرون تنصير السكان الا اذا كانوا من غير المسلمين المخلصين لدينهم .

ولذلك تبين لنا أنه من الخطأ السماح للمبشرين بالعمل في بلاد المسلمين ، ولو كانوا يدّعون أنهم يريدون أن يخدموا المجتمع ويساعدوا المحتاجين ، لأنهم يجعلون في هذا العمل في التعليم والخدمات الانسانية ونحو ذلك وسيلة للوصول الى أهدافهم التبشيرية . وهي أهداف لاتخدم الاسلام بل تضره ضررا بالغا ولا تمت بأي صلة الى مصالح المسلمين .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٠٢ - ١٠٣ .

و: كفاح الاسلام في اندونيسيا الحديثة ، هولاند ، ص ٩٠ - ٩٩ .

المباب الثالث :

اشار التمشير

الفصل الأول : اشار التمشير الدينية .

الفصل الثاني: اشار التمشير الاجتماعية .

الفصل الثالث: اشار التمشير الثقافية .

الفصل الرابع : اشار التمشير السياسية .

الفصل الأول :

١ - اثار التبشير الدينية .

أحدث نشاط المبشرين في اندونيسيا أثرين هامين في المجال الديني ، هما : انتشار العقائد والشرايع النصرانية بين الاندونيسيين وظهور المفاهيم الدينية المنحرفة التي تمتص الاسلام وانتشارها في المجتمع الاندونيسي .

أ - انتشار العقائد والشرايع النصرانية بين الاندونيسيين .

بينما في البحث السابق أن الوثنية (ANIMISME) والبوذية والهندوكية كانت هي الديانات السائدة في اندونيسيا قبل مجيئ الاسلام . ولما جاء الاسلام الى اندونيسيا وتقبله أبناءها قبولاً حسناً أصبح الدين السائد فيها ومارس المسلمون سادة هذه الجزر . وجاء المستعمرون الغربيون ومعهم المبشرون النصارى في القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) وما بعده وقبل انتشار الاسلام ورسوخ أقدامه في جميع ربوع اندونيسيا ، فدعا المبشرون الى النصرانية ونشروا عقائدها وشرايعها بين الاندونيسيين . وبعد نشاط تبشيري دام أكثر من أربعة قرون انتشرت عقائد النصرانية وشرايعها في بعض مناطق اندونيسيا ، بل مارت النصرانية دين أغلبية السكان في بعض المناطق من جزرها . وقد سبق بيان ذلك في البحوث السابقة . والنصرانية التي انتشرت في اندونيسيا طائفتان : كاثوليكية وبروتستانتية . أما الأولى فأول من جاء بها المبشرون البرتغاليون في النصف الأول من القرن السادس عشر الميلادي (العاشر الهجري) .

(١) انظر: الصفحات ١٤ - ١٨ من هذه الرسالة : في مبحث : الأديان

في اندونيسيا قبل الاسلام .

(٢) انظر: الصفحات ٩٩ - ١٠٣ من هذه الرسالة : في الباب الأول .

والصفحات ١٧٧-١٨١، ٢٢٧-٢٢٩ منها في الباب التاسع .

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٧ ، ٢٤ .

وتركز انتشارها في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري في جزر
(نوساتينغارا) الشرقية، و(كاليمانتان) الغربية^(١)، وأما البروتستانتية
فأول من جاء بها المبشرون الهولنديون في القرن السابع عشر الميلادي (الحادي
عشر الهجري)^(٢)، وتركز انتشارها في العقد الأخير من القرن الرابع عشر
الهجري في (سومطرا) الشمالية، و(كاليمانتان) الوسطى والشرقية، و
(سولاويي) الشمالية، ومنطقة قبائل (توراجا) في أواسط (سولاويي)،
وجزر (مالوكو)، وجزيرة (ايربان) الغربية^(٣).

ولم تكن الطائفتان على وثام دائم. ففي عام ١٦٢٢ م (١٠٣٢ هـ) قبض
الهولنديون على المبشرين الكاثوليكين وأودعهم في سجن (جاكرتا)
لأنهم كانوا يحاولون أن ينشروا الكاثوليكية فيها. وحدث ذلك مرة أخرى
عام ١٦٤٦ م (١٠٥٦ هـ) حينما حاول المبشر الكاثوليكي (دي روديس P.de
RHODES) أن يقيم قداسا في منزل بعض الكاثوليكين في تلك المدينة.
وكان الحاكم العام الهولندي (J.P.Coen) قد أصدر قرارا في ذلك
الوقت بمنع نشاط المبشرين الكاثوليكين فيها. وفي عام ١٨٤٦ م (١٢٦٢ هـ)
طردت الحكومة الاستعمارية الهولندية الأسقف الكاثوليكي (غرووف
J.GROOFF) وأربعة من القسيسين الكاثوليكين^(٤). وفي عام ١٨٦٨ م
(١٢٨٥ هـ) بدأ المبشرون الكاثوليكون بنشر الكاثوليكية بين النصارى
البروتستانتين في منطقة قبائل (ميناهاسا) في (سولاويي) الشمالية،
وكانوا ينشرونها سرا واستطاعوا أن ينشئوا جماعة صغيرة كاثوليكية
من أبناء (ميناهاسا) عام ١٨٨٦ م (١٣٠٤ هـ)، وحدثت فجأة بين البروتستانتين
إلا أنهم لم يقدرُوا على أن يمنعوا نشاط المبشرين الكاثوليكين

-
- (١) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠-١٩٧٠، ص ١٤٦. و: الشعب
والكفاح، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا، ص ٧٧.
(٢) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا، ص ٣١ - ٣٢.
(٣) خريطة التنمية الاجتماعية في اندونيسيا ١٩٣٠-١٩٧٠، ص ٤٦.
و: الشعب والكفاح، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا، ص ١١٦، ٧٥.
(٤) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا، أ. هيوكين، ص ٢٧ - ٢٩.
(٥) نفس المرجع، ص ٤٥.

(١)

لأن الحكومة الهولندية كانت قد اتخذت موقف الحياد بين الفريقين .
وحاول المبشرون الكاثوليكيون أيضا أن ينشروا الكاثوليكية بين
البروتستانتين في جزر (نياس NIAS) منذ عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) ،
(٢)
وقد أدى ذلك الى نزاع بينهم وبين المبشرين البروتستانتين .

ولتختلف الكاثوليكية في اندونيسيا في عقائدها وشرائعها عن الكاثوليكية
في أوروبا . فالكاثوليكيون الاندونيسيون تابعون للبابا في
(روما) ويلتزمون بتوجيهاته ، والبابا هو الذي يعين الكرادلة والاقايف
في اندونيسيا . وقد زار البابا (بولس PAULUS) اندونيسيا عام ١٩٧٠ م
(٣)
(١٣٩٠ هـ) لتفقد أتباعه .

والبروتستانتية المنتشرة في اندونيسيا على مذاهب ، فمنها المذهب
الكاليفيني وهو المذهب الذي نشره المبشرون في (مالوكو) و (سولاوي)
الشمالية وبعض جزر (نوساتينغارا) الشرقية وجزيرة (جاوا) وغيرها ،
وهو المذهب الذي تبنته الحكومة الاستعمارية الهولندية وحاولت أن
تنشره في جميع جزر اندونيسيا . ومنها المذهب اللوتري ، وهو المذهب الذي
نشره المبشرون الألمان في (سومطرا) الشمالية ، ومنذ عام ١٩٥٢ م
(١٣٧٢ هـ) انضمت كنيسة (باتاك) النمرانية البروتستانتية (HKBP)
أكبر المنظمات الكنسية البروتستانتية في (سومطرا) الشمالية
الى اتحاد العالم اللوتري (LUTHERAN WORLD FEDERATION)
وهو الاسم الرسمي للمجلس المالمى للكنائس اللوترية . ومنها مذاهب
أخرى مثل : الميثودية (METHODIST) ، والأفنتية (ADVENTIST)
(٦) (٧)
والبنطاكسية (PENTAKOSTA) ، والمعمدانية (BAPTIST) .

(١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٩٩ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٠٨ .

(٣) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، ١٠ هيوكين ، ص ١٥١ .

(٤) تاريخ الكنيسة ، بيركوف ، ص ٢٥٤ . و: تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢١١ .

(٥) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٩٢ - ١٩٣ .

و : دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١٧٥ - ١٧٧ .

(٦) دم (باتاك) وروح البروتستانتية ، ص ١١٤ - ١١٦ - ١٢٩ - ١٤٢ .

(٧) الشعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٥ .

ورغم أن بعض هذه المذاهب اعتبرها بعض المبشرين البروتستانتيين بدعا منحرفة إلا أنها نشأت في البيئة البروتستانتية، وذلك مثل :
(١) الأذنتية، والبنطاكسية.

وتتفق الكاثوليكية والبروتستانتية على الإيمان بالتثليث - أي الإيمان بالرب الأب وابنه المسيح وروح القدس - ، وبعقيدة الصلب والفداء وهي أن المسيح طلب وتوفي ثم بعث فداءً لذنوب بني آدم فيعفو الله عن ذنوبهم بذلك ، وبالبعث ووجود الحياة الخالدة بعد الموت (٢) . وتتفقان أيضا على الإيمان بعقيدة الخطيئة الأصلية وهي أن بني آدم وقعوا جميعا في الذنب لأن أباهم آدم كان مذنباً وعاصيا لله ، وعلى الإيمان بالكتاب المقدس بشقيه العهد القديم والعهد الجديد وبأنه (٣) وهي من الله . وتتفقان أيضا على الاعتقاد بالأوامر العشرة التي

(١) الكنيسة والهدع، فيركويل ، ص ١٦-٨٢، ٢٤، ١٧ .

(٢) انظر العقائد الأساسية للكاثوليكين في : السلام عليكم ، التعاليم

الأساسية الكاثوليكية ، فريق من المتخصصين في كلية اللاهوت والفلسفة

(سوربا غونغ بومي) ، ص ٢٨-٩٩، ٢٢، ٢٩ (بالاندونيسية) .

DAMAI BAGIMU, KATEKISMUS KATOLIK, Team STFT, Suryagung Bumi, Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1978, Ke 3, p.28-29, 32, 99,

وقارنها مع العقائد الأساسية البروتستانتية في : خلاصة الإيمان النمراني،

بولاند، ص ٩١، ٤١ (بالاندونيسية) .

INTISARI IMAN KRISTEN, Dr. B. J. Boland, B P K Gunung Mulia, Jakarta, 1978, Ke 9, p.41, 91.

وأياها : مختصر تعاليم الكتاب ، فريق من المتخصصين في المجلس النمراني

في (أوجونغ باندانغ) ، ص ١٤٨ - ١٦٢، ١٤٩ - ١٦٣ . (بالاندونيسية) .

RINGKASAN PENGAJARAN ALKITAB, Staf Ahli Majelis Kristen di Ujung Pandang, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Ke 9, p.148-149, 162-163 .

و: التعاليم النمرانية ، تعاليم (هيدلبرغ) ، ترجمة : فريق من المتخصصين،

ص ٢٦، ٢٨، ١٨ (بالاندونيسية) .

PENGAJARAN AGAMA KRISTEN, KATEKISMUS HEIDELBERG, Terjemah: Komisi Penterjemah, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Ke 11, p.18, 28, 36.

(٣) انظر : أنا مؤمن ، فيركويل ، ص ٢٣، ١٥ - ٨٦، ٢٥ - ٨٧ (بالاندونيسية) .

AKU PERCAYA, Dr. J. Verkuyl, Terjemah: Sugiarto, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1978, Ke 7, p.15, 23-25, 86-87.

و: العقيدة المختصرة ، سودارمو، ص ٥٠ - ١٢٥، ٥٢ - ١٢٦ (بالاندونيسية) .

ICHTISAR DOGMATIRA, Dr. R. Sudarmo, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1965, p.50-52, 135-136.

و: السلام عليكم، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٦ - ٧ ، ١٠ =

وردت في التوراة . وهي : الايمان بالله وعبادته ، وترك عبادة الأوثان ، واحترام اسم الله ، وتقديس يومه ، واحترام الوالدين ، وترك قتل النفس ، وترك الزنا ، وترك المرقعة ، وترك شهادة الزور ، وترك الرغبة في الاستيلاء على أملاك الغير .^(١)

وهناك أمور تختلف فيها الكنيستان الكاثوليكية والبروتستانتية اختلافًا كبيرًا . فمنها : أن الكنيسة البروتستانتية تقرر أن الكتاب المقدس هو المصدر الوحيد للتعاليم الدينية وهو واضح المعنى وحلي المراد ويجوز لجميع الناس أن يفهموه بأنفسهم . وأما الكنيسة الكاثوليكية فتقرر أن للتعاليم الدينية مصدرين الكتاب المقدس والكنيسة أي القرارات التي اتخذها رجال الكنيسة المعصومون ، وأن على العوام أن يتبعوا ما قاله رجال الكنيسة في تفسير الكتاب المقدس ولا يجوز للعوام أن يفهموه بأنفسهم .^(٢)

ومنها : أن الكنيسة الكاثوليكية تقرر أن رسل المسيح كانوا يعيّنون خلفاءهم لرعاية الكنيسة وهم الأساقفة ، وأن البابا في (روما) هو رئيسهم وهو خليفة (بطرس) كبير رسل المسيح وهو مرشد جميع الأمة النصرانية في جميع أنحاء العالم . وتقرر الكنيسة الكاثوليكية^(٣)

= و: العقيدة المعاصرة ، بولاند ، ص ٢٢٠ - ٢٢٢ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ . (بالاندونيسية)
DOGMATIKA MASA KINI, Dr. B. J. Boland, BPK Gunung Mulia, Jakarta Pusat, 1978, Ke 3, p. 320-322, 388, 390.

(١) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ١٠٠ .

و: التعاليم النصرانية ، تعاليم (هيدلبرغ) ، ص ٥٨ - ٥٩ .

و: خلاصة الايمان النصراني ، ص ٩٢ - ٩٣ . و: مختصر تعاليم الكتاب ، ص ١٦٣ - ١٦٥ .

(٢) الايمان النصراني ، هارون هادي ويوشو ، ص ٦٩ - ٧٠ . (بالاندونيسية) .

IMAN KRISTEN, Dr. Harun Hadiwiyono, BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Ke 2, p. 69-70 .

و: ما الفرق بين الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية ، فيركهيل ، ص ٩ - ١٠ .
(بالاندونيسية) .

APAKAH BEDA GEREJA RUM KATOLIK DAN REFORMASI, Dr. J. Verkuyl, Terjemah: O. Siahaan & A. Simanjuntak, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1955, Ke 2, p. 9-10 .

وأيضاً : علم اللاهوت النظامي ، جماعة من المتخصصين ، القاهرة ، ص ٢٥ - ٢٨ .

(٣) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٤٠ - ٤١ .

أيضا أن البابا في روما معصوم عن الخطأ في جميع القرارات التي يتخذها .
وأما الكنيسة البروتستانتية فلا تعترف بشيئ من ذلك .^(١)

ومنها : أن الكنيسة الكاثوليكية تقرر أن مريم قديسة قادرة على
الشفاعة للمذنبين أمام الله والمسيح ، ومثلها في ذلك قديسون آخرون ،
وذلك لكثرة أعمالهم الصالحة . وأما الكنيسة البروتستانتية فتقول ان
مريم امرأة فاضلة اختارها الله لولادة المسيح ، وهي والقديسون الآخرون
قدوة حسنة للنصارى في التمسك بأيمانهم وفي شدة الصلاح والتقوى وجميعهم
غير قادرين على الشفاعة أمام الله والمسيح .^(٢)

ومنها : أن الكنيسة الكاثوليكية تقرر أن رجال الكنيسة واسطة
بين الرب والانسان في غفران ذنوبه ، فإذا أراد الانسان أن يغفر له
الرب ذنوبه فعليه أن يأتي الى أحدهم في الكنيسة ويعترف بذنوبه
أمامه ويؤدى ما أشار اليه من الصلاة والغدية . وأما الكنيسة البروتستانتية
فلا تعترف بشيئ من ذلك .^(٣)^(٤)

ومنها : أن الشعائر الدينية في الكنيسة الكاثوليكية سبعة :
التعميد ، وتوكيده ، والعشاء الربانى ، وقداش الغفران ، وقداش المرض ،
وقداش الامامة ، وقداش الزواج . وأما الشعائر الدينية في الكنيسة
البروتستانتية فاثنتان فقط : التعميد والعشاء الربانى .^(٥)^(٦)

ومنها : أن الكنيسة الكاثوليكية تقرر أن اللغة اللاتينية هي اللغة
المستخدمة في أقداس الشعائر الدينية ولا يجوز استخدام غيرها من اللغات .

-
- (١) ما الفرق بين الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية ، ص ٢٠ - ٢٢ ، ٢٨ - ٣٢ .
(٢) نفس المرجع ، ص ٥٣ - ٦٣ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٥٠ - ٥١ .
و : السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٥٨ - ٥٩ .

- (٤) ما الفرق بين الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية ، ص ٥٩ - ٦٤ .
وانظر أيضا : محاضرات في النصرانية ، محمد أبو زهرة ، القاهرة ، الطبعة
الثالثة ، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م ، ص ١٩٩ .
(٥) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٤٧ .
و : الايمان النصرانى ، ٤٢٦ - ٤٢٧ . و : العقيدة المختصرة ، ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .
(٦) الايمان النصرانى ، ص ٤٢٢ . و : العقيدة المختصرة ، ص ٢٠٧ .

وأما الكنيسة البروتستانتية فتجيز استعمال جميع اللغات في أديان الشعائر الدينية ما دامت مفهومة للحاضرين فيها .^(١)

ومنها : أن الكنيسة الكاثوليكية تقرر أن الرغبة في العشاء الرباني يتحول إلى جسد المسيح وأن الخمر فيه يتحول إلى دمه ، فالسدى أكل الرغبة وشرب الخمر فقد اتحد مع المسيح لأنه قد أكل جسد المسيح وشرب دمه .^(٢) وأما الكنيسة البروتستانتية فترفض هذا الادعاء .

ولكن أتباعها مختلفون في هذه المسألة ، فأما أتباع (لوتر) فيقولون ان المسيح موجود في جميع الأماكن فهو موجود أيضا في الرغبة والخمر في العشاء الرباني وهو حاضر بجسده فيه ولكنها لا يتحولان إلى جسده ودمه .^(٣) وأما أتباع (كالفين) فيقولون ان الرغبة رمز لجسد المسيح والخمر رمز لدمه فلا يتحول الرغبة إلى جسد المسيح ولا يتحول الخمر إلى دمه ، وحضور المسيح في العشاء الرباني حضور روحي .^(٤)

وجميع هذه العقائد والشرائع النمرانية انتشرت في اندونيسيا بين النماري الاندونيسيين في القرن الرابع عشر الهجري بجهود المبشرين ، وقد تسرب بعضها إلى غير النماري . فعقيدة التثليث النمرانية جا المبشرون بها ونشرها بين النماري ، وقد وجدت هذه العقيدة في بعض الديانات الباطنية . فعلى ديانة (بانغيستو PANGESTU) التي نشأت في (جاوا) الوسطى وانتشرت فيها في النصف الثاني من القرن الرابع عشر الهجري وجدت عقيدة شبيهة بعقيدة التثليث النمرانية . فعند أتباع هذه الديانة أن الرب خالق العالم واحد وله ثلاثة وجوه ، وهي : كونه البهائي ، وهو الله تعالى ، وكونه رسولا حقيقيا قدوة للناس . وكونه روح القدس . وهذا الرب واحد في ذاته إلا أنه تجلى في

-
- (١) الفرق بين الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية ، ص ٩٤ - ٩٥ .
 - و أيضا : محاضرات في النمرانية ، محمد أبوزهرة ، ص ١٩٩ - ٢٠٠ .
 - (٢) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٥٣ - ٥٤ .
 - و : ما الفرق بين الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية ، ص ٧٨ . و : الايمان النمراني ، ص ٤٦١ .
 - (٣) الايمان النمراني ، ص ٤٦١ - ٤٦٢ . و : العقيدة المعاصرة ، ص ٢٨٠ .
 - (٤) مختصر تعاليم الكتاب ، ص ١٨٤ . و : العقيدة المعاصرة ، ص ٢٨٠ - ٢٨١ .
 - (٥) العقيدة المعاصرة ، ص ٢٨٠ - ٢٨١ .
 - (٦) عن هذه الديانة انظر : الصفحة ٢٣٦ من هذه الرسالة ، تعليق : ٢ .

هذه الوحوش الثلاثة . ويقولون أيضا أن الوجه الثاني للرب - وهو
كونه رسولا حقيقيا قدوة للناس - هو نور محمد وهو أيضا يسوع المسيح
الاله الابن، وأما الوجه الثالث - وهو روح القدس - هو روح الله
(١)
وحقيقتها هي حقيقة الله .

وأهم العقائد النصرانية المذكورة في الشهادة التي يجب على كل
نصراني الاقرار بها ، وتتكون من اثنتي عشرة فقرة ، ونصها عند النماري
الاندونيسيين كما يلي :

- ١ . امنت بالله الاب القدير خالق السموات والأرض ،
- ٢ . ويسوع المسيح ابنه الوحيد وربنا ،
- ٣ . الذي حملته مريم العذراء من روح القدس ثم وضعته ،
- ٤ . والذي اضهد في عهد (پونتئوس پيلاتس PONTIUS PILATUS)
وصلب ومات ونفن ونزل الى مملكة الموت ،
- ٥ . والذي قام من بين الأموات في اليوم الثالث ،
- ٦ . ثم صعد الى الجنة وجلس على يمين الله الاب القدير ،
- ٧ . والذي سينزل منها ليحكم على الأحياء والأموات ،
- ٨ . و امنت بروح القدس ،
- ٩ . وبالكنيمة المقدسة العامة وتحالف المقدسين ،
- ١٠ . وغفران الذنوب ،
- ١١ . وبعت اللحم ،
- (٢)
١٢ . والحياة الخالدة .

وهذا النص للبروتستانتيين . وهو لا يختلف في جوهره عن نص
الكاثوليكين . وفي نص الكاثوليكين وضعت كلمة (مكان الانتظار)
موضع كلمة (مملكة الموت) في الفقرة الرابعة ، ووضعت كلمة (الكنيمة

• _____

(١) الباطنية والانجيل، هارون هادي ويونو، ص ٦٦ - ٦٩ .
(٢) التعاليم النصرانية، تعاليم (هيدلبرغ) ، ص ١٨ - ٢٠ .
و : العقيدة المعاصرة ، ص ٤٦٧ . و : مختصر تعاليم الكتاب ، ص ١٦٢ -
١٦٣ . وسميت هذه الشهادة عند النماري (شهادة الايمان الرسولي

الكاتوليكية المقدسة (موضع كلمة (الكنيسة المقدسة العامة) فى
العقيدة التاسعة ، وكلمة (الجسد) موضع كلمة (اللحم) فى الفقرة
الحادية عشرة ^(١) .

ومن النسخ المذكور يمكن تلخيص أهم العقائد النصرانية فيما يلى :

١ - الايمان بالتثليث اى بالله الاله الاب ويمسح المسيح الاله الابن
وبروح القدس .

٢ - الايمان بأن المسيح ولد فى هذه الدنيا واضطهد وطلب ومات
ودفن وبعث بعد دفنه ، وذلك لتخليص الانسان من ذنوبه .
وهذا هو المسمى بعقيدة الملب والفداء .

٣ - الايمان بالكنيسة وتحالف المقدسين .

٤ - الايمان بغفران الذنوب .

٥ - الايمان ببعث الموتى والحياة الخالدة بعده .

وتبين مما سبق أن الايمان بالكتاب المقدس لا يعتبر من أهم

العقائد النصرانية . وهذا ما أكدته (بولاند BOLAND) فى كتابه

(العقيدة المعاصرة DOGMATIKA MASAKINI) . قال فى كتابه المذكور :

((لاتذكر شهادة الايمان الرسول شيا عن الكتاب المقدس . وهذا

ينبهننا الى أن الايمان بالكتاب المقدس لا يعتبر محورا أساسيا
للعقائد النصرانية .)) ^(٢)

وأهمية الكتاب المقدس عند النصارى ((أنهم يعلمون المسيح

عن طريقه)) . فالكتاب المقدس ((هو الذى يدل على المسيح وبأمرنا

أن ننظر دائما الى المسيح)) . فنندهم الكتاب المقدس هو الدليل على
المسيح والمصدر الذى يعتمدون منه ايمانهم بالمسيح . ^(٣) وهم

يؤمنون بأن الكتاب المقدس وحي من الله بمعنى ((أن روح القدس هو

(١) انظر نص شهادة الكاتوليكيين فى : السلام عليكم ، التعاليم الانماسية

الكاتوليكية ، ص ٩٩ .

(٢) العقيدة المعاصرة ، ص ٢١٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٥٩ .

الذى حرك كتابه للتكلم به أو كتابته ^(١) ، ويؤمنون أيما بأن جميع ما فيه صحيح ولا يمكن أن يوجد خطأ فيه . قال القسيس (سودارمو SUDARMO) الأستاذ في كلية اللاهوت (S T T) في (جاكرتا) :
((الكتاب المقدس من وحي روح القدس ، وقد أوحاه الله بنفسه ، ومن المستحيل أن يخطئ الله ، فيستنتج من ذلك أن الكتاب المقدس لا يمكن أن يوجد فيه خطأ ^(٢) .))

وإذا جوبهوا بالخطأ العلمية التي وجدت فعلا في الكتاب المقدس دافعوا عنه بقولهم : ان الكتاب المقدس هداية لجميع الناس وليس خاصا للعلماء ، فلا بد أن يكون الكلام فيه مفهوما لدى جميع الناس وان كان غير علمي . وتارة يقولون ان النسخ الأصلية للكتاب المقدس مفقودة ، فالخطأ فيه واقع بسبب النساخين والمترجمين . وبعض علماء اللاهوت ^(٣) البروتستانتيين لا ينفون وجود أخطاء في الكتاب المقدس . قال (بولاند) :
((لا ينبغي أن نخجل من وجود أخطاء في الكتاب المقدس في الأرقام والحساب والأعوام والحوادث . ولا ينبغي القاء المسؤولية في ذلك على طريقة وصول نسخته اليينا ، بحيث نقول انه لا توجد أخطاء في النسخ الأصلية ^(٤) .))

وهؤلاء يرجعون وجودها فيه الى ((كون مضمونه وصل اليينا عن طريق الانسان . وروح القدس لم يكن يطلب ارادة هذا الانسان بحيث يكون الة بدون ارادة ، بل روح القدس يجعل الانسان يحي حياة حقيقية بحيث يرى كلام الله بهيميرته فيدفعه ذلك الى التحدث به أو كتابته .)) فهذا الانسان باق على انسانيته ومتأثر بالظروف التي كان يعيش فيها ،

-
- (١) العقيدة المعاصرة ، ص ٣٢٠ . وانظر أيضا : علم اللاهوت النظامي ، ص ٩٢ .
(٢) العقيدة المختصرة ، سودارمو ، ص ٧٠ .
(٣) نفس المرجع ، ص ٧١ . و : العقيدة المعاصرة ، بولاند ، ص ٢٢٢ .
(٤) العقيدة المعاصرة ، بولاند ، ص ٢٢٢ .

((ولذلك لا يعلم الكتاب المقدس من الأخطاء))^(١) فعند هؤلاء وجد الأخطاء حتى في نسخ الكتاب المقدس الأصلية .

وينقسم الكتاب المقدس الى قسمين : العهد القديم والعهد الجديد . فأما العهد القديم فيشتمل على ٣٩ سفرًا ، والخمسة الأولى منها سميت بالتوراة ، وهي : سفر التكوين والخروج واللاويين والعدد والتثنية . وأما العهد الجديد فيشتمل على أربعة أناجيل وهي : متى ويوحنا ولوقا ومرقس ، وعلى ٢٣ رسالة^(٢) . وهم يذهبون أن النسخ الأصلية للعهد القديم مكتوبة بالعبرية ، والنسخ الأصلية للعهد الجديد مكتوبة باليونانية ، ويعترفون أن النسخ الأصلية للعهدين مفقودة^(٣) .

ويعتقد الكاثوليكون أن للعهد القديم ٤٦ سفرًا بزيادة سبعة أسفار لا يعترف بها البروتستانتيون . ولا يعترف الكاثوليكون إلا بالترجمة^(٤) اللاتينية للكتاب المقدس ، وهي الترجمة التي قرر المجمع الديني في (ترينتي TRENT) عام ١٥٤٦ م (٩٥٢ هـ) باعتبارها الترجمة الرسمية المعتمدة للكنيسة الكاثوليكية^(٥) .

ويعتبر النصارى الايمان بالتثليث أهم عقائدهم على الإطلاق . وعندهم أن التثليث جاء به الكتاب المقدس فيجب التصديق والايمان به وان لم يفهمه العقل . وهو سر من الأسرار الدينية ، ولا يستطيع الانسان^(٦) .

- (١) العقيدة المعاصرة ، هولاند ، ص ٢٢٢ - ٢٢٣ .
- (٢) أنا مؤمن ، فيركويل ، ص ١٤ - ١٥ . و : الايمان النصراني ، ص ٦٥ - ٦٧ .
- (٣) أنا مؤمن ، ص ١٥ - ١٦ . و : تعاليم الكتاب المختصرة ، ص ١٢٨ .
- (٤) دائرة المعارف البريطانية (MICRO) ، ج ٢ ، ص ٥٧٦ - ٥٧٧ .
- (٥) نفس المرجع ، ص ٥٨٢ . وأيضاً : تاريخ المجامع الدينية ، هوبرت جيلين ، ص ٩٣ . (بالاندونيسية) .
- SEJARAH KONSILI, Hubert Jedin, Terjemah: Dick Hartoko, Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1973, p. 93 .
- (٦) انظر : العقيدة المختصرة ، سودارمو ، ص ١٠٠ - ١٠٤ . وأيضاً : الايمان النصراني ، هارون هادي ويونيو ، ص ١٠٣ - ١٠٤ . و : علم اللاهوت النظامي ، ٢٨٣ - ٢٨٤ . و : عقائد أساسية ، مدخل فسي علم اللاهوت ، دونالد ديماري ، ص ٣١ .

أن يفهم هذا السر. وانما يجب عليه أن يطيع^(١) وبين القسيس (فيركويل) في كتابه (أنا مؤمن) الواسع الانتشار بين النماری البروتستانتين في اندونيسيا هذه العقيدة بقوله :

((هناك سر عميق لله لم نبحثه في الفصول السابقة ، وهو أن الله يتجلى لنا كإله الأب والابن وروح القدس . وقد قررت جميع الكنائس في جميع العهود أنه ثالث ثلاثة . واعترف رجال الكنيسة بهذه العقيدة بالكلمات التقليدية المعروفة . ولكن لابد من الاعتراف بأن هذه التعابير عن التثليث بعيدة عن الكمال والكفاية . فمفسر التثليث لا يمكن تعبيره بلغة الإنسان ، فما علينا إلا الطاعة والعبادة ، ولذلك امتلأت دعوات المصلين بالحمد وعبادة إله الأب والابن وروح القدس الله واحد وثالث ثلاثة . قد قرأنا في الفصل السابق آية من سفر التثنية (اسمع يا إسرائيل الرب الهنا رب واحد)^(٢) . فهل علينا أن نسحب هذه الشهادة ؟ لا ، لأن الله واحد فعلا . فالإيمان بالتثليث لا يناقض الإيمان بالتوحيد فالله موجود بأقانيمة الثلاثة من الأزل وإلى الأبد ، هو إله الأب وهو إله الابن وهو روح القدس . وعندما أراد الله أن يتجلى لعباده يظهر بهذه الوجوه الثلاثة . فهو يمتدح في عرشه فوقنا كإله الأب . وهو يمكن بيننا كإله الابن ، وهو يعمل في قلوبنا كروح القدس .))^(٣)

ومن أهم العقائد النمرانية عقيدة الملب والفداء . فالنصارى يعتقدون أن المسيح صلب وقتل لأنه أراد أن ينجي الإنسان من الذنوب . وذلك لأن الإنسان قد وقع في الذنب لوقوع آدم وهواء فيه ، فصارت

-
- (١) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٢٢ .
و : أنا مؤمن ، فيركويل ، ص ٤٤ .
(٢) سفر التثنية ، الأصحاح السادس : ٤ .
(٣) أنا مؤمن ، فيركويل ، ص ٤٤ - ٤٦ .

طبيعته شريرة وكل مولود له ولد على الذنب ، فالإنسان قد ورت
الذنب من أبيه آدم وأمه حواء كما أنه ارتكب الذنوب بنفسه .^(١)
فاستحق الإنسان العقاب من الله . والله تعالى رحيم عادل ، ورحمته
تقتضى عفو الإنسان عن ذنوبه وعدالته تقتضى عقاب الإنسان على
ذنوبه ، وهو لا يقدر أن يتحمل هذا العقاب ولا أحد من مخلوق الله
يقدر أن يتحمليه . فأراد الله أن ينزل رحمته على الإنسان فأرسل^(٢)
من يكون فداءً للإنسان ، ويتحمل العذاب نيابة عنه ، وهذا الفادى
لا بد أن يكون على طبيعة الإنسان حتى يكون الفداء صحيحاً كما
لا بد أن يفوق المخلوق فى طبيعته لكي يقدر على تحمل العذاب الشديد ،
ولذلك أرسل المسيح الله الابن ليكون فداءً للإنسان . فعذب المسيح
وصلب وقتل من أجل انجاء الإنسان من عذاب الله . وهم يعتقدون^(٣)
أيضاً أن الذين يستحقون النجاة وفداهم المسيح هم المؤمنون
إيماناً صادقاً بالعقائد النصرانية المذكورة فى شهادة الإيمان
الرسولى التى سبق ذكرها .^(٤)
وأما أهم الشعائر الدينية للتمارى التى نشرها فى اندونيميا
فهي التعميد والعشاء الربانى . ويحمد النصارى حينما يريد أن
تقبله الكنيسة عضواً رسمياً فيها ، وطريقة التعميد رش الماء على
الجبهة أو غمس الجسم فيه ، ويقوم بهذه العملية كاهن أو من يقوم
مقامه عند الضرورة . ويقول الكاهن وقت التعميد : يا غسسلان ،^(٥)

(١) التعاليم النصرانية ، تعاليم (هيدلبرغ) ، ص ١٠ - ١١ . و : تعاليم الكتاب
المختصرة ، ص ١٦٨ .

(٢) التعاليم النصرانية ، تعاليم (هيدلبرغ) ، ص ١٢ - ١٣ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٤ - ١٥ . و : تعاليم الكتاب المختصرة ، ص ١٦٨ .

(٤) نفس المرجع الأول ، ص ١٦ - ١٧ . و : نفس المرجع الثانى ، ص ١٦٨ - ١٦٩ .
وانظر نص الشهادة فى الصفحة ٢٤٢ من هذه الرسالة ، فى
هذا البحث .

(٥) السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٤٩ - ٥٠ .
و أيضاً : المسيحية ، د . أحمد شلبى ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ،
١٩٧٢ م ، الطبعة الرابعة ، ص ١٤٧ . و : الإيمان النصارى ، ص ٤٢٨ .
و : أنسلا مؤمن ، ص ٢٤٢ ، ٢٤٥ .

(١) عمدتك باسم الرب الآب والابن وروح القدس . ويعتقد النصارى أن التعميد مثل الختان عند بني اسرائيل ، فالعهد القديم أوجب الختان (٢) وأما العهد الجديد فأوجب التعميد بدلاً من الختان (٣) ويعتقدون أيضاً أن التعميد يكفر الذنوب . ويعتقد النصارى العشاء الرباني في كنائسهم - وهو رمز إلى عشاء عيسى الأخير مع تلاميذه - ويحضره المؤمنون المائتقون منهم . ويسوفع في العشاء الرباني الخبز والخمر في وعاء نظيف أمام كاهنهم ، ثم يخطب خطبة تبين معنى هذا العشاء ويدعو أسماء المؤمنين المشتركين فيه ، فينضمون من مقاعدهم ويتقدمون ويحيطون وعاء الخبز والخمر الموضوع غالباً على المنضدة فينهبهم الكاهن على أن ينظروا إلى الخبز والخمر على أنها جسد المسيح ودمه أو رمز لهما على حسب الخلاف الذي ورد في ذلك في مذاهبهم . ثم يأخذ الكاهن الخبز ويكرسه ويوزعه على المشتركين فيه ويأمرهم بأكله منها لهم أن جسد المسيح قد كسر وصلب لكي يغفر الله ذنوبهم . ثم يأخذ الخمر ويوزعها عليهم ويأمرهم بشربه منها لهم أن دم المسيح قد أريق تكفيراً لذنوبهم . ثم يحمدون الله بعد ذلك ويرجمون إلى أمكنة جلوسهم . وقد اختلف النصارى منذ زمن بعيد في استحالة الخبز والخمر إلى جسد المسيح ودمه في العشاء الرباني ، كما سبق بيان ذلك . (٥) وانتشرت أيضاً في اندونيسيا عقائد المذاهب النصرانية البروتستانتية الشتى اعتبرها بعض المبشرين البروتستانتيين بدعاً منحرفة عن الدين . واعتبرت هذه المذاهب بروتستانتية لكونها نشأت

-
- (١) أنا مؤمن ، ص ٢٤٢ .
 (٢) الإيمان النصراني ، ص ٤٣٦ - ٤٣٨ ، ٤٥٠ . و: أنا مؤمن ، ص ٢٤٢ - ٢٤٣ .
 (٣) أنا مؤمن ، ص ٢٤٨ - ٢٤٩ . و: التعاليم النصرانية ، تعاليم (هيلبرغ) ، ص ٤٣ .
 (٤) أنا مؤمن ، ص ٢٥٣ - ٢٥٥ . وانظروا أيضاً : السلام عليكم ، التعاليم الأساسية الكاثوليكية ، ص ٥٤ - ٥٦ .
 (٥) انظر : الصفحة ٢٤١ من هذه الرسالة ، في هذا المبحث .

في بيئة بروتستانتية واعتبرت تطويرا للتعاليم البروتستانتية . وأهم هذه المذاهب في اندونيسيا : البنتاكستية (PENTAKOSTA)^(١) والأدفنتية اليوم السابع (ADVEN HARI KETUJUH)^(٢) أما البنتاكستية فقد نشأت في ولاية (تينيسي TENNESSEE) في أمريكا في العقد الأخير من القرن التاسع عشر الميلادي (العقد الثاني من القرن الرابع عشر الهجري) . وكان رائدها القسيس (سبورلينغ SPURLING) وولده . ومنها انتشرت الى جميع أنحاء العالم ، وبلغ عدد أتباعها في منتصف القرن العشرين الميلادي (العقد السابع من القرن الرابع عشر الهجري) عشرة ملايين نسمة .^(٣) وقد دخلت في اندونيسيا في مطلع القرن العشرين مع بعض الهولنديين . وعلى حسب تقرير هيئة البحوث والدراسات التابعة لمجلس الكنائس الاندونيسي (D G I) بلغ عدد أتباعها في اندونيسيا عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) نحو ٨٩٥ ألف نسمة . وأهم عقائدهم الخاصة بتمديد روح القدس ، فهم يعتقدون أنه ضروري لكل من أراد أن يكون وجيهاً بيمين أتباع المسيح . ويكون التعميد بأربعة شروط : أن يسلم نفسه الى إرادة الله ، وأن يدعو الله بجد واجتهاد ، وأن يؤمن به إيماناً صادقاً ، وأن يصبر على انتظار حدوث التعميد .^(٤) وعندما يحدث التعميد على واحد منهم فإنه ينحس نفسه ويشعر بالانفجار الروحي ، ولهم طرق خاصة لكي يمل المرء الى هذه الحالة . ويعتقدون أيضاً أن روح القدس قد يمنح بعض الناس القدرة على التعبير بلغة أهل الجنة ،^(٥) وحينذاك يتكلم الممنوح بلغة لا يفهمها سكان العالم .^(٦)

-
- (١) انظر: التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٥ .
 ١٠٨ - ١١٠ . و: الكنيسة والبدع ، فيركويل ، ص ٢٢-٢٣-٨٥-٨٧-٩٠-٩٢ .
 (٢) الكنيسة والبدع ، فيركويل ، ص ٣٤-٣٥ .
 (٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٧ - ١١٠ .
 (٤) الكنيسة والبدع ، ص ٢٧ - ٢٨ .
 (٥) نفس المرجع ، ص ٢٨ .
 (٦) نفس المرجع ، ص ٢٨ - ٢٩ .

وأما الأذنتية اليوم المابع فقد نشأت في أمريكا أينما في
العقد الثاني من القرن التاسع عشر الميلادي (العقد الرابع من
القرن الثالث عشر الهجري) . وكان مؤسسها (ويليام ميلر WILLI
AM MILLER) قد تخبأ عام ١٨١٨ م (١٢٢٤ هـ) بأن يوم القيامة
يأتى في عام ١٨٤٣ م (١٢٥٩ هـ) . ثم انتقلت الزعامة الى السيدة
(وايت هارمون WHITE HARMON) وقد طورت تعاليمها
تطويرا كبيرا واعتبرها أتباعها نبيتهم الملهمة . ويقع مركز
هذا المذهب في الوقت الحاضر في (واشنطن) ، وأما مركزه في
اندونيسيا ففي (جاكرتا) ، وقد زدد أتباعه عام ١٩٧٤ م (١٣٩٤ هـ)
بنحو ١٥ ألف نسمة . ويعتقد أتباع الأذنتية أن يوم الرب المقدس
هو يوم السبت ، ولذلك يقيمون قداسهم في هذا اليوم ، وليس في
يوم الأحد كما فعل باقي النصارى . ولأهمية هذه العقيدة عندهم
يسمى مذهبهم بالأذنتية اليوم المابع ، واليوم المابع هو يوم
السبت . ويهتمون النصارى الذين يحترمون يوم الأحد بالردة ، لأن
هذا اليوم خصه الوثنون في عهد قسطنطين قيصر الروم لعبادة
اله الشمس ، فلما دخل قسطنطين في النصرانية قرر أن يكسبون
يوم الأحد هو يوم الرب المقدس فوافق البابا على ذلك . وكان
أتباع هذا المذهب يعتقدون أن يوم القيامة يجيئ في عام ١٨٤٣ م
(١٢٥٩ هـ) ، وحينما لم يحدث ذلك أجبروه الى اليوم الثاني والعشرين
من شهر أكتوبر عام ١٨٤٤ م (١٢٦٠ هـ) . وحينما لم يجيئ يوم القيامة
في هذا التاريخ المحدد قالت نبيتهم السيدة (وايت هارمون)
ان الذي حدث في التاريخ هو دخول يسوع المسيح في أقدس مكان
في الجنة من أجل تقديس من آمن بذلك . ومن لم يؤمن بذلك لم يغز بهذا
التقديس من المسيح .

(١) الكنيسة والبدع ، فيركويل ، ص ٨٣ - ٩٣٠٩٠ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٩٠ .

(٣) التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ٩٥ .

(٤) الكنيسة والبدع ، ص ٨٦ - ٨٧ ، ٩٠ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٨٥ - ٨٦ .

وقد اختلطت النصرانية في بعض المناطق بالتقاليد القديمة الوثنية .
ففي منطقة قبائل (يوسو) النصرانية كان بعض النصارى يعتقدون
أن وظيفة التعميد في النصرانية مثل وظيفة إحدى تقاليدهم
القديمة الوثنية . فمن تقاليدهم أنه إذا ولد طفل طلب أبوه
من إحدى الكاهنات أن تطلب له من إله السماء روح الحياة ، فدخلت
الكاهنة في كيس خاص مصنوع من الطبقة الخارجية من الأخشاب ، وادعت
أنها استطاعت أن تصل فيه إلى مكان إله السماء . وإذا خرجت
الكاهنة من الكيس وادعت أنها قد حملت على الروح من هذا
الإله ضربت رأس الطفل بنوع خاص من أوراق الشجر مدعية أنها
أدخلت الروح في الطفل بهذه الطريقة . فالنصارى في هذه المنطقة
كانوا يعتقدون أن التعميد في النصرانية مثل هذه الطقوس الوثنية ،
فكانوا يرجون من تعميد أطفالهم أن يحمل هؤلاء الأطفال على روح
الحياة القوية . وكان موقف المبشرين ضعيفا ، فلم يعترضوا على
هذا الاعتقاد الوثني ، وكانوا يبررون هذا الموقف الضعيف بقولهم :
إن هؤلاء النصارى لم يفهموا النصرانية إلا على هذه الطريقة ، فلم
منعناهم عن هذا الاعتقاد فانهم لا يفهمون النصرانية أبدا .^(١)
وتارة استغل المبشرون التقاليد الوثنية وألبسها لباسا نصرانيا ،
فاختلطت النصرانية بالتقاليد الوثنية ولم يفرق المتنصرون فيما بعد
بينهما ، مثلا : من عادة الناس في منطقة (يوسو) تنظيف مقابر آبائهم
وأقربائهم في شهر أكتوبر ونوفمبر حينما يبدأون بزرعة أراضيهم ،
وذلك احتراماً لأرواح الأموات وطلباً لمساعدتها في انجاح زراعتهم .
فلم يحاول المبشرون إزالة هذه التقاليد الوثنية ، بل استغلوها
وعقدوا القداس في المقابر في الأعياد النصرانية .^(٢)
وفي جزر (شياس) لم يمنع المبشرون استمرار التقاليد القديمة
التي تتعارض مع التعاليم النصرانية ، مثل : تعدد الزوجات ، والمهر
للزوجة . كما نشأت فيها عام ١٩٢٣ م (١٣٥٢ هـ) فرقة نصرانية متمتزة

(١) الخروج من الوثنية - والدخول في النصرانية ، أ . ص . كرويت ،

ص ١٥٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٤ - ١٦٦ .

(٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠٧ .

تعاليمها بالتعاليم الوثنية ، ولم يزل أتباعها منتشرين في هذه
الجزر في آخر القرن الرابع عشر الهجري ، واسمها (فآ ووسا)
(١)
• (FAAWOSA)

وا انتشرت في (جاوا) الوسطى فرقة نصرانية بزعماء (سادراج
(SADRACH) ، وقد دخلت في تعاليمها عناصر كثيرة من التقاليد الجاوية
القديمة الوثنية . فهذه الفرقة عقدت اجتماعاتها في يوم الثلاثاء
المعين ، وهو اليوم الذي اعتبرته التقاليد الجاوية القديمة يوم
ولادة (باتارا غورو (BATARA GURU) أحد الالهة الجاوية ،
وكانت أدعيتها الدينية ترفع في أوقات غير معروفة عند النصارى ،
كما كان أتباعها يطعمون زعيمهم (سادراج) طاعة عمياء ولم يهتموا
بالكتاب المقدس وتعاليمه . وكان (سادراج) يعتقد أن أهم شيء
هو تسليم النفس الى يسوع المسيح ، وأما باقي التعاليم فلا أهمية
لها . وكانت حجته في ذلك أنه أراد أن يعتنق النصرانية الجاوية
ولم يرد أن يدخل في النصرانية الهولندية . ولذلك استمر (سادراج)
وجماعته في احياء التقاليد الجاوية القديمة ، مثل : تقديم القرابين
قبل زرع الأرض ، كما تأثر أيضا بالمسلمين الجاويين ، حيث كان
يدعو للأسموات بأدعية عربية اقتبسها من أدعيتهم .
(٢)
وقد حاول المبشرون أن يؤثروا عليه هو وأتباعه ويدعونيهم
الى النصرانية المعروفة بشتى الوسائل الا أنهم لم يفلحوا في ذلك .
الى أن مات (سادراج) عام ١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) . وبعد موته اختلف
أتباعه وتفرقوا ثم دخلوا في النصرانية البروتستانتية عام ١٩٢٢ م

•

- (١) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠٨ .
و: التعب والكفاح ، تقرير شامل عن الكنائس في اندونيسيا ، ص ١٠٢ .
(٢) نفس المرجع الأول ، ص ١٥٥ .
(٣) (كياي سادراج) الباحث عن الحق ، سوماتنو ، ص ٤٦ . (بالاندونيسية) .
KIYAI SADRACH SEORANG PENCARI KEBENARAN, I. Sumanto wp,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974, p.46.

- (٤) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ١٥٤ .
(٥) (كياي سادراج) الباحث عن الحق ، ص ٦٢ - ٦٥ .

(١)
٠ (١٣٥٢ هـ)

وهناك أمثلة أخرى ذكرها (لوتار سحرينر LOTHAR SCHREINER)

لامتزاج النصرانية بالوشنية في اندونيسيا . قال :

((النصراني أتباع الكنائس القليلة يعبدون أرواح آبائهم وأجدادهم بأشكال مختلفة . ففي (سومطرا) الشمالية يدفنون موتاهم في قبور مؤقتة ، وبعد فترة يفسد فيها الميت يرفعون عظامه ويدفنونها في قهر من الأسمنت باحتفال خاص . وهم ينصبون تماثيل أجدادهم ويضعون فيها عظامهم . وفي (جزر (نياس) و (باتو - BATU) يحضرون أرواح أجدادهم الميتين في تماثيلهم . وفي (كاليمانتان) الجنوبية يحتنق أبناء (داباك) النصراني من عقد حفلة (تيواه TIWAH) وهي الحفلة الخاصة لديانة (داباك) القديمة ، ولكنهم يقيمون بدلها احتفالا خاصا . وبعد عام من دفن الميت يقيم أقرباؤه صليبا على قبره باحتفال خاص لإكرامه وفي (توبا) لا يزال النصراني يحتفلون بنش عظام موتاهم بطريقة خاصة مغايرة لطريقتهم القديمة . وقد أزيلت الكنيسة من هذه العبادة العناصر المأخوذة عن التقاليد الوشنية وسنت نظاما خاصا لنش العظام للنصراني الباتاكيين أتباع كنيسة (باتاك) المسيحية البروتستانتية ، ولا يزال هذه النظام معمولاً به في الوقت الحاضر .))^(٢)

ومن الأمثلة السابقة التي ذكرها (لوتار سحرينر) وغيره تبين لنا أن أثر الديانة الوشنية القديمة باق في النصرانية التي انتشرت بين أبناء القبائل الوشنية ، ولم يحاول المبشرون أن يزيلوه إزالة تامة بل ألهموه لباس النصرانية ، وتارة يتصامح المبشرون ويتركون التقاليد الوشنية باقية على حالها كما حدث في جزر (نياس) و (باتو) .

-
- (١) (كياي سادراج) الباحث عن الحق ، ص ٨٥ - ٨٧ .
(٢) سمعت من أبي ، لقاء التقاليد والايمان النصراني في منطقة (باتاك) ، لوتار سحرينر ، ص ١٧٢ - ١٧٤ . (بالاندونيسية) .

TELAH KUDENGAR DARI AYAHKU, PERJUMPAAN ADAT DENGAN I-MAN KRISTEN DITANAH BATAK, Lothar Schreiner, Terjemah: P.S.Naipospos dll., BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1978, p. 173 - 174 .

ب - ظهور المفاهيم الدينية المنحرفة التي تمسّ الاسلام وانتشارها

في المجتمع الاندونييسي *

من أساليب المبشرين في اندونيسيا تشوية صورة الاسلام في كتبهم ومنشوراتهم ودروسهم في مدارسهم تنقيرا للناس عنه ، ويتج عن ذلك انتشار بعض المفاهيم المنحرفة عن الاسلام في بعض قطاعات المجتمع الاندونييسي . ومن أساليبهم نشر المفاهيم غير الاسلامية والدعاية لها حتى ولو كانت خارج نطاق التعاليم المسيحية ، وذلك من أجل اضعاف تعلق المسلمين بالتعاليم الاسلامية وتطبيقهم لها في حياتهم اليومية . وقد تأثر بها عن طريقهم قطاع كبير من المسلمين وغيرهم .

وهذه المفاهيم المنحرفة عن الاسلام تمس القرآن والنبي محمدا صلى الله عليه وسلم كما تمس عقيدة الاسلام وشريعته ، وهي لا تختلف عما ورد في كتب المستشرقين عن الاسلام . وأما المفاهيم غير الاسلامية التي نشرها المبشرون فبعضها سياسي وبعضها اجتماعي وبعضها ثقافي .

وهي لم تكن معروفة للاندونيسيين المسلمين في القرون الماضية ، وإنما بدأ ظهورها وانتشارها مع انشاء المدارس التبشيرية وتكاثر عددها ودخول الاندونيسيين فيها . وكذا مع انشاء المدارس الحكومية الهولندية وتكاثر عدد المتحقيقين بها من الاندونيسيين . وقد بدأت الحكومة الهولندية با إنشاء المدارس الحديثة للاندونيسيين عام ١٨٤٨ م (١٢٦٤ هـ) ^(١) وأما المبشرون فقد بدأوا بفتح مدارسهم على النمط الحديث عام ١٨٥٦ م (١٢٧٢ هـ) ^(٢) .

وبعد أن تخرج بعض الاندونيسيين من تلك المدارس وتوظفوا في أجهزة الحكومة الهولندية وصاروا من جبهة المجتمع توسعت دائرة انتشار تلك المفاهيم وتأثيرها وازداد الانتشار والتأثير بعد أن ازدادت وانتشرت المدارس الحكومية الهولندية والتبشيرية في جزر اندونيسيا وبعد أن ساد نظام التعليم الغربي فيها . وساعد ايضا على انتشارها بين الاندونيسيين ظهور

٥

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٥ - ١٦ .

(٢) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في اندونيسيا ، آ . هيوكين ، ص ٩٣ .

وكانت لهم مدارس على المنهج القديم قبل ذلك منتشرة في المناطق التي نشطوا فيها .

(١)

المصاحفة باللغة الاندونيسية وباللغات المحلية .

وكان الاسلام هو القوة السياسية الوحيدة التى تقف فى وجه الاستعمار الهولندى .

ولذلك كان من دوافع تأسيس المدارس على النمط الغربى واكثر عددها - كما

قال (فان دير پرييس VAN DER PRIJS) أحد كبار المسئولين الهولنديين

فى الحكومة الاستعمارية - ((حماية الحكومة الهولندية من هجمات الاسلام)) (٢)

وفى العقد الثانى من القرن العشرين الميلادى برزت تلك المفاهيم -

وهي القومية - فكرة مؤثرة فى ساحة النضال السياسى مع انشغال

(الحزب الهندى INDISCHE PARTY) عام ١٩١٢ م (١٢٣٠ هـ) ، والذى كان

يدعو الى القومية الهندية . ثم تأسست من بعده احزاب سياسية وجمعيات

مبنية على هذه الفكرة ، أهمها (الحزب الوطنى الاندونيسى) الذى أسسه

(سوكارنو) وزملاؤه عام ١٩٢٧ م (١٣٤٦ هـ) . وفى نفس الفترة ظهرت على

السطح فى المجلات والجرائد والمحاضرات العامة والكتب مفاهيم كانت

خفية ومستورة بعضها سياسى وبعضها اجتماعى وغيرها .

ومن أبرز مظاهر النزاع الفكرى بين المسلمين الملتزمين بالفكر الاسلامى

والمسلمين اللبثاً ثرين بالفكر الغربى فى صفحات الجرائد والمجلات ما حدث

بين شابين هما (محمد ناصر) و (سوكارنو) اللذين أصبحا فيما بعد من

أبرز الزعماء السياسيين فى اندونيسيا . وفى عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) كتب

(سوكارنو) فى جريدة (فجر اسيا FAJAR ASIA) يدعو الى وحدة

الاندونيسيين على أساس القومية . وكان يريد بذلك على (أغوص سالم) زعيم

حزب (شركت اسلام) الذى انتقد بعض الزعماء الاندونيسيين لكونهم يتخذون

فكرة القومية أساساً للنضالهم ضد الاستعمار الهولندى . كما انتقد بعض

الشبان - وكان يقصد بهم القوميين الاندونيسيين - لكونهم يحبون أن

يسمعوها كلام (باغاوات غيتا BAGAWAT GITA) والكتب الأخرى غير الاعلامية

.....

(١) فى عام ١٩٠٩ م (١٣٢٧ هـ) بلغ عدد الجرائد والمجلات باللغة الملايوية (التى

سميت فيما بعد باللغة الاندونيسية) ٢٢ ، وقد صدرت فى ١٢ مدينة من مدن

(جاوا) و (سومطرا) و (كاليمانتان) و (سولاويس) . انظر : تاريخ اندونيسيا ،

ج ٥ ، ص ٢٩٧ .

(٢) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ١٢٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٨٩ - ١٩٢ . وحتى ذلك الوقت لم يزل اسم جزر الهند الشرقية

أو جزر الهند الهولندية هو الأكثر استعمالاً ، ولم يكن اسم (اندونيسيا) شائعاً .

ولذلك سمي (الحزب الهندى) والقومية الهندية .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢١٤ - ٢١٥ .

(٥) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ٢٧٤ - ٢٧٦ .

(١) ويرفضون الآيات القرآنية والأحاديث النبوية . وقد تطور النزاع في السنوات التي بعد ذلك ودخل في الحلبة (محمد ناصر) من بعد (أغوس سالم) ، وكتب كل من (سوكارنو) و (محمد ناصر) سلسلة من المقالات ، حيث دعا (سوكارنو) الى القومية وفصل الدولة عن الدين ودعا (محمد ناصر) الى الاسلام وتطبيق الشريعة الاسلامية .^(٢)

وبين لنا هذا النزاع الفكري أن المسلمين الاندونيسيين في ذلك الوقت قد تعدد مفهم وأن موجات المفاهيم غير الاسلامية التي جاء بها المبشرون وغيرهم من الغربيين قد أثرت على بعض المسلمين وأن الأفكار والتعاليم الاسلامية لم تكن هي الوحيدة في الساحة ، بل هناك أفكار مستوردة من الغرب استطاعت أن تستحوذ على بعضهم وتجعلهم يميلون عن الاسلام .

ومن أمثلة الهجوم على التعاليم الاسلامية في تلك الفترة سلسلة المقالات التي كتبها (هوموسوم HOMO SUM) في جريدة (حوار عموم SWARA UMUM) لسان حال جمعية (بودي أتومو BUDI UTOMO) القومية عام ١٩٣٠م (١٣٤٩هـ) . فقد هاجم الكاتب المذكور في مقالاته الركن الخاص للاسلام الحج ، وادعى أن في أدائه خسارة للاندونيسيين واعطاء الأرباح للعرب سكان الحرمين ، وتجراً الكاتب على أن يصف الحجاج بأنهم يعبدون صنم العرب . وقد أشارت^(٣) هذه المقالات استياء المسلمين وغضبهم وتولى بعض الكتاب المسلمين الرد عليها . وبعد انتهاء حرب الاستقلال عام ١٩٤٩ م (١٣٦٨هـ) انتشرت المدارس والمطبوعات التبشيرية انتشاراً واسعاً ، كما أصدرت الهيئات النمرانية مجلاتها ، ونشطت الجمعيات والأحزاب النمرانية نشاطاً واسعاً . وتبعاً لذلك التوسع انتشرت تلك المفاهيم بدرجة كبيرة ، وساعد على انتشارها أن وسائل الاعلام الرسمية والمؤسسات التربوية الحكومية وقعت تحت اشراف غير الملتزمين بالتعاليم الاسلامية . ومع أن المسلمين بذلوا جهوداً كبيرة لايقاف انتشارها والرد عليها إلا أن تأثيرها وصل في عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) الى أوساط المثقفين .

(١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، نيليارشور ، ص ٢٧٨

(٢) عن هذا النزاع بين الرجلين انظر: نفس المرجع ، ص ٢٩٦ - ٣١٥ .

وانظر: سلسلة مقالات (محمد ناصر) في كتابه : المجموعة المختارة ، ص ٤٣١ -

٤٩٥ . (بالاندونيسية) .
CAPITA SELECTA, M. Natsir, Bulan Bintang, Jakarta, 1973, Cet. Ke 3, p. 431 - 495.

(٣) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، نيليارشور ، ص ٢٧٩ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٨٠ .

(٥) لم يتول وزارة الاعلام ووزارة التربية والثقافة وزير ذو اتجاه اسلامي منذ =

الملتزمين بالتعاليم الإسلامية .

وتوحد نماذج بارزة تدل بوضوح على مدى انتشار تلك المفاهيم في
أوساط المسلمين الملتزمين في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري .
منها : ما نشره (محمد شفاعت مينتاريجا SYAFAAT MINTAREJA) عام ١٩٧١ م
(١٢٩١ هـ) في كتابه (الإسلام والسياسة ، الإسلام والدولة في اندونيسيا) . فقد
دعا فيه إلى نيل فكرة إقامة الدولة الإسلامية في اندونيسيا بحجة أن
شئون الدولة ليست دينية بل دنيوية وأنه لا دليل في القرآن والسنة
يدل على وجوب إقامة الدولة الإسلامية على المسلمين .

قال في كتابه المذكور :

((اجتمعت في يناير ١٩٧٠ م ثلاثين عضوا من البرلمان الهولندي بقميه
مجلس النواب ومجلس الشيوخ ، وكانوا من اللجان البرلمانية ومن الأحزاب
المختلفة ، وقد سألوني إلى أي مدى وصلت جهود المسلمين في اندونيسيا
لإقامة الدولة الإسلامية . فأجبت إجابة قاطعة : المسلمون في اندونيسيا
لا يريدون إقامة الدولة الإسلامية))^(١) وقال في مكان آخر من كتابه :
((حزب المسلمين الاندونيسيين (PARMUSI) قرر بشكل قاطع أنه^(٢)
لا يريد ولا ينوي إقامة الدولة الإسلامية . وعلى حسب دراسات للآيات القرآنية
والأحاديث النبوية - معتمدا على ترجمتها باللغة الاندونيسية والهولندية
والانجليزية - لم أجد فيها أيها نصا شرعيا يدل على أنه يجب على
المسلمين إقامة الدولة الإسلامية))^(٣) وقال في بيان الفصل بين الدين والدولة :
((أفكار الرئيسة في الفصل بين الدين والدولة مشابهة لأفكار في
الفصل بين السياسية والدين ، أي أنها راجعة إلى الحديث النبوي : أنتم
أعلم بأمر دنياكم . السؤال . هل الدولة من أمور الدنيا ؟ يمكنني أن أجيب
هذا السؤال : نعم هي من أمور الدنيا مثل الشؤون السياسية والاجتماعية^(٤)
الأخرى)) .

= عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) إلى الوقت الحاضر ، بل كانت في أيدي القوميين أو
الاشتراكيين .

(١) الإسلام والسياسة ، الإسلام والدولة في اندونيسيا ، ص ٨١ - ٨٢ . (بالاندونيسية) .
ISLAM DAN POLITIK, ISLAM DAN NEGARA DI INDONESIA, H.M. Sya-
faat Mintareja, PT. Setenarius, Jakarta, Cet Ke 3, 1976, p. 81-82.

(٢) وهو الحزب الذي كان رئيسه في عام ١٩٧٠ - ١٩٧٣ م (١٣٩٠ - ١٣٩٢ هـ) .

(٣) نفس المرجع ، ص ٨٥ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٨٩ .

وهذه الفكرة - عدم اقامة الدولة الاسلامية وقصر الدين عن الدولة - قد دعا اليها المبشرون وزعماء النصارى • وكانوا يقاتلون أى محاولة من جانب المسلمين لتطبيق الشريعة الاسلامية أو جعل الاسلام ديناً للدولة الاندونيسية • قال أحد زعماء النصارى (نوتوها ميجويو = O.NOTOHAMIOJOYO) فى كتابه (الايمان النصرانى والسياسة) :
(١)

((لاتجوز أن تكون الكنيسة دولة ولاتجوز أن تكون الدولة كنيسة)) وقال

فى موضع اخر: ((الدولة والكنيسة فى نظر المصلحين للكنيسة لكل منهما أهدافه ومكانه فى هذه الدنيا • وعلى كل منهما أن يعرف حدوده وظائفه ولم تكن هذه الفكرة معمولاً بها دائماً مع كونها

صحيحة ، فبعض الكنائس البروتستانتية لم تطبقها فى واقع الحياة • فبعض الدول البروتستانتية تتبنى فكرة دين الدولة))^(٢) وقال أيضا : ((نحن بمفتنا مواطنون اندونيسيون لهم حقوق متساوية مع المواطنين الآخرين يجب علينا أن نحتج ونحاول بكل قوانا أن نعارض جعل الاسلام ديناً للدولة واعطاء غير المسلمين حرية ناقصة))^(٣) وقد نشر الرجل كتابه المذكور أول مرة فى عام ١٩٥١ م (١٣٧١ هـ) • وإذا عارض جعل الاسلام ديناً للدولة فلا شك أنه عارض ايضا تطبيق الشريعة الاسلامية وحمل اندونيسيا دولة اسلامية بمعنى الكلمة •

ولو صدرت تلك الفكرة من غير الملزمين بالتعاليم الاسلامية لكان الأمر ، ولكن محمد شفاعت مهتاريجالم يكن متبها فى دينه ، فقد كان عضوا عاملا فى حركة الشبان المسلمين الاندونيسيين (GPPII) التابعة لحزب (ماشومى) الاسلامى ورئيسا عاما لجمعية الطلبة الجامعيين المسلمين (HMI) • وكان لفترة طويلة عضوا فى الهيئة المركزية للجمعية المحمدية ورئيسا عاما لحزب المسلمين الاندونيسيين (PARMUSI) من عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) ثم عين وزيرا للشئون الاجتماعية من عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) الى عام ١٩٧٨ م^(٤) • (١٣٩٨ هـ)

(١) الايمان النصرانى والسياسة ، نوتوها ميجويو ، ص ١٧٠ • (بالاندونيسية)
IMAN KRISTEN DAN POLITIK, O.Notohamijoyo, BPK Gunung M2-
lia, Jakarta, 1972, Cet, Ke 3, p.170 .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٥ •

(٣) نفس المرجع ، ص ١٨٢ •

(٤) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥ •

وهناك نموذج فريد للأشخاص الذين تأثروا بالمبشرين وجاءوا من الأوساط المذكورة ، وهو أحمد وهيب بن سليمان . ولد عام ١٩٤٢ م (١٣٦١هـ) في عائلة مسلمة متدينة في (مادورا) إحدى معاقل الإسلام في اندونيسيا ، ورباه والده تربية إسلامية ثم ذهب إلى (جكاجرتا) لمواصلة الدراسة في كلية العلوم بجامعة (غاجاه مادا GAJAH MADA) . وهناك انضم إلى جمعية الطلبة الجامعيين المسلمين (HMI) وفي نفس الوقت كان يسكن في دار الطلبة (ريالينو REALINO) التابعة لأحدى الجمعيات الكاثوليكية .^(١) واصل بالمبشرين وتوثقت العلاقة بينه وبين قسيسين كاثوليكين أحدهم عميد كلية اللاهوت الكاثوليكية في (جكاجرتا) . وكانت العلاقة بينه وبين العميد وثيقة جدا إلى درجة أنه اعتبر هذا القسيس مثل والده . ومن الغريب أن هذا الشاب استطاع أن يصبح أحد زعماء جمعية الطلبة الجامعيين المسلمين (HMI) في المدينة . وفي عام ١٩٧١ م (١٣٩١هـ) انتقل إلى (جاكرتا) والتحق بالمعهد العالي الكاثوليكي للفلسفة (ديريكارا DRIYARKARA) . وتوفي عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣هـ) في حادث مرور .^(٢) وقد نشر زملاؤه مذكراته اليومية ، ونذكر فيما يلي بعض أرائه كما هي مسجلة في مذكراته :

- ١ - « أنا لا أتردد في إنكار القانون الإسلامي الذي يقول : ان من ترك الصلاة وجبت معاقبته »^(٤)
- ٢ - « الحرام والحلال في الوقت الحاضر يختلفان عنهما فيما قبل بثلاثة أو أربعة قرون ، بله عهد النبي صلى الله عليه وسلم . ولذلك المفروض أن ننسخ بعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية لعدم الاحتياج إليها ولأن الضرر الذي كان يخاف منه قد زال بحدوث قيم جديدة في المجتمع »^(٥)

(١) قلق في الفكر الإسلامي ، مذكرات أحمد وهيب ، ص ٢ . (بالاندونيسية)
PEGOLAKAN PEMIKIRAN ISLAM, CATATAN HARIAN AHMAD WAHIB,
Pengunting: Djohan Effendi dan Ismed Natsir, LPJES, Jakarta, Cet Ke 2, 1981, p.2.

(٢) نفس المرجع ، ص ١٤ ، ٤٠ - ٤١ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٢٠ ، ١٥٧ - ١٦١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٩ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٣٨ .

٣ - ((الله فى كنيسة النمارى رحمن رحيم ومنبع الرحمة • وهوى المساحد والمصليات وفى أقوال الدعاة المسلمين لا يقل قسوة من الغول المخيف وفى
بده اليمنى نار وفى اليسرى سوط عذاب)) (١) •

٤ - ((أنا لأعلم هل الرب يدخل أبوى (يقصد بهما القسيسين اللذين
توثقت علاقته بهما) فى النار • أرجو أن لا يحدث ذلك •)) (٢) •

(٥) - ((أنا لست وطنيا ولست كاثوليكيًا ولست اشتراكيًا ولست بوذيًا ولست بروتستانتيا
ولست غربيًا ولست شيوعيًا ولست إنسانيا (HUMANIS) • بل أنا كلهم ، ولعل هذا هو
المسلم •)) (٣) •

٦ - ليس مهما أن أخالف رأى العلماء وطلبة علوم الشريعة • فأنا أريد
أن أخطب الله وأتعرّف على محمد مباشرة • وأيقنت أن الله يحب ويحترم
عبده الذى يشك فى بعض تعاليمه •)) (٤)

٧ - ليس القرآن والسنة - فى رأى - مصدرين لمعرفة الاسلام وتعاليمه •
وانما مصدرها سيرة محمد (صلى الله عليه وسلم) • فنصوص القرآن والسنة
جزء من المصادر التاريخية فى سيرة محمد باعتبارها ألقاها خرجت من
فمه •)) (٥)

هذه بعض أراء أحمد وهيب الذى قال عن نفسه أنه ((كان يتربى لمدة
ثلاثة أعوام على أيدي بعض القسيسين • وكان ينام ويمزج ويلعب معهم
لمدة سنوات)) (٦)

ونذكر فيما يلى أمثلة من المفاهيم الدينية الباطلة التى تمثل الاسلام
والتي نشرها المبشرون فى اندونيسيا •

١ - من مزاعم المبشرين حول الله فى العقيدة الاسلامية : أن الاسلام

يرى أن الله بعيد عن الانسان ولا يمكن أن يكون قريباً منه •

قال (موسكين MUSKENS) فى كتابه (تاريخ الكنيسة الكاثوليكية

الاندونيسية) الجزء الرابع :

(١) نفس المرجع ، ص ٤٠ •

(٢) نفس المرجع ، ص ٤١ •

(٣) نفس المرجع ، ص ٤٦ •

(٤) نفس المرجع ، ص ٤٧ •

(٥) نفس المرجع ، ص ١١٠ •

(٦) نفس المرجع ، ص ٤٣ •

((هناك تناقض أساسي بين الاسلام وفلسفة الحياة الجاوية الأصلية في مفهوم
الاله ، اله الاسلام بعيد ويستحيل على الانسان أن يكون قريباً منه
و في فلسفة الحياة الجاوية الانسان قريب من الله الباقي، وهو غير بعيد بل
هو موجود في أي مكان وفي أي انسان))^(١)

ولابهمنا قوله في الفلسفة الجاوية . والذي يهمنا في هذا الموضع دعواه
بأن الاسلام يرى أن الله بعيد عن الانسان وليس بإمكانه أن يكون قريباً
من الله . وهي دعوى باطلة ، فالاسلام يرى أن الله قريب من عباده والانسان
يستطيع أن يكون مقرباً منه بعبادته . وقربه منه ليس قرباً مادياً وانما
قرب معنوي . قال تعالى في كتابه العزيز :

((ونحن أقرب إليه من حسبي الوريد))^(٢) وقال :

((وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا
لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون))^(٣) وقال :

((فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب مجيب))^(٤)

وكان (موسكين) - وهو مبشر كاثوليكي - يذكر ذلك في سياق ذكر
نقاط الخلاف بين التعاليم الاسلامية والمفاهيم التي وصفها بأنها اندونيسية
أصلية ليصل الى نتيجة مفادها أن الانسان الاندونيسي الذي يحافظ على
اندونيسيته لا يمكنه أن يقبل تطبيق الشريعة الاسلامية في اندونيسيا لكونها
متعارضة مع مفاهيمه الأصلية في نقاط كثيرة . ولذلك لا ينبغي أن تطبق
الشريعة الاسلامية في اندونيسيا لأن تطبيقها يؤدي الى ((ايجاد دولة
اندونيسيا الجديدة وتكوين شعب اندونيسي جديد يختلف في صفاته عن
الشعب الاندونيسي الأصلي))^(٥)

٢ - من مزاعمهم حول القرآن : أن النبي صلى الله عليه وسلم اقتبس

مضمونه عن اليهود والنصارى وغيرهم .

نشر المبشرون في اندونيسيا أن مضامين القرآن اقتبسها النبي صلى الله

(١) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، الجزء الرابع ، موسكين ، ص ١٢٧ .

(ب) بالاندونيسية .

SEJARAH GEREJA KATOLIK INDONESIA, Jilid 4, Dr. M. P. M. Mus-
kens Pr, Jakarta, 1973, p. 137.

(٢) سورة ق : ١٦ . (٣) سورة البقرة : ١٨٦ . (٤) سورة هود : ٦١ .

(٥) تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، الجزء الرابع ، ص ١٤٤ .

عليه وسلم عن اليهود والنصارى وغيرهم . وقد كان يتعلم على أيدي هؤلاء ويقر أكتبتهم فضمن ما تعلم منهم في القرآن الذي ألفه . قال (كريمر H. KRAEMER) أحد كبار المعشرين الذين نشطوا في اندونيسيا قبل اندلاع الحرب العالمية الثانية :

((يمكن أن يقال ان مضامين القرآن مأخوذة من جهات مختلفة . وجد بعضها في عقل النبي منذ مدة طويلة لأنه أخذها عن شخص آخر تعامل معه . ومنها احساس داخلي مهم جدا وهو ادراك وجود الله تعالى والاعتقاد بوجود اليوم الآخر وبعض الشرائع الدينية . ويمكن لنا أن نقرر لبعضها الجهة التي أخذ النبي عنها . مثل ذلك الصيام والزكاة والصلاة وقصص الانبياء ونحوها . ومن الممكن أن النبي سمع ذلك أو شاهده حينما التقى باليهود والنصارى . واليكم نماذج لبيان القصد من كلا من ذكرتهما يوسف في السورة ١٢ (من القرآن) . هذه القصة مختلفة قليلا عما في العهد القديم ولم توجد الا فيه . ولذلك ولأنها مذكورة أيضا في القرآن نستطيع أن نستنتج أنه من الممكن أن النبي سمعها من بعض أحبار اليهود حينما التقى بهم .)) (١)

وذكر (كريمر) أيضا أمثلة أخرى لما زعمه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذها عن اليهود والنصارى وغيرهم . ومنها قصة هامان وزير فرعون . وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذها عن اليهود . ومنها قصة أهل الكهف (٢) وزعم أن النبي أخذها عن النصارى . ومنها قصة موسى عليه السلام والرجل الصالح ، وزعم أنه أخذها عن الأسطورة المشهورة في ذلك الوقت في آسيا الغربية . (٤)

وينى (كريمر) زعمه هذا على أساس أن ذلك مذكور في القرآن وفي العهد القديم أو العهد الجديد أو في الأساطير القديمة . وبما أن القرآن متأخر عنها فلا بد من أن صاحبه وهو النبي صلى الله عليه وسلم قد أخذها

(١) الدين الاسلامي ، كريمر ، ص ١٤٥ . (بالاندونيسية) .

AGAMA ISLAM, Dr. H. Kraemer, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, Cet. Ke 3, 1952, p. 145.

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٤٦ .

(٤) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

واقْتَبَسَهُ منها • اذن فمنهج (كرىمير) فى ذلك ان الرأى اذا ذكره
شخصان أحدهما متقدم والاخر متأخر فلا بد من أن المتأخر أخذه عن
المتقدم • وهذا المنهج يمكن أن يؤدى الى نتائج صحيحة لو ثبت أن المتأخر
اتصل وأخذ العلم فعلا عن المتقدم • ولكن لو ثبت العكس - وهو أن المتأخر
لم يتصل أصلا بالمتقدم أو اتصل ولكنه لم يأخذ العلم عنه - فلا شك
أن تطبيقه يؤدى الى نتائج غير صحيحة •

وذلك هو الذى وقع فيه (كرىمير) حينما استنتج هذا الزعم الباطل •
فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أميا ولم يسافر قبل بعثته رسولا الى
خارج الحجاز الا مرتين ، حينما كان عمره تسع سنين مع عمه ابي طالب
وحينما كان عمره خمسة وعشرين عاما مع ميسرة غلام زوجته خديجة • وكان
السفران الى الشام ومن اهل التجارة ولمدة قصيرة • ولم يثبت انه كان
يتصل قبل البعثة باليهود او النصارى أو غيرهم ويتعلم عندهم أو يقرأ
شيئا من كتبهم • فكيف اذن أخذ النبي صلى الله عليه وسلم عنهم وهو
لم يتعلم عندهم ولم يقرأ كتبهم ؟

وقد صدق (غوستاف فون غرونباوم (GUSTAVE VON GRUNEBaum
أحد كبار المستشرقين حيث قال ان النصارى جميعهم - الشرقيون منهم
والغربيون - قد انحرفوا عن طريق الصواب والمنهج الصحيح اذا تناولوا
موضوع الاسلام ونبيه •
(١)

٢ - من مزاعمهم حول الحديث النبوى : أن تمحيصه يعتمد على الاسناد

دون المتن •

زعم المبشرون أن علماء المسلمين لم يعتمدوا فى نقد الحديث وتمحيصه

الا على الاسناد ، وأما المتن فلم يهتموا به • قال (كرىمير) :

[[عند علماء المسلمين صحة الحديث تعتمد على الاسناد فقط • فجل اهتمامهم
منصب على تمحيص صحة الاسناد وعدمها • اذا ارادوا أن يثبتوا صحة الحديث

(١) حضارة الاسلام ، غوستاف فون غرونباوم ، ترجمة : عبدالعزيز توفيق جابري ،

أو عدمها بحثوا في أمرين ، أولهما : هل يوجد اسم مشكوك في صدقه في سلسلة الاسناد ؟ فإذا وجد فيها اسم له عيب فمن الممكن أن الحديث فيه عيب . وثانيهما : هل الأشخاص المذكورون في الاسناد صالحون وموثوقون؟ أما متن الحديث فلم يكفد بمحضه أحد .^(١)

وزعموا أيضا أن كتب الحديث التي اعترف بها المسلمون وقيلوها ستة فقط : صحيح البخاري ومسلم وبنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه . قال (كريمير) :

((لم يصح من كتب الحديث الا ستة وهي المسماة بالكتب الستة . الأول الصحيح ومؤلفه البخاري (توفي عام ٨٧٠ م) ، والثاني اسمه مثل الأول ومؤلفه مسلم (توفي عام ٨٧٤ م) . والكتب الأربعة الأخرى اسمها السنن أي جمع السنة ، ومؤلفها أبو داود (توفي عام ٨٨٨ م) والترمذي (توفي عام ٨٩٢ م) والنسائي (توفي عام ٩١٣ م) وابن ماجه (توفي عام ٨٨٩ م) ومن كتب الحديث الكثيرة جدا والمنتشرة في القرن الثالث الهجري لم يصح عند المسلمين الا هذه الكتب الستة .))^(٢)

وما ذكروه من كون العلماء المسلمين لم يهتموا بمتن الحديث في نقده وتمحيصه باطل . فقد اهتموا فعلا بنقد وتمحيص متنه كما اهتموا بأسانيده . وقد رفضوا قبول أحاديث لأسباب تتعلق بمتونها . ومنها كون متنه مخالفا للحس ، ومنها كونه مخالفا للعقل بحيث لا يقبل التأويل ، أو مخالفا لدلالة الكتاب القطعية أو الحسنة المتواترة أو الإجماع القطعي . وعلماء الحديث قد أدخلوا في فن علوم الحديث بحوثا تتعلق بمتن الحديث ومنها المنرج والمقلوب والمضطرب والمصحف . كما أنهم جعلوا من شروط قبول الحديث وصحته كونه غير شاذ وغير معلول . وهذان الشرطان يتعلقان بمتن الحديث وسنده معا .

فهل بعد ذلك يمكن أن يقال أن علماء الحديث لم يهتموا في نقد الحديث

وتمحيصه الا بالاسناد دون المتن ؟

.....

(١) الدين الاسلامي ، ص ١٦٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٥ .

(٣) تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، تحقيق : عبد الوهاب عبد اللطيف ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٣٨٥ / ١٩٦٦ ، الطبعة الثانية ، ج ١ ، ص ٢٧٦ - ٢٧٧ .

(٤) نفس المرجع ، ج ١ ، ص ٢٦٢ - ٢٧٤ ، ٢٩١ - ٢٩٣ ، و : ج ٢ ، ص ١٩٣ - ١٩٥ .

(٥) نفس المرجع ، ج ١ ، ص ٦٣ - ٦٥ .

و أما الزعم الثانى فأخف من الأول . وهو باطل ايضاً ومخالف للواقع ، ويدل على جهلهم وعدم المأمهم بالموضوع الذى تكلموا فيه . فهناك كتب كثيرة غير تلك الكتب الستة اعترف علماء المسلمين بكونها مصدراً للاحاد النبوية وقيلوا روايتها اذا توفرت فيها الشروط اللازمة للقبول . ومنها : مستدرک الحاكم وسنن الدارقطنى وصحيح ابن خزيمة وصحيح ابن حبان وغيرها . وليس مدار قبول الحديث وصحته عند علماء المسلمين كون الكتاب الفلانى يحتويه أو كون المؤلف الفلانى ذكره فى كتابه . وانما مدار ذلك كون الحديث تتوفر فيه الشروط اللازمة للقبول ، وهي : اتصال السند وعدالة الراوى وضبطه وعدم الشذوذ وعدم العلة . فالحديث مقبول اذا توفرت فيه هذه الشروط وان لم يذكره أصحاب الكتب الستة فيها ، وهو مردود اذا لم تتوفر فيه جميع هذه الشروط وان ذكرته أحد الكتب الستة .

٤ - من مزا عمهم حول الرسول صلى الله عليه وسلم : أنه كان ضعيفاً

أمام النساء * ولذلك تغير حاله بعد أن هاجر الى المدينة ومار

مزوا جاً *

زعم المبشرون أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ضعيفاً أمام النساء ، ولذلك صار مزواجا بعد أن هاجر الى المدينة . وكان (كريمير) حذراً فى عرض هذا الزعم بحيث جاء تعبيره مهذباً . قال فى كتابه (الدين الاسلامى) : ((ومع ذلك يصعب علينا أن نفهم سلوكه مع النساء . كان فى مكة يحب زوجته خديجة ومخطألها . وعلى حسب علمنا كان لايتزوج من امرأة أخرى مع خديجة . وفى المدينة تغير حاله . فبعد وصوله الى المدينة بفترة قصيرة تزوج من عائشة بنت أبي بكر ، وكانت فى سنها التاسعة انذاك . وكانت زوجاته كثيرات مدة اقامته فى المدينة نحو عشر سنواب . قال بعض المؤرخين المسلمين انهن تسع ، وقال بعضهم انهن ثلاث عشرة ، وقال بعضهم انهن خمس عشرة وفى القرآن (مثل السورة ٢٣ ، الآيات ٢٦ - ٢٨) آيات (٣)

(١) نفس المرجع ، ج ١ ، ص ١٠٤ - ١٠٦ .

(٢) نفس المرجع ، ج ١ ، ص ٦٢ - ٦٤ .

(٣) اى سورة الأحزاب : ٢٦ - ٢٨ . وهى الآيات التى تتحدث عن زواج النبي صلى

الله عليه وسلم من زينب بنت جحش .

تبيين الوفاق التي لها علاقة بزواجه . وباختصار وعلى حسب فهمنا وعلمنا نحن غير المسلمين : ان النبي محمدا انسان عظيم ، ومع ذلك نجد في سيرته ما يدل على أن له صفات ضعف انسانية . ((^(١)

وهذا الزعم باطل ، فالرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن يتزوج من تلك النساء اشياءا للشهوة .)) ولو كان للبهوى والشهوة سلطان من قلب المصطفى عليه الصلاة والسلام لاتخذ من الزوجات من شاء قبل النبوة ، وهو في أول شبابه واستكمال قواه ، لاشرع يحول بينه وبين بغيته ، ولا عادة تمنعه من قضاء مآربه وتمتعه بلذات الحياة ومتع الدنيا . لا سيما وقد كان مرغوباً فيه بين الناس لما اشتهر به من مكارم الأخلاق وحמיד الفعال والخصال ورائق الجمال وكمال القوة والفتوة .)) ولم يتزوج الرسول صلى الله عليه وسلم بخير خديجة قبل الاسلام وقد قضى معها شبابه وجزءاً من كهولته ، وبعد أن توفيت خديجة رضي الله عنها قبل الهجرة بثلاث سنوات - وقد مكث معها خمساً وعشرين سنة - بدأ بحياة أخرى مع زوجات أخريات . وقد كان من دواعي زواجه منهن ماهرة من تقوى بهم شوكته ويشدد بهم أرزؤه ، وكذا عطفه وحنانه ورحمته باللائى تزوج بهن من الزوامل الشيبات اللواتى تزوجهن بعد أن تركهن أزواجهن من غير ناهر ولا معين . ولم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم في زواجه مخالفاً لعادات الرسل ، فغيره من الرسل قد تزوج ولا بأس عليهم في ذلك . وأما من رسولان كريمان داود وسليمان ، فقد تزوجا كثيراً من النساء ولم يؤد ذلك الى نقصان في رسالتهما .^(٢)

٥ - من مزاعمهم في الشريعة الاسلامية : أن أهم مصادرها الاجماع .

من المعروف بين المسلمين أن مصدر الشريعة الاسلامية القرآن والسنة . وأما الاجماع والقياس فهما أصلان تابعان لهما . ولكن المبشرين في اندونيسيا لهم رأي آخر ، فقد نشروا أن الاجماع أهم أصول الشريعة الاسلامية .

(١) الدين الاسلامي ، ص ٤٢ - ٤٣ .

(٢) زوجات النبي الطاهرات وحكمة تعددهن ، محمد محمود الصواب ، مؤسسة

الرسالة ، بيروت ، ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م ، ص ١٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٤ - ١٦ .

كما أنهم فسروا الاجماع تعبيراً غريباً لا يعرفه علماء المسلمين أنفسهم . قال
(كريمير) فى كتابه ((الدين الاسلامى)) :
((أصل الدين الاسلامى الثالث الاجماع : ويعتبر أهم أصوله . ومعنى
الاجماع الرأى الذى تقبله أغلب علماء الاسلام أو الذى اعترف بصحته المسلمون
فى زمان معين)) ثم قال فيما بعد :
((ولكن تبين الآن الاجماع هو أساس جميع العلوم الاسلامية . وهو يشبه
ما قالت الكنيسة الكاثوليكية : ان التعاليم التى آمن بها جميع الناس فى
أى مكان لى التعاليم الصحيحة . ولهم ذلك يجب أن نعلم أنه لا يوجد
شيئ غير صحيح فى القرآن فى نظر المسلمين . وكذا فى السنة التى تعتبر
مكملة للقرآن . ومع مرور الزمن نشأت تعاليم وتقاليد جديدة لادليل
لها من السنة . وأنه لا يجوز أن توجد تعاليم أو تقاليد بدون دليل يمدل
عليها استخد م الاجماع ليكون وسيلة لتأييد تلك التعاليم والتقاليد .))
(٢)
وما ذكره (كريمير) غير صحيح . فالاجماع - عند المسلمين اتفاق جميع
المجتهدين وليس اتفاق أغلبهم . قال الشوكانى فى بيان تعريف الاجماع :
((وأما فى الاصطلاح فهوا اتفاق مجتهدى أمة محمد صلى الله عليه وسلم بعد
وفاته فى عصر من الأعصار على أمر من الأمور . والمراد بالاتفاق الاشتراك
أما فى الاعتقاد أو فى القول أو فى الفعل . ويخرج بقوله مجتهدى أمة محمد
صلى الله عليه وسلم اتفاق الصوام فإنه لا عبرة بوافقهم ولا بخلافهم . ويخرج
منه أيضا اتفاق بعض المجتهدين .))
(٣)
والاجماع - عند المسلمين - أصل تابع للقرآن والسنة ، وليس أهم أصول
الشريعة الاسلامية . ولذلك اشترط جماعة من العلماء أن يكون للاجماع
مستند اى دليل . ويجوز أن يكون المستند من القرآن أو السنة أو القياس .
وذلك لأن أهل الاجماع - وهم مجتهدو الأمة - ليس لهم الاستقلال بأشياء
الأحكام ، فوجبا أن يكون عن مستند .
(٤)
ونكتفى بهذا القدر من الأمثلة للمفاهيم الدينية المنحرفة التى تمس

(١) الدين الاسلامى ، ص ١٦٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٦٧ .

(٣) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول ، محمد بن على بن محمد

الشوكانى (توفي ١٢٥٥ هـ) ، دار المعرفة ، بيروت ، ص ٧١ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٧٩ .

الاسلام والتي نشرها المبشرون بين الاندونيسيين •
وهكذا تبين لنا أن المبشرين نشروا العقائد والشرائع النصرانية
بين الاندونيسيين كما نشروا ايضا المفاهيم الدينية المنحرفة التي تمس
الاسلام • وقد علمنا من البحوث في الباب الثاني أن النصرانية قد
انتشرت بين أبناء بعض القبائل الاندونيسية ، مثل قبيلة (باتاك) و
(دايك) ، وتبين من العرض السابق في هذا الفصل أن تلك المفاهيم
المنحرفة قد انتشرت انتشارا واسعا بحيث بلغ انتشارها الى
أوساط المسلمين الملتزمين بالتعاليم الاسلامية و أنها شوهت صورة
الاسلام والنبي الذي جاء به • وفي ذلك ضرر بالغ على الاسلام والمسلمين •

الفصل الثاني :

اثار التبشير الاجتماعية .

نقصد بها التغيرات التي طرأت على تقاليد المسلمين وقيمهم الاجتماعية بعد انتشار التبشير بينهم . وإذا قلنا انها اثار التبشير فمعنى ذلك أن للتبشير تأثيرا في ظهورها سواء كان مباشرا أو غير مباشر ، ولا ينفى ذلك وجود مؤثرات أخرى في ظهورها معه . ولم تظهر اثار التبشير الاجتماعية لدى المسلمين في اندونيسيا الا بعد انتشار النصرانية فيها انتشارا ملموسا وبعد أن تخرج اندونيسيون من المدارس التبشيرية والهولندية . وانتشرت أولا في مجتمع النصارى ثم انتشرت في مجتمع المسلمين . وكان بعضها قد فرضته الحكومة الهولندية على من يخضع لها ، مثل: عطلة يوم الأحد . وكان لانتشار المدارس التبشيرية وكثرتها في عهد الاستقلال دور كبير في ظهور بعض التقاليد المقتبسة من الشعوب الغربية النصرانية . كما أن بروز صحافة قوية للنصارى وظهور مسئولين كبار وكتاب وأدباء وفنانين نصارى ساهم ايضا في انتشارها . وإذا نظرنا الى مجتمع المسلمين الاندونيسيين في اخر القرن الرابع عشر الهجرى وجدنا تقاليد وقيما اجتماعية كانت غير مألوفة لديهم قبل عشرات من السنين ، وهي في الأصل تقاليد وقيم للشعوب الغربية النصرانية .

أ - تغيرات في التقاليد الاجتماعية .

من التغيرات التي طرأت على التقاليد الاجتماعية ما حدث في شكل لباس المسلمين الاندونيسيين . فالرجال منهم كانوا يلبسون القموط والسر اويل ، ولا يعرفون لباس البنطلونات . وكان شكل قمصانهم يختلف عن شكل القمصان الغربية التي شتشر في الوقت الحاضر في أغلب بلاد العالم ، وهو في أغلب المناطق قريب من شكل الجزء العلوى من الثوب السعودي الفضفاض . وكانت النساء يلبسن القمط ايضا ويلبسن فوقها لباسا خاصا ذا أكمام طويلة . وكانوا يسترون رؤوسهم بالقلنسوة السوداء أو يلفونها بقطعة من القماش مخمصة لذلك .

وهكذا نساءهم كن يحترن رؤوسهن بقطعة من القماش خاصة لهن . وكان ذلك لباس المسلمين العاديين وقت الذهاب الى السوق وزيارة أصدقائهم وغيرهما من المناسبات العادية . ولا يزال بعض المسلمين من الرجال والنساء يحافظون على هذا اللباس ، لا سيما كبار السن من سكان القرى . وذكر أحد الباحثين في علم الاجتماع أن القرويين الذين ارتادوا الأسواق الشعبية في منطقة (أشييه) وهي المنطقة التي تركز فيها الاسلام منذ القرن السابع الهجري - كانوا في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري . على نوعين من حيث شكل لباسهم فكان كبار السن من الرجال والنساء يلبسون الملابس الشعبية التقليدية من الفوطة والسراويل والقميص التقليدية وغطاء الرأس ، وأما الشبان فكانوا يلبسون لباس الغربيين من البنطلونات والفساتين ونحوها . ومثل هذه الظاهرة يمكن أن نشاهد أيضا في الأسواق الشعبية في قرى جزيرة (جاوا) ومدنها الصغيرة . أما في مدنها الكبيرة فمن النادر أن نرى رجلا يلبس فوطة وقلنسوة تقليدية يتجول في محلاتها وأسواقها ، اللهم إلا إذا ذهبوا الى المساجد لأداء صلاة الجماعة . ولم يحرص على هذا اللباس التقليدي للمسلمين في جميع المناسبات الشعبية والرسمية إلا كبار العلماء .

ومنها : ما حدث في طريقة تناول المسلمين للطعام . ففي القرى والمدن الصغيرة لا يزال بعض الناس يتناولون غذاءهم وعشاءهم بأصابعهم . وهذه هي الطريقة الأصلية للاندونيسيين في الأكل . ولكن قلما نجد في الوقت الحاضر في المدن الكبيرة من لا يستعمل الملاعق في الأكل ، حتى في أوساط المسلمين بالتحاليم الإسلامية .

(١) الأسواق الشعبية في منطقة (أشييه بيسار) ، كريم الدين حسب الله ، ضمن كتاب : الجوانب الاجتماعية والحضارية لمجتمع (أشييه) ، ص ١٨٦ . (بالاندونيسية) .

URUE GANTOE (PASAR MINGGUAN) DI ACEH BESAR, Karimuddin Hasbullah, dalam: SEGI SEGI SOSIAL BUDAYA MASYARAKAT ACEH, Editor: Dr. Alfian, LP3ES, Jakarta, 1977, Cet, Ke 1, p. 186.

(٢) منهم الشيخ بشري شمسوري (توفي عام ١٤٠٠ هـ) والشيخ أسعد شمس العارفين . وكانا يحرصان على هذا اللباس التقليدي وليس العمامة حتى وقت حضورهما المناسبات والمحادثات الرسمية مع رئيس الجمهورية .

(٣) وهذا بخلاف الوضع في ماليزيا . فأبناء الملايو في ماليزيا - وهم والاندونيسيون شعب واحد - يتناولون غذاءهم وعشاءهم بأصابعهم . وذلك حرصا منهم على التقاليد الملايوية الأصلية . وقلما نجد من يستعمل الملاعق والشوكية في الأكل إلا في أوساط الطبقة الراقية .

ومنها : تغيير العطلة الأسبوعية من يوم الجمعة الى يوم الأحد .
 فقبل عشرات من السنين كان المسلمون يجعلون يوم الجمعة عطلة لهم
 الأسبوعية . وكانت المدارس والمعاهد الإسلامية تعتبر يوم الجمعة يوم
 الراحة عن الدراسة ، وكذا أصحاب المحلات التجارية والمصانع
 من المسلمين . وقد ذكر سيف الدين زهرى فى كتابه (أساتذتى
 من رجال المعاهد الإسلامية) فى معرض حديثه عن أساتذته فى
 المدرسة الابتدائية التى كان يدرس فيها فى العقد الخامس من القرن
 الرابع عشر الهجرى أن عطلة المدرسة الأسبوعية كانت يوم الجمعة .
 وأما يوم الأحد فقد كان يوم العطلة للمكاتب والمدارس الحكومية
 الهولندية ، وكذا للمدارس والمؤسسات التبشيرية . ولما استقلت
 اندونيسيا استمرت الحكومة الاندونيسية على اعتبار يوم الأحد عطلة
 أسبوعية لجميع مكاتبها ومدارسها ومؤسساتها . ومع مرور الزمن
 صارت عطلة يوم الأحد منتشرة فى أوساط المسلمين ، وحتى بعض
 المدارس والجامعات الأهلية الإسلامية التى من المفروض أن تحافظ على
 التقاليد الإسلامية لاتنجز من هذه العادة . ولاتزال بعض المعاهد
 والمدارس الإسلامية تجعل يوم الجمعة عطلة لها الأسبوعية ، ومنها
 المدارس التابعة لمعهد (تيبو ايرينغ) الإسلامى فى (جومبانغ) .
 ومثل عطلة يوم الأحد فى ذلك عطلة عيد الميلاد والأعياد النصرانية
 الأخرى التى جعلتها الحكومة الاستعمارية عطلة رسمية لمكاتبها
 ومدارسها ومؤسساتها ، ثم قلبتها فى ذلك الحكومة الاندونيسية .
 (٤)

-
- (١) أساتذتى من رجال المعاهد الإسلامية ، سيف الدين زهرى ، ص ٢٥ .
 وحتى آخر العقد الثامن من القرن الرابع عشر الهجرى لم يزل أغلب المدارس
 الإسلامية يجعل يوم الجمعة عطلة لها الأسبوعية ، ومنها : مدرسة السلام فى
 بلدة (شيبو) التى كنت أدرس فيها فى المرحلة الابتدائية . وكذا
 كانت المحلات التجارية والمصانع التى يملكها المسلمون فى مدينة
 (كودوس) بها والوسطى فى تلك الفترة تغلق أبوابها فى يوم الجمعة
 وتفتحها فى الأيام الأخرى . وقد كنت أقمت فيها فى تلك الفترة حيث التحقت
 بأحدى مدارسها .
 (٢) ومنها الجامعة الإسلامية الاندونيسية (UII) فى (جكارتا) ، وكذا جميع
 الجامعات الإسلامية فى مدينة (جكارتا) و (باندونج) .
 (٣) تقاليد الإسلامية ، زمخشري طاهر ، ص ١١٤ .
 وكذا المدارس الإسلامية فى منطقة (كودوس) التابعة لرجال جمعية نهضة العلماء .
 (٤) فى عام ١٩٧٩ م اعتبرت من الأعياد الرسمية التى تعطل فيها جميع
 المكاتب والمدارس والمؤسسات الحكومية عيد الميلاد وعيد الفصح - =

ومنها : حضور المسلمين في الاحتفال بالاعیاد النصرانية . فلم يكن هذا الأمر مألوفاً بين المسلمين حتى وقت قريب ، ولم يكن المسئولون الحكوميون يحضرون علناً في احتفال النصارى بأعيادهم الدينية ، مثل : الاحتفال بعيد الميلاد وعيد الفصح .

والى عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) لم يحضر وزير الشؤون الدينية شخصاً في احتفال عيد الميلاد الذى أقامه النصارى . وفى آخر القرن الرابع عشر الهجرى لم يعتبر غريباً أن يحضر مسئول حكومى مسلم علناً في حفلات النصارى الدينية . وفرضت المدارس التبشيرية على جميع تلاميذها ولو كانوا مسلمين أن يحضروا في حفلاتها الدينية ، وكذلك فعل مديرو المدارس الحكومية النصارى بطلابهم المسلمين . ودعا الموظفون النصارى زملاءهم المسلمين الى حضور حفلاتهم الدينية . وقد أحدث ذلك بلبلة بين المسلمين ، بحيث اضطر مجلس العلماء الاندونيسى (MUI) - وهو المجلس الذى ترعاه الحكومة الاندونيسية - أن يصدر فتوى في مارس ١٩٨١ م (١٤٠١ هـ) تبين حكم حضور المسلمين في هذه الاحتفالات . وذلك بعد أن تتابع وصول خطابات من المسلمين تستفسر عن هذه المسألة . وكان ملخص الفتوى أنه يجوز حضور المسلمين في هذه الاحتفالات ولايجوز اشتراكهم في أندية الطقوس الدينية .^(١)

ومنها : استعمال الأسماء الغربية النصرانية : مثل (جون JOHN) و (هانس HANS) ونحوهما . فليس من عادة المسلمين أن يستعملوا هذه الأسماء ، وكانوا يسمون أبناءهم وبنااتهم بأسماء الانلامية - مثل : محمد وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى - أو بأسماء الاندونيسية - مثل : (سوكارنو) و (سوهارتو) ونحوهما - ، ولا يزال الكثيرون يحافظون

= وهما عيدان تميزان للنصارى - وعيد رأس السنة الميلادية - وهو من الأعياد التقليدية عندهم - .

(١) يعتبر الدكتور عبدالمعطى على أول وزير للشؤون الدينية حضر في احتفالات النصارى الدينية ، وكان ذلك في آخر عام ١٩٧١ م في احتفال عيد الميلاد بجاكرتا .

وذكرت جريدة (سواراكاريا SUARA KARYA) المائدة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩٨١/١/٣ م أن من الذين حضروا احتفال النصارى بعيد الميلاد في (جاكرتا) الذى أقامه منسوبو حزب (غولكار) مسئولون حكوميون مسلمون . ومنهم : (أمير مورتونو) رئيس الحزب و (مشهورى) نائب رئيس البرلمان ، و (عبد الغفور) نائب الوزير للشؤون الشباب .

(٢) مجلة (تيمبو TEMPO) المائدة في (جاكرتا) ، بتاريخ ١٦ مايو ١٩٨١ م ، ص ٧٤ .

على هذه العادة . وكانوا يستهجنون الأسماء الغربية النصرانية ولم يحدث أن يتسمى بها أحد الا نادرا . ولكن في الثلث الأخير من القرن الرابع عشر الهجري بدأ الوضع يتغير، بحيث بدأ استعمال تلك الأسماء في الوسط الشباب المسلمين . ومن الأشخاص البارزين الذين يستعملونها في أوساط المسلمين : (جون نارو JOHN NARO) الذي ولد في يناير عام ١٩٢٩ م (١٣٤٧ هـ) في مدينة (پالمانغ PALEMBANG) باسم (جيلاني)، ثم اشتهر باسم (جون) بين أصحابه بـعبد التحافه بكلية الحقوق في اخر العقد الثامن من القرن الرابع عشر الهجري . ويتولى الرجل الآن رئاسة حزب الاتحاد التمسوي (PAR - TAI PERSATUAN PEMBANGUNAN) الحزب الاسلامي الوحيد الذي تسمح الحكومة بقيامه . ومنهم : علي العطاس المعروف بين أصحابه باسم (أليكس ALEX)، وهو منحدر من أصل عربي وولد في (جاكرتا) في نوفمبر عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ)، وكان صغيرا في (جنيف) ثم صار سكرتيرا لناشب رئيس الجمهورية .^(٢)

تلك بعض التغيرات التي حدثت في التقاليد الاجتماعية لدى المسلمين الاندونيسيين . ويظهر مما ذكرناه أنها لاتمس جوهر الدين وانما تتعلق بالمظاهر . وهناك نوع آخر من التغيرات يتعلق بالقيم الاجتماعية، وهذه التعيرات أعقق دلالة من التغيرات السابقة وهي التي نذكرها فيما يأتي .

ب - تغيرات في القيم الاجتماعية

من تلك التغيرات ما حدث لنظرة المسلمين في الثاق أولادهم بالمدارس النصرانية . فقد كان المسلمون لا يحبون أن يلتحق أولادهم بها وكانوا يعتبرون ذلك عيبا يمس كرامتهم ويهينهم ويخافون من أن يهودى إلى تنصر أولادهم . وكان هذا الشعور قويا في العقد الثالث من القرن الرابع عشر الهجري بحيث يدفع المسلمين إلى الأحماء عن إلحاق أولادهم بالمدارس الحكومية الهولندية أيضا . وقد ذكر ذلك (كاسيمو) فقال :

(١) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ م، المحررون في مجلة

(تيمبو TEMBO)، ص ٤١٨ - ٤١٩ .

(٢) نفس المرجع، ص ٤١٩ .

(٣) نفس المرجع، ص ٢٢ - ٢٣ .

(١) (في عام ١٩٠٨ م لم توجد في (جكجا كرتا) الا تسع مدارس ، وكان تلاميذها قليلين جدا وكان الناس في ذلك الوقت يرتابون في المدارس التي أنشأتها الحكومة ، فقد كانوا يحافون من أن يمتنعوا بناءهم اذا التحقوا بها . (٢) و (جكجا كرتا) التي ذكرها (كاسيمو) كانت تعتبر منطقة أكثر انفتاحا من غيرها ، إذ كانت من أكبر مدن اندونيسيا في ذلك الوقت .

وتغيرت هذه النظرة لدى كثير من المسلمين في آخر القرن الرابع عشر الهجري وامتلات المدارس والجامعات النصرانية بأبناء المسلمين . (٣) الا أنه لا يزال كثير من المسلمين لا يرغبون في أن يلتحق أبناءهم بها . وسنبا : ما حدث لنظرتهم في زواج أولادهم من النصارى . فقد كان المسلمون لا يرضون أن يتزوج أولادهم من النصارى ولا يزالون يكرهون ذلك في الوقت الحاضر . وكانوا ينهضون من أقدام على ذلك من الأسرة ، ولم يختلف في ذلك سكان المدن وغيرها . وقد حدث تغير في نظرة سكان المدن في هذه القضية في أواخر القرن الرابع عشر الهجري ، فهؤلاء لا يحبذون زواج أولادهم من النصارى ، الا أنه لو حدث فعلا لا ينجذونهم من الأسرة . وقد بلغ ذلك عند بعضهم الى درجة أنهم لا يمنعون بناتهم من أن يتزوجهن النصارى . ومن أمثلة الزواج الذي حدث بين مسلمة ونصراني ولم تسود الى القطيعة بينها وبين أمرتها ، زواج طبيبة من قبيلة (بوجيس BUGIS) - واسمها (أندى نيفيسه ANDI NAFISAH) - من زميلها الطبيب النصراني (بين موي BEN MBOI) الذي صار فيما بعد حاكم مقاطعة (سوماترا الشرقية) . وهذه الطبيبة كانت طالبة في المدرسة الثانوية الكاثوليكية (سينت تيريسيا SINT THERESIA) في (جاكرتا) . وحدث هذا

(١) اي عام ١٢٢٦ هـ .

(٢) (كاسيمو) : حياته وكفاحه ، ص ٧ .

(٣) في بعض مناطق (جاوا) الغربية التي أغلب سكانها من المسلمين المتدينين بلغت نسبة التلاميذ المسلمين في المدارس النصرانية نحو ٥٠ في المائة .

انظر : الكنيسة النصرانية في (باسوندان) ، ص ١٨٠ - ١٨١ .

(١)
الزواج عام ١٩٦٤ م (١٣٨٤ هـ) • ومن المعروف أن قبيلة (بونغيس) من
القبائل المتعسكة بالاسلام في (سولاويس) الجنوبية •

ومنها : ما حدث لنظرتهم الى النصارى أنفسهم • فقد كان المسلمون
ينظرون الى النصارى الاندونيسيين نظرة ريبة واتهام حتى منصف
القرن الرابع عشر الهجرى • وقد سبق بيان ذلك في البحث السابق •
(٢)
وحاول تلاميذ المبشرين من النصارى الاندونيسيين أن يزيلوا هذه النظرة
فشاركوا في الحركات السياسية التي تطالب باستقلال اندونيسيا •
وكان منهم (كاسيمو) زعيم الكاتوليكيين ومؤسس الحزب الكاتوليكي
الاندونيسي • واستطاعوا كسب ثقة الزعماء الوطنيين وتولى بعضهم
المراكز القيادية أيام حرب الاستقلال عام ١٩٤٥ - ١٩٤٩ م (١٣٦٤ -
١٣٦٩ هـ) ، ومنهم (تاهي بونار سيما توبا نغ - TAHI BONAR SIMATU)
PANG
الذي كان يتولى منصب نائب رئيس هيئة الزكائن للجيش الوطنى
الاندونيسى فى تلك الحقبة الهامة من تاريخ اندونيسيا والذي مار فيها
بعد رئيس مجلس الكنائس الاندونيسى •
(٤)

وفعلا تمكن هؤلاء بجهودهم المتواصلة من ازالة الشك وتغيير النظرة •
ومار المسلمون يعتبرونهم بعد انتهاء " حرب الاستقلال جزءا من الشعب
الاندونيسى • وهذه الكلمة من (شفرالدين پراويرا نيفارا SYAFRUDDIN
PRAWIRANEKAPA) أحد زعماء حزب (ماشومى) الاسلامى فى
(كاسيمو) تشير بوضوح الى التغيير الذى حدث فى نظرة المسلمين
فى النصارى الاندونيسيين ، حيث قال :

((فبالرغم من أن (كاسيمو) ليس مسلما فانه فى رأيي يمتلك
الروح الاسلامية حيث أنه مطيع لمن يمتقده ربا له ويأمره بعدم ارتكاب
الجريمة وبالإحسان لجميع الناس • ولذلك يمكننا أن نعيش فى وئام
وسلام معه فى هذه الدولة اندونيسيا ، وان كان ديننا يختلف عن

(١) مجلة (تيمبو TEMPO) العاصرة فى (جاكرتا) ، بتاريخ ٢٢ / ١٠ / ١٩٨٣ م ،

ص ٥٤ - ٥٥ •

• : تراجع بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٧١ - ١٩٨٢ م ، ص ٢٧٥ •

(٢) انظر: المفة : ١٢٩ - ١٣٠ من هذه الرسالة ، فى مبحث : اندونيسيا فى

القرن الرابع عشر الهجرى •

(٣) (كاسيمو) : حياته وكفاحه ، ص ٢١ - ٢٦ •

(٤) تراجع بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ م ، ص ٦٢٤ •

(١)
دينه» . وكان (شفر الدين) قد كتب هذه الكلمة عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) ،
ولا يتصور أن يصدر مثل هذا الكلام قبل احتلال اندونيسيا من زعيم
مسلم .

وبذلك زال الجدار النفسى الذى كان يحول المسلمين عن الاقتراب
منهم ومن مؤسساتهم . ويعتبر ذلك مكسبا كبيرا للمبشرين لكونه يسهل
مهمتهم فى نشر النصرانية وإدارة مؤسساتهم فى المناطق الاسلامية .
ومن العيوض السابق تبين لنا أن التغيرات فى القيم الاجتماعية
قد بلغت الى حد الخروج عن التعاليم الاسلامية ، حيث رأى بعض
المسلمين أنه لاجراج فى زواج بناتهم من النصارى . وذلك مخالف
للشريعة الاسلامية التى حرمت زواج المسلمة من الكافر ولو كان
من أهل الكتاب . قال تعالى فى كتابه العزيز :

« ولاتنكحوا المشركت حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة خير من مشركه
ولو أعجبكم واتنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن
خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعوا
إلى الجنة والمغفرة بإذنه وبيننا وبينه للناس لعلمهم يتذكرون » .
(٢)
كما أن بعضهم ساهلوا فى تربية أبنائهم بحيث لم يروا حرجا
فى تعريفهم للخطر با دخالهم فى المدارس النصرانية .

وهكذا اتضح لنا أن التبشير قد ترك أثارا خطيرة فى المجال
الاجتماعى بحيث غيرت بعض القيم الاجتماعية الاسلامية التى كانت
راسخة فى نفوس المسلمين .

(١) (كاسيمو) والحكومة ذات الأرجل الأربعة ، شفر الدين براويراشيفارا ،
فمن كتاب : (كاسيمو) حياته وكفاحه ، ص ١٤٦ . (بالاندونيسية) .
PAK KASIMO DAN KABINET KAKI KUDA, Syafruddin Prawi-
ranegara, dalam : KASIMO HIDUP DAN PERJUANGANNYA, P.T.
Gramedia, Jakarta, 1980, p. 146 .

(٢) سورة : البقرة ٢٢١ .

الفصل الثالث :

١ ثار التبشير الثقافية

نقصد بها الا ثار التى خلفها المبشرون فى ميدان العلم والأدب
سواء كانت عن طريقهم مباشرة أو عن طريق تلامذتهم من النصارى
الاندونيسيين .

وقد تبين لنا من البحث السابق ^(١) أن النصارى الاندونيسيين كانوا
قليلين فى مطلع القرن الرابع عشر الهجرى ولم تنتشر النصرانية
حتى ذلك الوقت الا فى (سولاويس) الشمالية وجزر (سانغيرتالاود) وبعض
جزر (مالوكو) الجنوبية و (نوسا تينغارا) الشرقية . وكانت الأعمال
التبشيرية فى باقى المناطق لاتزال فى بدايتها وحتى أبناء قبائل (باتاك)
لم يزل أغلبهم على الوثنية فى عام ١٣١٨ هـ (١٩٠٠ م) . ولم يشكل النصارى
فى هذا العام الا واحدا فى المائة من سكان جزر اندونيسيا . ^(٢)

ولذلك يمكن أن يقال أنه حتى ذلك العام لم يظهر أثر واضح للتبشير
فى عالم الثقافة فى اندونيسيا . اذ لم يبرز حتى ذلك الحين أحد من
النصارى الاندونيسيين فيه ولم يظهر عمل أو رأى فى عالم الثقافة
الاندونيسية يمكن أن يوصف بأنه نصراني . وأما المبشرون الأجانب
المنتشرون فى جزر اندونيسيا فى ذاك الوقت فقد كانوا يكتبون فى لغتهم
الأجنبية . وكان بعض النصارى الاندونيسيين قد أصدروا مجلة (ايمانويل
IMMANUEL) عام ١٣٠٨ هـ (١٨٩٠ م) ^(٤) الا أنها كانت باللغة الباتاكية
ولم تهتم بشئون الثقافة الاندونيسية ولم تنتشر الا فى منطقة قبائل
(باتاك) .

وكان سبب ذلك أن النصارى الاندونيسيين لم يزالوا فى بداية طريقهم
فى عالم الثقافة ، حيث كانوا من قبل وثنيين متخلفين . كما أنهم

(١) انظر: الصفحتين : ١٠٢ - ١٠٣ من هذه الرسالة ، فى بحث : جهود الاستعمار

فى التبشير بالنصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى .

(٢) انظر: الصفحات : ١٣٥ - ١٤٠ من هذه الرسالة ، فى بحث : جهود

المبشرين فى جزيرة (سومطرا) .

(٣) انظر: الصفحة : ١٨٥ فى هذه الرسالة : فى بحث : نظرة فاحصة .

(٤) الكنائس فى (سومطرا) الشمالية ، والتيرليمپ ، ص ١٩٠ .

لم يكونوا متواجدين في المدن أو المناطق التي تعتبر مراكز الثقافة في اندونيسيا .

وكان عالم الثقافة الاندونيسية قبل القرن الرابع عشر الهجري حكرًا للمسلمين ، وكانت الكتب الاندونيسية المنتشرة بين الاندونيسيين مكتوبة باللغة الملايوية (التي سميت فيما بعد باللغة الاندونيسية) وبالاحرف العربية أو باللغات المحلية . وقد صدرت أيضا في العقد التاسع من القرن الثالث عشر الهجري جريدة باللغة الملايوية المكتوبة بالاحرف اللاتينية - وهي جريدة (بينتانغ سورابايا BINTANG SURABAYA) المادرة في مدينة (سورابايا) - إلا أنها لا يمكن أن توصف بكونها ذات أثر في الثقافة الاندونيسية ، إذ كان ناشرها هولنديا وكانت الجريدة تهتم بشئون الجاليات الصينية وتنتشر بين الصينيين .

وفي العقد الرابع من القرن الرابع عشر الهجري لم تزل الكتب الاعلامية هي المنتشرة في المكتبات وفي الأكشاك في جميع المدن الكبيرة والصغيرة . وكانت تعرض ايضا فيها كتب اسلامية باللغة العربية أو باللغتين العربية والملايوية أو بالعربية واحدى اللغات المحلية . وتلك الكتب العربية مستوردة من البلاد العربية ، وكذا من الهند وتركيا . وحتى ذلك الوقت لم تزل المجلات الاسلامية الاندونيسية مكتوبة بالاحرف العربية ، مثل: مجلة الأخبار المادرة في (بادانغ PADANG) ومجلة الاسلام المادرة في (سورابايا) ، ولم تزل الأحرف العربية هي الأكثر انتشارا بين السكان الاندونيسيين . ففي عام ١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ) قدر عدد سكان (جاوا) الذين يعرفون الكتابة نحو مليون نسمة ، وكان نصفهم يكتبون بالاحرف العربية والنصف الآخر يكتبون بالاحرف الجاوية أي الأحرف الخاصة بلغة قبيلة (جاوا) ، وقد بدأ في ذلك صدور كتب ومجلات مكتوبة بالاحرف اللاتينية . وكانت الحكومة الهولندية تحاول أن تحد من انتشار ورواج الكتب والمجلات الاسلامية ، وذلك عن طريق طبع ما لا يقل عن مليون نسخة سنويا من الكتب .

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٢٩٥ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٣٠٩ - ٣١٠ .

(٣) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٤٧ .

(٤) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٣٠٩ .

(١)

والمجلات التي لها طابع غير ديني والتي تكتب بالأحرف اللاتينية .
ومما سبق ذكره يمكن أن نستنتج أن الطابع الإسلامي هو المسيطر
على ثقافة الشعب الاندونيسي حتى ذلك الوقت ، وفي نفس الوقت بدأت الآثار
الأجنبية تتعرب ويبدأ أيضا تغير ملامح الثقافة الاندونيسية .
وكان دور المبشرين الأجانب اعداد الرجال من الاندونيسيين الذين
يتولون تعريب الأفكار النصرانية بين الاندونيسيين ويشاركون في تغيير
ملامح الثقافة الاندونيسية . وبذلك تأثرت الثقافة الاندونيسية بالأعمال
التبشيرية عن طريق هؤلاء الوسطاء . وفي عهد الاستقلال بدأ المبشرون
الأجانب بنشر أعمالهم باللغة الاندونيسية ، وبذلك شاركوا مباشرة في
عالم الثقافة الاندونيسية .

وتتضح آثار التبشير في الثقافة الاندونيسية في مظهرين :

- أ - بروز رجال في عالم الثقافة من النصارى الاندونيسيين .
- ب - ظهور أعمال وآراء في عالم الثقافة لها صبغتها النصرانية .

أ - رجال في عالم الثقافة من النصارى الاندونيسيين .

لم يبرز في عالم الثقافة في العهد الاستعماري الا قليل من الرجال
النصارى . وأشهرهم (راتولانغى RATULANGI) و (تاتينغكينغ
TATENGKENG) . أما الأول فقد ولد في (توندانو TONDANO) في
(سولاويى) الشمالية عام ١٨٩١ م (١٣٠٩ هـ) . وحصل على الدكتوراة في
العلوم الطبيعية من سويسرا عام ١٩١٩ م (١٣٣٧ هـ) . ومات عام
١٩٤٩ م (١٣٦٨ هـ) في (جاكرتا) . وكانت شهرته في عالم السياسة
طغت على دوره في عالم الثقافة ، حيث اشترك في النضال السياسي
ضد الحكومة الهولندية وزج به في السجن عام ١٩٤١ م (١٣٦٠ هـ) .
وأما الثانى فقد ولد في جزر (سانغيرتا لاود) عام ١٩٠٧ م (١٣٢٥ هـ) ومات
عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) . ويعتبر من أبرز الشعراء الاندونيسيين الذين لهم
دور في تجديد الشعر الاندونيسي . وكانت أشعاره ذات مسحة
نصرانية ، وصدر له ديوانه المسمى (ريندو ديندام RINDU DEN
DAM) اى العشق عام ١٩٣٤ م (١٣٥٢ هـ) .
(٢)

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٥ ، ص ٣١٠ .

(٢) دائرة المعارف العامة ، ص ٩٣٤ - ٩٣٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٠٨٣ .

وذكر (ياسين H.B.YASIN) أحد النقاد الاندونيسيين أن
(تاتينغكينغ) هو الأديب النمراني الوحيد من بين الأديباء النمراني في عصره
الذي برزت في إنتاجه الصيغة النمرانية .^(١)

وأما بعد استقلال اندونيسيا فقد ظهر من النمراني الاندونيسيين
مشفون وأديباء لهم نشاط ملموس وإنتاجهم منتشر بين الاندونيسيين .
ومن هؤلاء : القسيس الكاتوليكي (ديك هارتوكو-DICK HARTO KO)
الذي أصدر مجلة (باسيس BASIS) أي الأساس في مدينة (جكجا كرتا)
منذ عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) . وهي مجلة ثقافية معروفة ولا تزال صادرة
إلى الآن . واعترف هذا القسيس أن الذي دفع إلى اهتمامه بالأدب
الاندونيسي كونه قصصا كاتوليكا عليه أن ينشر النمرانية
بين أمة تتكلم اللغة الاندونيسية .

قال في محاضراته التي نشرها عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) :
() ولأني قصص عليه أن يبلغ كلام الله إلى أمة تتكلم اللغة
الاندونيسية أحسنت أني مدمر إلى الامتناء بالأدب الاندونيسي
..... هذا هو السبب الذي دفعني أنا القسيس الكاتوليكي إلى
الامتناء به .^(٢)

هنا اعترف القسيس ضمنا أنه أراد أن يحفز اهتمامه بالأدب
الاندونيسي في سبيل نشر النمرانية . ومع ذلك وجدنا أن بعض
الكتاب المسلمين يشاركون في تزويد تلك المجلة بمقالاتهم .^(٣)

(١) في مجلة (باسيس) الصادرة في يناير ١٩٨٠ م مقالان لكاتبين مسلمين
(أييب بكر AYIP BAKAR) و (ايما عيئون نجيب EMHA AINUN NAJIB) .
الأول ناقد في الأدب والثاني شاعر . وفي العدد الصادر في
أبريل ١٩٨٠ م مقالان لكاتبين مسلمين ، أحدهما (أييب بكر) المذكور
والآخر (عمر خيام) أحد نقاد الأدب والمدير العام السابق للذاعة
والتلفزيون .

(٢) صدى الوطن ، ياسين ، ج ١ ، ص ١٣ . (بالاندونيسية) .
GEMA TANAH AIR, H.B. Jasin, Balai Pustaka, Jakarta, 1975,
Cet. Ke. 6, p. 13.

(٣) انظر نص هذه المحاضرة في : النمرانية في الأدب الاندونيسي ، هانارما وبيت
نيثي ، ص ٧٢ . (بالاندونيسية) .
KRISTEN DALAM SASTRA INDONESIA, A.G. Hadzarmawit Netti,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1977, p. 72.

- ومنهم : (درياكارا DRIYAKARA) الذى مات عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) .
- وقد حصل هذا القسيس على الدكتوراة فى الفلسفة من جامعة (روما)
- عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) ثم صار أستاذا فى الفلسفة فى جامعة اندونيسيا
- (UI) . وقد وصفه بعض الكتاب بأنه من أبرز المفكرين المعاصرين فى (١)
- اندونيسيا . وقد نشر بحوثا عديدة فى الفلسفة وغيرها . (٢)
- ومنهم : (پوروادارمينتا PURWADARMINTA) الذى لمع اسمه فى
- تأليف القواميس المختلفة فى اللغة الاندونيسية وغيرها . وقد ألف (٣)
- نحو عشرين كتابا أغلبها قواميس اللغات .
- ومنهم : (سارتونوكارتوديرجو SARTONO KARTODIRDJO)
- الذى يعتبر من أبرز المؤرخين الاندونيسيين فى الوقت الحاضر . وقد
- ألف ١٩ كتابا باللغة الاندونيسية والانجليزية فى تاريخ اندونيسيا (٤)
- وعلم التاريخ .
- ومنهم : (سلامت موليونو SLAMET MULYONO) أحد المؤرخين
- البارزين وعالم فى اللغة الاندونيسية . وقد ألف ١٢ كتابا فى تاريخ (٥)
- اندونيسيا ولغتها .
- ومنهم : القسيس (مانغون ويجايا Y.B.MANGUNWIJAYA) (٦)
- الذى صدرت له مؤلفات عديدة فى الهندسة المعمارية وفى الأدب .
- وهؤلاء كلهم أساتذة فى الجامعات ولهم تلاميذ كثيرون من النصارى
- ومن غيرهم .
- وبرز فى الأدب الاندونيسي أدباء نصارى . ومن أبرزهم فى الربع
- الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى القسيس (فريدولين أوكور FRIDO-)
- (LIN UKUR) الذى يعتبر أكثر الشعراء النصارى وضوحا فى تعبيرهم عن
- المشاعر النصرانية فى قصائدهم . وقد صدر له ديواناته : (الليل الخالى

-
- (١) الموسوعة العامة ، ص ٢٨٨ .
- (٢) انظر : تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية ، ج ٤ ، ص ٥١٨ .
- (٣) انظر : أسماء مؤلفاته فى نفس المرجع ، ص ٥٦٩ - ٥٢٥ ، ٥٢٠ .
- (٤) انظر : أسماء مؤلفاته فى نفس المرجع ، ص ٥٢٥ ، ٥٢٠ .
- (٥) انظر : أسماء مؤلفاته فى نفس المرجع ، ص ٥٢٣ ، ٥٢٥ ، ٥٢٧ .
- (٦) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١-١٩٨٢ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(MALAM SUNYI) و (الدم والعرق DARAH DAN PELUH) في العامين
(١)
١٩٦١ و ١٩٦٢ م (١٣٨١ و ١٣٨٢ هـ) .

وذكر (ياسين H.B.JASIN) في كتابه (جيل ٦٦ - ANGKAT
AN 66) الذي جمع فيه أبرز الأديباء الاندونيسيين من بعد عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ)
ستة وخمسين أديباً أغلبهم من المعلمين وستة منهم من النصارى .
وهم على الترتيب (بيوبي هوتا غالونغ M.POPPY HUTAGALUNG
(٢) شاعرة ، و (غيرسون بويك GRSON POYK) قاص ، و (سيهاان
J.E.SIAHAAN) قاص ، و (ساتيا غراها هوريب سوپروبو SATYA-
GRAH HURIP SUPROBO) قاص ، و (فريدولين أوكور) شاعر ، و
(سوكروويونو SUKROWIJONO) قاص .
(٣)

وأما (أبيپ رشيدى AYIP ROSIDI) فقد ذكر في كتابه (البحر
أزرق والسماء أزرق LAUT BIRU LANGIT BIRU) الذي جمع فيه أبرز
الأديباء المعاصرين من بعد عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) اثنين وستين أديباً ،
منهم ثمانية من النصارى ، اثنان منهم قد ذكرهما (ياسين) ،
والمتة الباقية هم (ايوان سيما توبانغ IWAN SIMATUPANG
(و (يوليوس سياراناموال JULIUS R.SIJARANAMUAL) و (ت . سيمبولون
T.SIMBOLON) وكلهم من كتاب القمة ، و (يوس سارهادى
JOSS SARHADI) و (دارمانتو DARMANTO JT) و (لينوس سوريادى
(٤)
LINUS SURYADI AG) وكلهم شعراء .

ب - أعمال وآراء في عالم الثقافة لها صبغة نصرانية .

لم يكن جميع ما ألفه النصارى الاندونييسيون تبرز فيه الميضية
النصرانية أو العداء للمسلمين . فمؤلفات (بيروادارمينتا) و (مارتونو
كارثوديرجنو) تتسم بالموضوعية حتى فيما يتعلق بالمسلمين . ولكن

(١) جيل ٦٦ ، ياسين ، ج ٢ ، ص ٢٥٣ . (بالاندونيسية) .
ANGKATAN 66, H.B. Jasin, Gunung Agung, Jakarta, 1976, Cet. Ke
2 , p. 253 .

(٢) جيل ٦٦ ، ج ١ ، ص ١٢١ ، ٢٤٨ .

(٣) نفس المرجع ، ج ٢ ، ص ١١٨ ، ١٩٦ ، ٢٥٣ ، ٢٧١ .

(٤) البحر أزرق والسماء أزرق ، أبيپ رشيدى ، ص ١٦٠ ، ١٩٩ ، ٢٩٤ ، ٣١٢ ، ٥٧٢ .

(بالاندونيسية) .
LAUT BIRU LANGIT BIRU, Ajip Rosidi, Pustaka Jaya, Jakarta,
1977, Cet. Ke 1, p. 168, 199, 294, 312, 573, 622, 626, 657, 674.

هناك مؤلفات تتضح فيها الروح النصرانية بوضوح وتارة تضرع عمدا *
مبطناً للإسلام والمسلمين .

وهذا النوع الثانى من مؤلفات النصارى الاندونيسيين يمكن تقسيمه
الى ثلاثة أقسام :

- ١ - مؤلفات فى النصرانية .
- ٢ - انتاج أدبي تظهر فيه الروح النصرانية .
- ٣ - مؤلفات فى علوم شتى تبرز وجهة نظر النصارى .

١ - مؤلفات فى النصرانية .

ظهرت مؤلفات كثيرة فى اللغة الاندونيسية بعد استقلال اندونيسيا
تتعلق بالنصرانية . وقد أصدرت (هيئة النشر النصرانية غونونغ موليا
BPK GUNUNG MULIA) فى العقد الاخير من القرن الرابع عشر الهجرى فهرساً
لهذه المؤلفات فى جزئين يضم ما لا يقل عن ألفي كتاب ، وتناولت
مواضيع مختلفة من علم اللاهوت النصارى وتاريخ الكنيسة وشرح
الاناجيل وغيرها . وبعض هذه المؤلفات مترجمة من اللغة الأجنبية .
ومن المؤلفات الهامة فى علم اللاهوت النصارى : (الايمان النصارى
IMAN KRISTEN) لـ (هارون هادى ويونو HARUN HADIWIJONO)
و (العقيدة المختصرة ICHTISAR DOGMATIKA) للقيس (سودارمو
SUDARMO) والمؤلفان أستاذان اندونيسيان فى كلية اللاهوت
البروتستانتية . وكذا (أنا مؤمن AKU PERCAYA) لـ (فيركوبيل
KUYL) و (العقيدة المعمورة DOGMATIKA MASAKINI) لـ (بولاند
BOLAND) . والمؤلفان مبشران هولنديان كانا يعملان فى اندونيسيا .
ومن المؤلفات الهامة فى تاريخ الكنيسة : (تاريخ الكنيسة
SEJARAH GEREJA) لـ (بيركوف BERKHOF) و (تاريخ الكنيسة
فى اندونيسيا SEJARAH GEREJA DI INDONESIA) لـ (موللركروغر) ،
و (تاريخ الكنيسة الكاثوليكية الاندونيسية SEJARAH GEREJA KATO-
LIK DI INDONESIA) وهذه الكتب مترجمة من اللغة الأجنبية ومؤلفوها
مبشرون . والكتاب الاخير يقع فى أربعة أجزاء كل جزء منها له مؤلفه
الخاص به .

وهناك مؤلفات أخرى قيمة مثل : (تفسير انجيل لوقا TAFSIRAN LUKAS) لـ (هولاند) و (المدخل الى العهد القديم - PENGANTAR KE PADA PERJANJIAN LAMA) لـ (بلوميندال J. BLOMMENDAAL) .
والمؤلفان مبشران كانا يعملان في اندونيسيا لسنوات عديدة .
وجدير بالذكر أن المؤلفين الاندونيسيين المتخصصين في العلوم النصرانية لايزالون قليلين . وأغلب الكتب القيمة في هذا المجال من تأليف المبشرين الذين يجيدون اللغة الاندونيسية - مثل (هولاند) - أو كتب مترجمة من اللغة الأجنبية .

٢ - انتاج أدبي تظهر فيه الروح النصرانية .

هناك قصائد شعرية كثيرة اتضحت فيها الروح النصرانية . وذلك مثل قصائد (فريدولين أوكور) وبعض قصائد (ريندرا RENDRA) .
(هوتا غالونغ) وفيرهم من الشعراء النصارى .
ففي قصائد (فريدولين أوكور) (عيد الميلاد MALAM NATAL)
(ماغدا لينا MAGDALENA) و (مسرحية من ثلاثة فصول - LA KON TIGA BABAK) برزت تلك الروح بوضوح ، ومن السهل لكل قارئها أن يلتصق مشاعره النصرانية بدون عنا^(١) . وكذا في قصيدة (هوتا غالونغ) في (شهر مشرق PADA SUATU BULAN YANG CERAH) التي قالت فيها :
((ولدى

آخذة الى الكنيسة

أسلمه الى يسوع الراعي

فحينما مسحت رأسه يد القسيس

أشرقت عيناه

تحركت يدها ورجلاه

(٢) انه ولد سمليم : ((

(١) انظر: نص القصائد في : جيل ٦٦ ، ياسين ، ج ٢ ، ص ٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ .

(٢) نفس المرجع ، ج ١ ، ص ١٢٢ .

فمن قرأ هذه الأبيات فإنه يدرك مشاعرها النمرانية بسهولة

ويعبر.

ويعتبر أشهر شعراء اندونيسيا في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري (ريندرا) ممن اتضح فيه آثار التبشير. فقد ولد في أسرة كاثوليكية عام ١٩٢٥ م (١٣٥٤ هـ) وتعلم المدارس الكاثوليكية^(١) وكان كاثوليكيًا ثم دخل في الإسلام^(٢) . إلا أننا لم نلاحظ قصائده التي نشرها بعد إسلامه وقابلناها بالقصائد التي نشرها قبله لمصعب علينا التفريق بينهما من حيث ظهور الآثار النمرانية فيها . فقد قال في قصيدته (دقت الأجراس - LONCENG LONCENG BERKELENE NGAN) :

((يسوعى

ولدت وانت انسان

وانت اله

وانت المقدر

المتعلق على القدر

ودقت الأجراس

وحينما أردت أن أحلق

جاء ذاك الوقت الذي أنا أصطبك

ثم توفيت لتفسيدي

ودقت الأجراس

ودقت الأجراس

وفي قطبي ولدت

(٣)

و صليت))

وهذه القطعة من القصيدة يظهر فيها جليا أثر النمرانية مع

أنه نشرها عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) بعد أن دخل في الإسلام .

(١) نفس المرجع ، ج ٢ ، ص ١٧ .

و: البحر أزرق والسما أزرق ، أييب رشيدى ، ص ٢١٢ .

(٢) البحر أزرق والسما أزرق ، ص ٢١٢ .

(٣) قصائد الحذاء القديمة ، ريندرا ، ص ٧٨ . (بالاندونيسية)

SAJAK SAJAK SEPATU TUA, Rendra, Pustaka Jaya, Jakarta, 1978, Cet. Ke 3, p. 78 .

ومن الانتاجات الانبية التي ظهرت فيها الاثار التبشيرية القصص التي كتبتها (مارغا . ت . MARGA T.) ، وأشهرها (كارميلا KARMILA) .
ففي هذه القصة جعلت الكاتبة بطلتها (كارميلا) نصرانية ، وهي تمثل الخير والانسانية . وجعلت بطلها شابا شريفا مسلما ، وقد كان مسكيرا بحب اغتصاب الفتيات ، ولم يتب من شروره الا بعد أن تزوج من بطلتها واعتنق النصرانية . وكانت القصة منشورة في جريدة (كومباس KOMPAS) الكاتوليكية ثم جمعت في كتاب ونشرت عام ١٩٧٣ م (١٣٩٣ هـ) وأعيد طبعها تسع مرات حتى عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) .
وكانا نأشرها مؤسسة (غراميديا) المعروفة بميولها الكاتوليكية .

٣ - مولفات تبرز فيها وجهة نظر النصارى .

ظهرت في عهد الاستقلال مولفات بالاندونيسية تحمل وجهة نظر النصارى في مجالات عديدة . فمنها : كتاب (الدين الاسلامي AGAMA ISLAM) (١) للمبشر (كريمير) الذي اقتبسنا منه بعض آرائه في الاسلام والمسلمين . وهذا الكتاب اعيد طبعه مرة اخرى عام ١٩٥٣ م (١٣٧٢ هـ) ، وادعى كاتبه أنه انتهج منهجا موضوعيا في تأليفه . وقد عرفنا من البحث السابق (٢) أنه لم يكن هادقا في ذلك ~~الموقف~~ ، حيث وجدنا فيه تحاملا على الاسلام ونبيه .

ومنها كتاب (الايمان النمراني والسياسة IMAN KRISTEN DAN POLITIK) لمؤلفه (نوتوها ميجويو) . وقد اقتبسنا منه بعض آرائه . (٤)

ومنها : كتاب (دعوتنا في اندونيسيا المعاصرة PANGGILAN KITA DI INDONESIA DEWASA INI) الذي حرره (ميجابات SI - DJABAT) . ويحتوي هذا الكتاب مجموعة من البحوث تتعلق بالتاريخ

(١) انظر: الصفحات ٣٦١ - ٣٦٨ من هذه الرسالة في الفصل الأول من هذا الباب
(٢) انظر: مقدمة { الدين الاسلامي } ، ص ٧ - ٨ .
(٣) انظر: الصفحات ٣٦١ - ٣٦٨ من هذه الرسالة .
(٤) انظر: الصفحة ٢٥٨ من هذه الرسالة في الفصل الأول من هذا الباب .

والقانون والآثان وغيرها ويعرض الباحثون فيها آراء توهى بنصرانيتهم ،
وجميعهم من المبشرين والقسيسين المعروفين ، مثل (فيركوييل

VERKUYL) و (فرانك كولى FRANK COOLEY) و (سيجابات) نفسه .

و من الآراء المذكورة فى هذا الكتاب أن اغلب أبناء قبيلة (جاوا)

غير مسلمين وانما دينهم مزج بين الوثنية والمودية والهندوكية والاسلام .
وهو رأى يرفضه أبناء (جاوا) أنفسهم ويخالف الواقع .^(١)

ومنها : أن الديانة النصرانية لايجوز اعتبارها ديانة

جاءت بها السلطة الأجنبية و من تراشها بل هي مثل الاسلام
والهندوكية من حيث أصلاتها . وهذا رأى مخالف للواقع^(٢)

التارىخى ، حيث ثبت تاريخيا بما لا مجال للشك فيه أن النصرانية
جاءت بها المبشرون الذين وصلوا مع الاستعمار الغربى وأنهم
كانوا ينالون تأييدا ومساندة من قبل الحكومة الاستعمارية
طوال العهد الاستعماري .

ومنها : أن الاسلام انتشر فى بعض جزر (مالوكو) فى عهد

السلطان (خيرون) بقوة السلاح ، وأنه كان يكره المواطنين
النصارى على اعتناق الاسلام . وهذا رأى يخالف ما ثبت^(٣)
فى التاريخ من أن السلطان (خيرون) كان يعاقب
النصارى لكونهم يعاونون الاستعمار البرتغالى فى حربه
ضده . فقد كان السلطان يعاقبهم لكونهم خائنين
بمعاونتهم للاستعمار وليس لكونهم نصارى .

تلك أمثلة من الآراء التى تضمنتها كتب النصارى والتى

تشير الى وجود الروح التبشيرية فيها .

وجدير بالذكر أن للمبشرين مساهمة فى استبدال

الأحرف اللاتينية بحدل العربية وفى تطبيق نظام التشغيل

(١) انظر: الصفحة ٢٣٩ من الكتاب المذكور ، فى بحث : الانجيل والتقاليد
فى مجتمع النصارى الجاويين .

(٢) انظر: عدد المسلمين فى جزيرة (جاوا) فى الجدول الثانى فى الصفحة
٧ من هذه الرسالة .

(٣) انظر: الصفحة ٤٥ من الكتاب المذكور .

(٤) انظر: الصفحة ٧٨ من الكتاب المذكور .

الغربي العلماني ، وان كان القرار في ذلك راجعا أصلا الى
الحكومة الاستعمارية ثم الحكومة الاندونيسية فيما بعد .

ومن العرض السابق تبين لنا أن اثار التبشير في مجال
الثقافة واسع وظاهر ، بحيث أصبحت ملامح الثقافة
الاندونيسية في اخر القرن الرابع عشر الهجري تختلف
عن ملامحها قبل قرن من الزمان . ولا يخفى ما في ذلك
من خطر على مستقبل الاسلام في جزر اندونيسيا .

الفصل الرابع :

١- آثار التبشير العيسائية .

ترك التبشير في مجال العيسائية آثارا عديدة، أهمها :

- (أ) رسوخ الاستعمار في اندونيسيا ،
- (ب) انتشار المفاهيم العيسائية التي تخالف الاسلام ،
- (ج) ظهور النصارى الاندونيسيين كقوة عيسائية بارزة .

أ - رسوخ الاستعمار في اندونيسيا .

سبق أن بينا أن من أهداف المبشرين ترسيخ الاستعمار في جزر اندونيسيا^(١) . وكانوا يعملون للوصول الى هذا الهدف عن طريق خلق الولاء للاستعمار في نفوس الاندونيسيين الذين تنصروا على أيديهم ، بحيث أصبح هؤلاء النصارى يعاونون الاستعمار في صراعة ضد المسلمين ويعملون على استمرار تبعية اندونيسيا له . وذلك هو الذي حدث فعلا في تاريخ اندونيسيا . فقد كانوا مع الجيش الاستعماري ضد مواطنيهم المسلمين ، كما كانوا لينضمون الى الحركة السياسية التي يطالب باستقلال اندونيسيا الا قبل انتهاء العهد الاستعماري بسنوات . وقد سبق بيان ذلك أيضا^(٢) .

وقد استطاع المبشرون أن يصلوا الى ذلك الهدف بحيث بقيت جزر اندونيسيا لمدة قرون مسرحا لنشاط الاستعمار البرتغالي ثم الهولندي ثم هارت جميع جزرها في قبضة الاستعمار الهولندي منذ العقد الثالث من القرن الرابع عشر الهجري .

و من ذلك تبين أن رسوخ الاستعمار من النتائج التي أدى اليها انتشار النشاط التبشيري في اندونيسيا .

(١) انظر : الصفحات ٢٢٥ - ٢٣٠ من هذه الرسالة ، في مبحث : أهداف المبشرين .

(٢) انظر : نفس الصفحات المذكورة ، والصفحتين ١٢٩ - ١٣٠ من الرسالة ، في مبحث : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .

ب - انتشار المفاهيم السياسية التي تخالف الاسلام .

بينافي الفصل الأول من هذا الباب ^(١) أن المبشرين نشروا المفاهيم المنحرفة عن طريق مدارسهم وغيرها . وقد ذكرنا أن من تلك المفاهيم القومية وفصل الدين عن الدولة ، وهما من المفاهيم السياسية . وقد ذكرنا أيضا أنه بلغ تأثير تلك المفاهيم الى أوساط المسلمين الملتزمين بالتعاليم الاسلامية .

ومن المفاهيم السياسية التي نشرها المبشرون مفهوم حرية الأتيان التي تضمنها دستور الدولة الاندونيسية . فقد قالوا في تفسيرها انها تشمل حرية أداء الشعائر الدينية وتربية الأولاد على دين اباؤهم ، وحرية الانتقال من دين الى دين ، وحرية نشر الأديان من دون رقابة أوحد من قبل الحكومة . وكان الحزب المسيحي الاندونيسي (PARKINDO) يجعل هذه القضية من أهم مطالبه السياسية . وكان المسلمون يطالبون أن يكون التفسير اسلاميا ، بحيث يمنع المسلمون من أن ينتقلوا من الاسلام الى دين آخر ، كما يمنع غير المسلمين من أن ينشروا الكفر بين المسلمين . ويبدو أن القضية حسمت في الوقت الحاضر لصالح المبشرين . حيث قال الرئيس (سوهارتو) في أحد خطبه عام ١٩٦٩ م (١٢٨٩هـ) : ((من حق كل انسان أن ينتقل من دين الى دين آخر بدون اكراه)) ^(٢) تلك هي أهم المفاهيم السياسية التي نشرها المبشرون وكان لها أثرها في مجال السياسة في اندونيسيا .

ج - ظهور النصارى الاندونيسيين كقوة سياسية بارزة .

لم يكن للنصارى الاندونيسيين دور سياسي بارز على الصعيد

-
- (١) انظر: الصفحات ٢٥٤ - ٢٦٠ من هذه الرسالة ، في مبحث : ظهور المفاهيم المنحرفة التي تتمسك بالاسلام وانتشارها في المجتمع الاندونيسي .
- (٢) الايمان النصارى والسياسة ، نوتوها ميچويو ، ص ٩١ - ٩٢ .
- (٣) مشاركة النصارى في الثورة في مجال السياسة ، سيما تويانغ ، ص ٢٢ . (بالاندونيسية)

PARTISIPASI KRISTEN DALAM REVOLUSI DIBIDANG POLITIK, T.B.Simatupang dalam: PERANAN KRISTEN DALAM NATION BUILDING DI INDONESIA Editor: Sidjabat, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1968, p. 33.

- (٤) حق حرية اعتناق الأتيان ، جونغبينيل ، ص ٣ . (بالاندونيسية)
- HAK ATAS KEBEBASAN BERAGAMA, J.A.B. Jongeneel, BPK Gunung Mulia, Jakarta, p. 3 .

الوطني ، وكان تنظيمهم السياسي لا يلعب أي دور يذكر^(١) . كما أن المسلمين كانوا لا يثقون بهم ويعتبرونهم أذنباً للمستعمرين^(٢) . وقد سبق بيان ذلك في البحث السابق .
ولما شارك زعماءهم في النضال السياسي مشاركة صادقة استطاعوا أن يكسروا الحاجز النفسي الذي كان يفصل النصارى عن باقي الاندونيسيين . ومع ازدياد عدد النصارى وانتشار التعليم بينهم ازداد دورهم السياسي .

و إلى عام وصول الجيش الياباني لم يوجد تنظيم سياسي نصراني قوي . وكانت مشاركة النصارى في النضال السياسي من أجل الاستقلال عن طريق الأحزاب القومية القوية ، مثل (الحزب الوطني الاندونيسي (PNI)^(٣) . ومن هنا بدأ التعاون بين القوميين والنصارى قوياً بحيث تكفل الفريقان ضد محاولة الأحزاب الإسلامية جعل اندونيسيا دولة لها دستور إسلامي ، كما سبق بيان ذلك^(٤) .

وبدأ ظهور قوة النصارى في مطلع حرب الاستقلال حيث استطاعوا أن يقنعوا الزعماء القوميين برفض مطلب الزعماء الإسلاميين، وهو ادخال مادة في الدستور يوجب تطبيق الشريعة الإسلامية على المسلمين^(٥) . وكون رئيس الجمهورية مسلماً . وروى (محمد هتا) نائب رئيس الجمهورية السابق وأحد زعماء الاستقلال أنه نفسه هو الذي اقترح إلغاء تلك المادة حيث أنه بلفه أن الزعماء النصارى قد هددوا بانفعال المناطق النصرانية إذا دخلت هذه المادة في الدستور، حيث أنهم اعتبروا ذلك تفريقاً غير عادل . وعلى حسب روايته كان هذا الموقف يتعلق بتطبيق الشريعة الإسلامية فقط . وبرر (محمد هتا) موقفه^(٦) .

-
- (١) مشاركة النصارى في الثورة في مجال السياسة ، سيما ثوبا نغ ، ص ١٩ .
(٢) انظر: المفتحين ١٢٩ - ١٣٠ من هذه الرسالة ، في مبحث : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .
(٣) مشاركة النصارى في الثورة في مجال السياسة ، سيما ثوبا نغ ، ص ١٩ .
(٤) انظر: الصفحة ١٣٠ من هذه الرسالة ، في مبحث : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري .
(٥) مشاركة النصارى في الثورة في مجال السياسة ، سيما ثوبا نغ ، ص ٢٢ - ٢٣ .

(٦) حول اعلان الاستقلال ، محمد هتا ، ص ٥٨ - ٦٠ . (بالاندونيسية)
SEKITAR PROKLAMASI, Mohammad Hatta, Tinta-mas, Jakarta, 1981, Cet. ke 3, p. 58-60.

بأن ذلك من أجل الحفاظ على وحدة اندونيسيا وأنه يمكن تطبيق
الشريعة الإسلامية تدريجيا عن طريق تشريع قوانين حديثة في
البرلمان حيث أنه كان يقدر أن أغلب أعضائه سوف يكون من
المسلمين ^(١) .

وتبين فيما بعد أن هذا الموقف كان خاطئا ، حيث كان من المفروض
أن يقنع (محمد هتا) الزعماء النصارى بعدالة مطلب الزعماء
الإسلاميين وأن ذلك لا يعتبر انتقاصا لحقوق النصارى .
ومع مرور الزمن تنامت قوة النصارى السياسية ، وحاولوا بكل
طاقاتهم أن يحولوا دون ظهور دولة ذات صبغة إسلامية . وكانوا
يemandون القوميين في إقامة دولة ذات صبغة قومية ، ولذلك كان
القوميون يحمونهم ويعتبرونهم أصدقاء أوفيا في الصراع ضد
الإسلاميين .

وحينما جاء عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) وبعد أن حدث الانقلاب الشيوعي
الفاشل تمكن النصارى من تعزيز مركزهم بدرجة أكثر بجهودهم
ويتعاونهم مع بعض القادة العسكريين . وقد استطاعوا أن يحملوا
على المراكز القيادية في حزب (غولكار) الحاكم ، كما استطاعوا
أن يتقلدوا المناصب الهامة في أجهزة الدولة .

وقد بلغ التعاون بين بعض القادة العسكريين وبعض النصارى إلى
درجة أن بعض النصارى كان يتعاون مع أحد القادة العسكريين
في نشر كتاب يتضمن آراء خطيرة وذلك هو كتاب (استراتيجية
الثقافة) التي نشر باسم الجنرال (علي مورتوبو) الساعد
اليمنى للرئيس (سوهارنو) عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) . فقد كان
الذي نسق أفكاره (براناركا PRANARKA) وهو رجل كاثوليكي .
وكان الفكر الرئيسي للكتاب الدعوة إلى القومية الاندونيسية

*

- (١) حول اعلان الاستقلال، محمد هتا ، ص ٦٠ - ٦١ .
(٢) انظر: مقدمة كتاب (استراتيجية الثقافة) ، ص ٦٠ . (بالاندونيسية) .
STRATEGI KEBUDAYAAN, Ali Murtopo, CSIS, Jakarta, 1978, Cet. Kel, p. 6.
وانظر أيضا : كتاب (استراتيجية الثقافة وتجديد التربية الوطنية) ،
محمد رشيدى ، ص ٦٠ - ٦١ . (بالاندونيسية) .
*STRATEGI KEBUDAYAAN DAN PEMBAHARUAN
PENDIDIKAN NASIONAL, Dr. M. Rasyidi,
Bulan Bintang, Jakarta, 1981, Cet. Kel, p. 60-61.*

العلمانية التي لاصلة لها بالاسلام .

واذا كان هؤلاء النصارى فى أيام حرب الاستقلال (١٩٤٥ - ١٩٤٩ م / ١٣٦٤ - ١٣٦٩ هـ) لم يعتبروا قوة سياسية ذات وزن كبير ولها تأثير قوى فى توجيه سياسة الدولة فانهم فى العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى صار لهم قوة لها وزنها وتأثيرها فى سياسة الدولة والحزب الحاكم . وكان أهمهم الجنرال (مارادين - بانغابيان MARADEN PANGGABEAN) الذى تولى قيادة القوات البرية ثم وزارة الدفاع وقيادة الجيش من عام ١٩٦٧ م (١٣٨٧ هـ) الى عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) .^(١)

وفى آخر القرن الرابع عشر الهجرى (عام ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م انضمت لناقوتهم السياسية فى وجودهم الكثيف فى المراكز الحساسة فى أجهزة الدولة وفى الحرب الحائزكم وفى المؤسسات التى لها باع طويل فى صنع الرأى العام .

ففى أجهزة الدولة العليا سواء كانت تنفيذية أو تشريعية أو قضائية وجدنا من النصارى :

- ٥ من حكام المقاطعات البالغ عددهم ٢٧ .
- ٤ من الوزراء ونواب الوزراء البالغ عددهم ٣٠ .
- ٢ من أعضاء المحكمة العليا البالغ عددهم ١٧ .
- ٢ من رؤساء الهيئات المركزية البالغ عددهم ١٠ .
- ٥ من كبار المسئولين فى مجلس التخطيط الوطنى البالغ عددهم ٣٠ .
- ٩ من كبار المسئولين العسكريين فى وزارة الدفاع البالغ عددهم ٤٦ .
- ٨٤ من أعضاء البرلمان البالغ عددهم ٤٦٠ .^(٢)

(١) تراجم بعض الشخصيات الاندونيسية ١٩٨١ - ١٩٨٢ ، ص ٤٦٨ - ٤٦٩ .

(٢) عن أسماء هؤلاء المسئولين انظر : وزارة التنمية الثالثة وعناوين المسئولين فى الجمهورية الاندونيسية ١٩٧٩ ، مكتبة (روسكو) ، ص ٧ .

١٨٠١٢ ٢٧٠ وما بعده .

- وفي الحزب الحاكم (غولكار) وجدنا من النصارى :
- ٣ من أعضاء المجلس التأسيسي للحزب البالغ عددهم ١٧ (وهذا الجهاز هو أعلى سلطة في الحزب) ،
- ٢ من رؤساء الهيئة التنفيذية ،
- ١ رئيس المجموعة البرلمانية للحزب .
- وفي مجال صنع الرأي العام وتوجيهه وجدنا أن وزير الاعلام (على مورتوبو) محاط بالمستشارين النصارى ، والعدير العام للإذاعة نصراني . ووجدنا أن اكبر الصحف في اندونيسيا توزعها وانتشارا صحيفة (كومباس KOMPAS) الكاتوليكية وصحيفة (سينار هاراپان SINAR HARAPAN) البروتستانتية .
- وجدنا بالذكر أن وزير التربية والثقافة في ذاك الوقت من المعروفين أيضا بتعاطفه مع النصارى .
- و من ذلك تبين لنا خطر التبشير على مستقبل الاسلام حيث انه خلق اثارا في مجالات عديدة تكون مصدرا لحدوث مشاكل عديدة تعرقل نشاط الدعوة الاسلامية وتعقده .

الباب الرابع :

• جهود المسلمين في مواجهة التبشير في القرن الرابع عشر الهجري •

الفصل الأول : الدعوة الاسلامية في مواجهة التبشير •

الفصل الثاني : وسائل الدعوة ومراكزها •

الفصل الثالث : مشاكل الدعوة ومستقبلها •

الفصل الرابع : اقتراحات في مواجهة التبشير في اندونيسيا •

الغمل الأول :

الدعوة الاسلامية فى مواجهة التبشير .

أ - جهود المسلمين فى مواجهة التبشير فى العهد الاستعماري .

جاهد المسلمون الاندونيسيون فى القرن الثالث عشر الهجرى جهادا عسيفا وحاربوا الهولنديين الذين أرادوا أن يحتلوا مناطق جديدة فى جزر اندونيسيا . وقد سبق بيان ذلك فى الباب الأول .^(١)

وعندما بدأ القرن الرابع عشر الهجرى كان المسلمون فى (أشيه) و (كاليمانتان) الحنوبية لايزالون يقاتلون الهولنديين . واعتكرك العلماء والدعاة المسلمون فى قتالهم بل كانوا فى طليعة المقاتلين ومن زعماءهم . وتم الاستيلاء على جميع أنحاء اندونيسيا بانتهاء حرب (أشيه) عام ١٩٠٣ م^(٢) وانتهاء حرب (بنجر) عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) .^(٣)

وشعر المسلمون بمرارة الهزائم المتتالية فى حربهم ، وبدأ فى ذلك الوقت تكتيف نشاط المبشرين فى المناطق الاسلامية بمساعدة الحكومة الهولندية لاسيما بعد أن صارت الحكومة الهولندية فى أيدي رجال الحزب المسيحي المحافظ . وفى عام ١٩٠١ م (١٣١٩ هـ) تولى (أبراهام كويپر ABRAHAM KUYPER) رئيس الحزب المسيحي المحافظ رئاسة الحكومة الهولندية ، وفى العام التالى صار (ايدنبرغ ALEXANDER W.F.IDEN) أحد زعماء الحزب . وزيراً لشئون المستعمرات وكان فى غيابه سطع فى أن يصبح مبشراً .^(٤) وقد تجلّى تأشير هذا الحزب فى خطبة العرش

(١) انظر: الصفحات ٧٩ - ٨٤ من هذه الرسالة ، فى بحث : جهود المسلمين فى

مقاومة الاستعمار فى القرن الثالث عشر الهجرى .

(٢) انظر: دور العلماء والدعاة فى نفس الصفحات ٧٩ - ٨٤ من هذه الرسالة .

(٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٤ ، ص ١٩٨ .

(٤) نفس المرجع ، ص ٢٢٣ .

(٥) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ديلهار نور ، ص ١٨٦ - ١٨٧ .

التي ألقاها ملك هولندا في ١٨ سبتمبر ١٩٠١ م (١٣١٩ هـ) قال فيها :

((نحن الهولنديين بعفتنا نظارى يجب علينا أن نمانح النصارى من السكان الأقليين فى جزر الهند الشرقية ، وأن نعاون نشاط المبشرين معاونة أكثر ، وأن ننبه جميع الموظفين الحكوميين أن على الحكومة الهولندية مسئولية أدبية فى ذلك تجاه سكان هذه الجزر .))^(١)

فى هذا الوضع كان بعض العلماء يغلطون أن يحكموا القرى النائية عن المدن الكبيرة ويؤسسوا المعاهد الإسلامية لينشئوا جيلا جديدا يقدر على حمل راية الدعوة والجهاد . واختار آخرون أن يعملوا عملا اجتماعيا وتربويا منظمًا على غرار ما عمله المبشرون من أجل رقي مجتمع المسلمين وتهديبه ليحتطج أن يصمد أمام الهجمات التبشيرية . واختارت الفئة الثالثة أن تعمل عملا سياسيا من أجل استقلال البلاد وحتى يتخلص المسلمون من الحكومة الهولندية وأذئابها من المبشرين . وكانت أعمال كل من الفئات الثلاث تكمل أعمال الفئة الأخرى .

واشتهر من الفئة الأولى الشيخ محمد هاشم أشعري وزملاؤه من العلماء الذين أسسوا جمعية نهضة العلماء فيما بعد عام ١٩٢٦ م (١٣٤٤ هـ) .

فقد أسس عام ١٨٩٩ م (١٣١٧ هـ) معهدا إسلاميا فى قرية (تيبو ايرينغ TEBUIRENG) القريبة من (موجووارنو MOJOWARNO) أهم القسرى النصرانية فى (جاوا) الشرقية . وقد تخرج من هذا المعهد رجال لهم دور بارز فى مجال الدعوة الإسلامية والحركة السياسية الإسلامية

(١) الحركة الإسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ديليار شور ، ص ١٨٣ - ١٨٤ .

(٢) ذكر أحمد هاشمى أن علماء (أشيه) كانوا يمارعون إلى إنشاء المعاهد الإسلامية خارج المدن بعد انتهاء حرب (أشيه) ، وذكر أصما واحسد وعشرين من أشهر المعاهد الإسلامية فى (أشيه) التى أنشئت فى ما بين عام ١٩١٨ م (١٣٢٧ هـ) وعام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) . انظر: أحداث الثورة فى (أشيه) ، أحمد هاشمى ، ص ٨٤ - ٨٧ . (بالاندونيسية) .

BUNGA RAMPAI REVOLUSI DARI TANAH ACEH, A. Hasymy, Bulan Bintang, Jakarta, 1978, Ke 1, p. 84-87.

(٣) انظر: نبذة من حياته فى الصفحة ١١٥ من هذه الرسالة على الهامش .

(١) في اندونيسيا قبل الاستقلال وبعده . وقد ساهم أيضا في الجهاد وتوحيد كلمة المسلمين حتى انتخبوه رئيسا عاما لمجلس الشورى لحزب (ماشومي) الاسلامي الى يوم وفاته عام ١٩٤٧ م (١٣٦٦ هـ) . وضم هذا المعهد عام (٢) ١٩٣٩ م (١٣٥٨ هـ) نحو ألف وخمسمائة طالب يدرسون العلوم الاسلامية . وكان الشيخ رجلا صبوراً في العمل . كان يعمل في منطقة تفشت فيها المعاصي ولم يعرف أهلها من تعاليم دينهم الا القليل . وكان المبشرون يحا ولون أن يبسطوا نفوذهم وينشروا دينهم فيها وقصد أسسوا مركزاً لنشاطهم في إحدى قرىها (موجورارنو) . وبالعمل المتواصل منه ومن تلامذته تحولت المنطقة - وهي منطقة (جومبانغ) - الى مركز من أهم مراكز الدعوة الاسلامية في اندونيسيا حيث توجد فيها في الوقت الحاضر كليات ومعاهد اسلامية يؤمها الطلاب المسلمون من

(١) من أبرز تلاميذه : عبدالواحد هاشم الذي توفي عام ١٩٥٣ م (١٣٧٣ هـ) وهو مفكر اسلامي ومن أبرز زعماء المسلمين في أيام الاستقلال ووزير في حكومات متعددة . ومنهم : محمد الياس الذي توفي عام ١٩٧٠ م (١٣٨٠ هـ) وهو كاتب وزعيم سياسي بارز . والشيخ بشري شنسوري الذي توفي عام ١٩٨٠ م (١٣٩٠ هـ) أحد كبار العلماء والرئيس العام لجمعية نهضة العلماء (١٩٧٢ م - ١٩٨٠ م / ١٣٩٢ - ١٤٠٠ هـ) ومؤسس المعهد الاسلامي في (دينانيار DENANYAR) قرب مدينة (جومبانغ JOMBANG) ، والشيخ أسعد شمس العارفين شيخ المعهد الحلفي في (سوكوريو SUKOREJO) قرب مدينة (سيتوبوندو SITUBONDO) في (جاوا) الشرقية وأحد كبار العلماء في اندونيسيا في الوقت الحاضر .

(٢) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيف الدين زهري ، ص

٦٢٣ ، ٦٢٧ .

(٣) أساتذتي رجال المعاهد الاسلامية ، سيف الدين زهري ، ص ٩٥ { بالاندونيسية } .

GURUKU ORANG ORANG DARI PESANTREN, Saifuddin Zuhri, P.T. Al.Ma'arif, Bandung, 1977, Cet. ke I, p. 95 .

وفد زرت هذا المعهد في شعبان عام ١٣٩٨ هـ ورمضان عام ١٤٠٠ هـ . ويقع جنوب مدينة (جومبانغ) بنحو سبعة كيلومترات على أرض مساحتها نحو ثلاثة هكتارات ، ويتوسط مبانيه مسجد متوسط الحجم ، وتوجد فيه كلياتان للشرعة وأصول الدين ومدرستان ثانوية ومتوسطة ومدرسة ثانوية دينية ومدرسة تحفيظ القرآن الكريم ، وكان يضم عام ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) نحو ٢٠٠٠ طالب من جميع أنحاء اندونيسيا أغلبهم يسكنون السكن الداخلي .

(١) جميع أنحاء اندونيسيا . وكان الشيخ رئيسا عاما لجمعية نهضة العلماء الى يوم وفاته . وكان نشاط الجمعية محصورا في الدعوة الاسلامية ، وقد أسس رجالها معاهد ومدارس اسلامية في جميع أنحاء اندونيسيا لاسيما في جزيرة (جاوا) المكتظة بالسكان كما نشطوا ونشروا الوعي الاسلامي بين المسلمين والمتعاونين فيما بينهم . وفي وقت قصير انتشرت فروع الجمعية في أنحاء جزيرة (جاوا) ثم في جزر اندونيسيا حتى وصل عددها عام ١٩٤٢ م (٢) ١٢٠ فرعا . ويعد تأسيس هذه الجمعية لم يرد الشيخ وزملائه أن يكون نشاطهم محصورا في انشاء المعاهد والمدارس الاسلامية بل أرادوه أن يشمل مجالات عديدة تخدم الدعوة الاسلامية . فقد ذكر القانون الأساسي للجمعية الذي صدر في رجب ١٣٤٤ هـ (يناير ١٩٢٦ م) أنها ((سوف تعمل لنشر الاسلام على المذاهب الأربعة بكل الوسائل المباحة شرعا مثل انشاء المدارس الاسلامية ، ورعاية المساجد والمصليات والمعاهد الاسلامية ، ومساعدة اليتامى والفقراء ، وانشاء المؤسسات الزراعية والتجارية التي لم يحرمها الشرع)) (٣) وذكر (ديليار نور) أن هذه الجمعية قد أنشأت (لجنة وقفية) لجمع أوقاف المسلمين وإدارتها ومصرف محمولاتها لمصالح المسلمين عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) وأنشأت أيضا جمعية تعاونية

(١) كانت في منطقة (جوماينغ) عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) أربع معاهد إسلامية مشهورة كبيرة في (تيبوايرينغ) وفي (ديليار) وفي (تامبالا بيراس TAMBAK BERAS) وفي (ريجوسو REJOSO) ، وتقع هذه المعاهد خارج مدينة (جوماينغ) ، وكانت تضم نحو ستة آلاف طالب وطالبة . وكانت في المدينة كليات للشرعية وأصول الدين والتربية والعلوم الاجتماعية وغيرهسا بعضها تابعة لجامعة هاشم أشعري وبعضها تابعة لجامعة دارالعلوم . وذكر (دوام راجو) في كتابه (المعاهد الاسلامية والتجديد) أن المعهد (تيبوايرينغ) خمسمائة فرع منتشرة في جميع أنحاء (جاوا) الشرقية وتضم مائة ألف طالب ، وفي منطقة (جوماينغ) وحدها ٢٧ مدرسة تابعة لهذا المعهد وتضم ١٢٠٥٤٧ طالبا . انظر: المعاهد الاسلامية والتجديد، دوام راجو، ص ٣٠ [بالاندونيسية] .

PESANTREN DAN PEMBAHARUAN, M. Dawam Rahardjo, LP3ES, Jakarta, 1974, Ke 1, p. 30.

(٢) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيف الدين زهري ، ص ٦٠٨ -

٦١١ . و: الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليار نور، ص ٢٤٩ (٢٥١-٢٥٢) .

(٣) المادة الثالثة من القانون الأساسي لجمعية نهضة العلماء عام ١٩٢٦ م .

انظر: نص القانون الأساسي للجمعية في كتاب : تاريخ حياة عبدالواحد

هاشم ، تأليف : الحاج ابوبكر، ص ٥٠٢ - ٥٠٧ .

للمسلمين باسم (شركة معاونة) عام ١٩٣٧ م (١٣٥٦ هـ) انتشرت فروعها
(١)
في بعض مدن (جاوا) .

(٢)
واشتهر من الفئة الثانية الشيخ احمد دحلان مؤسس الجمعية المحمدية .
وقد كان عضوا في جمعية (بودى أوتومو BUDI UTOMO) اى الأخلاق الفاضلة
أحدى الجمعيات الوطنية التى تأسست عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) ، وكان ينوى
بذلك أن يعلم أعضائها وأبنائهم أمور دينهم ، إذ كان أغلبهم موظفين
لدى الحكومة الهولندية و أبنائهم من الدارسين فى المدارس الهولندية .
وقد نجح فى تدريبهم وهم بدأوا أحبا دروس الدينيسة
لطلبوا منه أن ينشئ مدرسة ومعها مؤسسة تديرها وتمولها . وكان
يعاصر بدء نشاط المبشرين فى منطقة (جكجا كرتا) وتعرف على بعضهم ،
مثل : القسيس (فان ليت) و (فان دريس VAN DREES) الكاثوليكين
والقسيس (بيكر BAKER) البروتستانتى . وشاهد بأمر عينيه نشاطهم
فى نشر النصرانية عن طريق انشاء المدارس والمستشفيات الحديثة حيث
استطاعوا أن يستميلوا قلوب الفقراء فى حين أن الدعاة المسلمين لم
يزالوا على أسلوبهم القديمة فى الدعوة ، وكذا المدارس والمعاهد
الاسلامية . وفى عام ١٩١٢ م (١٣٣٠ هـ) أسس الجمعية المحمدية وكانت
جمعية محلية هدفها (نشر تعاليم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بين
السكان الأصليين فى منطقة (جكجا كرتا) ، وتطوير الحياة الدينية بين
أعضائها . (٣)
(٤)

(١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، بهليارنور ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٢) انظر: نبذة من حياته فى الصفحة ١١٥ من هذه الرسالة على الهامش .

(٣) كان اتجاه الجمعية قوميا وكأنت جمعية اجتماعية ثقافية وأغلب أعضائها
من الموظفين الحكوميين والنشلاء . (انظر: دائرة المعارف العامة ، ص ١٨٣ -
١٨٤ .

(٤) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ٨٦ .

(٥) تجديد التربية الاسلامية الذى عملته الجمعية المحمدية ، أمير حمزة ويوسوكارتو ،
ص ٧٢ . (بالاندونيسية) .

PEMBAHARUAN PENDIDIKAN & PENGAJARAN ISLAM OLEH PERGE-
RAKAN MUHAMMADIYAH, Amir Hamzah Wirjosukarto, Ken Mutia,
Malang, 1966, Ke 2, p. 72.

(٦) نفس المرجع ، ص ٧٨ . (٧) نفس المرجع ، ص ٨٧ .

والى عام ١٩١٧ م (١٣٣٥ هـ) لم يزل نشاط الجمعية مقتصرًا على مدينة (جكجا كرتا) ويموازرة من أعضاء جمعية (بودى أوتومو) ، ثم لم تلبث أن انتشرت فروعها فى جميع أنحاء اندونيسيا ، وبلغ عدد أعضائها عام ١٩٢٨ م (١٣٥٧ هـ) ٢٥٠ ٠٠٠ ، وعدد فروعها ٨٥٢ فرعًا منتشرة فى جميع أنحاء اندونيسيا . وعملت الجمعية ما عمله المبشرون فأُسست مدارس (١) ذات مناهج على غرار المدارس الحكومية الهولندية مع زيادة الدروس الإسلامية ، وأنشأت ملاجئ للالتصام وصندوق الفقراء والمحتاجين (٢) والمشروعات ، ونشرت رسائل تشرح التعاليم الإسلامية باللغة الاندونيسية . وإذا كانت الجمعية نعمة العلماء قد ساهمت كثيرًا فى ترسيخ أقدام الاسلام فى الأرياف وبين العوام المتمسكين بالاسلام (سانتري SANTRI) بمعاهدها ومدارسها الدينية ، فإن الجمعية المحمدية قد ساهمت كثيرًا فى نشر الوعي الاسلامى بين المتعلمين فى المدارس الهولندية واستطاعت أن تصد فراغًا فى مجال الدعوة بينهم . وبأعمالها الخيرية قارعت المبشرين بنفس أساليبهم ونهبت المعلمين على أهمية استعمالها من أجل مواجهة التبشير .

(٣) واشتهر من الفئة الثالثة الحاج عمر سعيد شكرو أمينوزعيم حزب (شركت اسلام) اى حزب الاتحاد الاسلامى ، وقد انتخب زعيمًا للحزب فى عام ١٩١٤ م (١٣٣٢ هـ) . وبمعرفة طار الحزب بزعامته منظمة شعبية قوية تخيف الحكومة الهولندية . وفى الفترة ١٩١١ - ١٩٢١ م (١٣٢٩ - ١٣٣٩ هـ) كان الحزب القوة السياسية الوحيدة التى تمثل المقاومة السياسية الشعبية ضد الاستعمار الهولندى . وذلك قبل ظهور (٥) قوة الأكراب القومية والشيوعية على ساحة النضال السياسى .

-
- (١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ٩٥، ٨٧ .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ٩٥ .
 - (٣) انظر: نبذة من حياته فى الصفحة ١٢١ من هذه الرسالة ، على الهامش .
 - (٤) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ١١٩ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ١١٤ - ١١٥ .

وكان مطلب الحزب الأساسى ((استقلال اندونيسيا على أساس الديين الاسلامى ^(١))) ومع أن جل اهتمام الحزب كان فى المسائل السياسية إلا أنه بصفته حزبا اسلاميا نشط أيضا فى مجال الدعوة الاسلامية لاسيما فى مجال الدفاع عن الاسلام ضد هجمات المبشرين وأذئابهم. ففى مؤتمره الوطنى الأول فى (باندونغ) عام ١٩١٥ م (١٣٣٣ هـ) بحث المؤتمر فى امكانية تأسيس معهد المعلمين الاسلامى ، وذلك بعد أن لاحظ أعضاء الحزب أن المبشرين تسلطوا الى المناطق الاسلامية عن طريق مدارسهم والمدرسين النمارى الذين تخرجوا من معاهدهم. وقد قرر المؤتمر فى العام التالى (١٩١٦ م / ١٣٣٤ هـ) انشاء لجنة لجمع الأموال اللازمة من أجل تحقيق انشاء المعهد الاسلامى المذكور. ^(٢) وحينما صدرت جريدة (جاوى هيسورو JAWI HISWORO) تحتوى مقالا مهاجم رسول الله ويصفه بأنه سكير وحشاش فى تاريخ ٩ و ١١ يناير ١٩١٨ م (١٣٣٦ هـ) نظم حزب (شركت اسلام) اجتماعا عاما فى مدينة (سورابايا) حضره عشرات الآلاف من المسلمين وشجب المجتمعون الجريدة والمسؤولين فيها وطلبوا من الحكومة الهولندية أن تعاقبهم. وشم فى الاجتماع أيضا تأسيس لجنة تسمى ((جند النبى محمد)) من أجل توحيد المسلمين والدفاع عن الاسلام ونهينا محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين ^(٣).

وكان المبشرون فى أيام الحكومة الاستعمارية جريئين وقذريين ولم يتورعوا عن ذم النبى محمد صلى الله عليه وسلم علنا وفى الصحف كما كانوا يذنبون مساجد المسلمين. ففى عام ١٩٢١ م (١٣٤٩ هـ) كتب (تين بيرغى J.J.TEN BERGE) أحد المبشرين فى (مونتيلان) فى (جاوا) الوسطى فى مجلة (ستودين STUDIEN) أن النبى محمدا صلى الله عليه وسلم ((عربى جاهل وكان يعيش دائما على نهود النساء)) ومثله كتب (أوى بى تاى OEY BEE THAY) فى جريدة (هواكيا و HOAKIAU) فى ٢٥ أبريل عام ١٩٢١ م (ذى الحجة ١٣٤٩ هـ) وأيضا فى مجلة

-
- (١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ١٤٤ .
 (٢) نفس المرجع ، ص ١٤٢ .
 (٣) نفس المرجع ، ص ١٤٣ - ١٤٤ .

(دى كريستليك أندونيزر DE CHRISTELIJKE ONDERWIZER)

الصادرة فى ١٢ أكتوبر عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) ومجلة (دى بانير (١)
(DE BANIER) الصادرة فى ٧ نوفمبر عام ١٩٤٠ م (١٣٥٩ هـ) . وقد

أشارت هذه المقالات غضب المسلمين اثر نشرها . وكانت جميع الجمعيات
الاسلامية شجبتها وطالبت من الحكومة الهولندية أن تعاقب كاتبها .
(٢)
وفى النصف الأخير من الثلاثينات الميلادية تجرأ بعض المبشرين على
تدنيس المساجد بالعزف على الآلات الموسيقية فى أحد مساجد
(سولاويس) الشمالية ويتوزع المنشورات التبشيرية فى مساجد
مدينة (سالا SALA) فى (جاوا) الوسطى . وقد وقفت الجمعية الاسلامية
ومصفاها وقفة رجل واحد ضد هذا - التصرفات الشنيعة . وقال
(ويو هو - WIWOHO) العضو الوحيد من حزب (شركة اسلام) فى مجلس
الشعب (VOLKSRAAD) الذى أنشأته الحكومة الهولندية فى
خطابه أمام المجلس فى آخر عام ١٩٣٨ م (١٣٥٧ هـ) .

((لا أستطيع أن أسكت عن ابداء ملحوظتى . ان تصرفات دعاة
الدين الاخر فى بلاد المسلمين قد تدنت الى الوحشية وعدم الأخلاقية .
(٣)
لا أجد لفظا أخف وقعا على السمع الا هذا اللفظ))

ولم يقتصر نشاط الجمعيات الاسلامية فى العهد الاستعماري على الاحتجاج
ضد تصرفات المبشرين وكتاباتهم ، بل كانت نشاطه أيضا فى نشر
الكتب والرسائل التى تحث على التعاليم الاسلامية ، وفى انشاء
المعاهد الاسلامية لتعميق التعاليم الاسلامية فى نفوس المسلمين ،
وفى انشاء المدارس الاسلامية لكي تكون بديلا عن المدارس النصرانية ،
وفى انشاء المستوصفات وملاجئ الأيتام . وكانت تصدر أيضا المجلات
والمحلف التى تدافع عن الاسلام والمسلمين . ومن المعلوم أن ما عمله
الدعاة المسلمون فى مجال التعليم والخدمات الصحية والانسانية
لم يكن على مستوى ما عمله المبشرون ، وذلك لقلّة الموارد المالية

(١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ١٦٩ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

و: الاسلام والنصرانية فى اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ - ١٦٩ .

(٣) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ١٦٠ .

و: الاسلام والنصرانية فى اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص ٧٢ - ٧٤ .

لدى المسلمين وندرة الرجال الأكفاء في تلك المجالات ووجود الظروف السياسية السيئة حيث كانت الحكومة الاستعمارية تعتبر سندا قويا للمبشرين .

ونستطيع أن نلمس مدى نشاط الدعاة المعلمين في مقارعة النشاط التبشيري من أرقام نشاطات الجمعية المحمدية ، مع العلم أنها كانت تعتبر أهم الجمعيات الإسلامية التي لها نشاط بارز في مجال التعليم والخدمات الصحية والانسانية في العهد الاستعماري .

في عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ) امتلكت الجمعية شعاني مدارس ابتدائية هولندية (لغة التعليم فيها هولندية) ، ومعهد للمعلمين ، و ٣٢ مدرسة ابتدائية ، و ١٤ مدرسة دينية . وكانت جميع هذه المدارس تضم أربعة آلاف طالب و ١١٩ مدرسا . وفي مجال الخدمات الصحية والانسانية امتلكت الجمعية مستوصفين أحدهما في (جكاكرتا) والاخر في (سورابايا) ، وامتلك أيضا ثلاثة ملاجئ اثنان منها لليتام وواحد للفقراء . وفي عام ١٩٢٩ م (١٣٤٨ هـ) أنشأت الجمعية مستوصفين آخرين أحدهما في مدينة (سالو) والاخر في مدينة (مالانغ) ، ونشرت ٧٠٠ ألف نسخة من الكتب والرسائل الإسلامية . وفي عام ١٩٣٨ م (١٣٥٧ هـ) بلغ عدد مدارسها ١٧٧٤ مدرسة ، وكانت الجمعية تدير أيضا ٣٩ مكتبة تضم عشرات الآلاف من الكتب الإسلامية ، وتضم إليها ٥٥١٦ دا عيا معلما و ٢١١٤ دا عية مسلمة .^(١)

وبدير بالذكر أنه كانت في العهد الاستعماري جمعيات إسلامية عديدة لها نشاطات في حقل التعليم وغيره ، ولكنها أقل أهمية

من الجمعيات الثلاث المذكورة . وذلك مثل جمعية علماء (أشيه) - PER^(٢)
SATUAN ULAMA SELURUH ACEH التي تأسست عام ١٩٣٩ م (١٣٥٨ هـ)

وكانت تشرف على ٩٢ مدرسة ابتدائية ومتوسطة في جميع أنحاء (أشيه)^(٣)
ومعهد للمعلمين . ومثل : الجمعية الوصلية التي تأسست عام ١٩٣٠ م

(١) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٩٥ .

(٢) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ١٧٧ .

(٣) أحداث الثورة في (أشيه) ، أحمد هاشمي ، ص ٩٥ - ١٠١ ، ٩٨ .

(١٣٤٩ هـ) فى (ميدان MEDAN) ونشطت فى حقل التعليم ونشسر
 الاسلام فى المناطق الوشنية فى (سومطرا) الشمالية . وقد بلغ عدد مدارس
 هذه الجمعية عام ١٩٥٥ م (١٣٧٥ هـ) ٥٧١ مدرسة ابتدائية ومتوسطة
 وثانوية تضم ٧٠ ٠٠٠ طالب وطالبة . ومثل : جمعية التربية الاسلامية
 (PERTI) التى تأسست عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧ هـ) فى (بوكيت تينغى - BUKIT
 TINGGI) فى (سومطرا) الغربية ، التى انتشرت مدارسها فى جميع أنحاء
 (سومطرا) الغربية . و : اتحاد الأمة الاسلامية (P U I) التى تأسست
 عام ١٩١٧ م (١٣٣٥ هـ) فى (جاوا) الغربية ، وقد بلغ عدد مدارسها عام ١٩٥٢ م
 (١٣٧٢ هـ) ٤٠٠ مدرسة منتشرة فى جميع أنحاء (جاوا) الغربية . ومثل :
 نعمة الوطن التى تأسست عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) فى جزيرة (لومبوك
 LOMBOK) احدى جزر (نوساتينغارا) الغربية ، وبلغ عدد مدارسها
 فى مطلع عهد الاستقلال ٩٥ مدرسة من جميع العراحل . ومثل :
 الاتحاد الاسلامى (PERSATUAN ISLAM) التى تأسست نحو عام ١٩٣٠ م
 (عام ١٣٣٨ هـ) فى (باندونغ) والتى كانت لها عدة معاهد ومدارس فى
 (جاوا) الغربية والشرقية . ومثل : جمعية الخير التى تأسست عام ١٩٠٥ م
 (١٣٢٣ هـ) والتى لها عدة مدارس فى مدينة (جاكرتا) . ومثل : جمعية
 الارشاد التى تأسست عام ١٩١٣ م (١٣٣١ هـ) فى مدينة (جاكرتا) والتى
 لها عدة مدارس فى بعض مدن (جاوا) .
 وهذه الجمعيات أغلب نشاطاتها فى حقل التعليم . ومن الجمعيات
 التى لها نشاطات خارج التعليم الجمعية الوصلية ، حيث كانت نشطة
 فى نشر الاسلام فى منطقة قبائل (باتاك) . وقد انضم اليها عام ١٩٢٣ م
 (١٣٥٢ هـ) محمد الرئيس سيبارا نى SIBARANI الذى كان نصرانيا شمس

-
- (١) تاريخ التربية الاسلامية فى اندونيسيا ، ص ١٩٥ ، ١٩٨ - ١٩٩ .
 - (٢) نفس المرجع ، ص ٩٧ - ٩٨ .
 - (٣) نفس المرجع ، ص ٢٩١ - ٢٩٢ .
 - (٤) نفس المرجع ، ص ٣٤١ .
 - (٥) نفس المرجع ، ص ٢٩٧ - ٢٩٨ .
 - (٦) نفس المرجع ، ص ٣١٩ - ٣٢٠ .
 - (٧) نفس المرجع ، ص ٣٠٧ ، ٣١٤ .

دخل في الاسلام عام ١٩٣١ م (١٣٥٠ هـ) وصار من أشهر الدعاة المسلمين في منطقة قبائل (باتاك) . وقد أسلم على يديه ألوف من النصاري والوثنيين من أبناء قبائل (باتاك) . وبجهوده قام بجماعات مسلحة في قرى المناطق النصرانية بمساجدها ومدارسها . وقد توفي هذا الداعية عام ١٩٥٧ م (١٣٧٧ هـ) وعمره ٧٤ سنة بعد أن نشر الاسلام في منطقة قبائل (باتاك) لمدة أكثر من عشرين عاماً .^(١)

وأما جمعية نهضة العلماء فقد كان تركيز نشاطها في العهد الاستعماري على إنشاء المعاهد والمدارس الاسلامية ، وكان مركز قوتها ونشاطها في جزيرة (جاوا) . ويمكن أن يقال أن أغلب المعاهد والمدارس الاسلامية في أرياف جزيرة (جاوا) و (مادورا) أنشأها رجال هذه الجمعية . ومن عاداتهم أنهم كانوا لا يسجلون المعاهد والمدارس التي أنشأوها باسم الجمعية ولا يسمونها باسمها ، وكذا المساجد والمصليات التي أنشأوها ، ولذلك من الصعب حصر المعاهد والمدارس التابعة لهذه الجمعية . ويمكن لنا أن نخلص حجم جهود رجال هذه الجمعية من عدد المعاهد والمدارس الاسلامية في جزيرة (جاوا) ، حيث كانت أغلبها تابعة لهم . ففي عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ) بلغ عددها ١٨٧١ معهداً ومدرسة وبلغ عدد طلابها ٤١٥ ١٣٩ طالباً وطالبة .^(٢)

وكان إنشاء جميع هذه المعاهد والمدارس يقع على أكتاف المسلمين أنفسهم . وحكى سيف الدين زهري أحد رجال جمعية نهضة العلماء القدامى ووزير الشؤون الدينية السابق حادثة وقعت فعلاً في عام ١٩٣٥ م (١٣٥٤ هـ) في إحدى قرى منطقة (بانجوماس BANYUMAS) في (جاوا) الوسطى حيث كان يشاهد اجتماعاً لاتباع جمعية نهضة العلماء في هذه القرية .

(١) تاريخ حياة عبدالواحد هاشم ، الحاج ابويكر ، ص ٢١٥ .
و: عدة أمور عن الاسلام في اندونيسيا المعاصرة ، و. ب . صيجابات ، ص ٢١٩ . (بالاندونيسية) .

BEBERAPA ASPEK ISLAM DI INDONESIA DEWASA INI, Dr.W.B. Sidjabat, dlm: PANGGILAN KITA DI INDONESIA DEWASA INI, Editor: Dr.W.B. Sidjabat, Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1964, p. 119 .

(٢) دور نهضة العلماء في نشر الاسلام والدفاع عن الوطن، سيف الدين زهري ، ص ١١٨ . (بالاندونيسية) .

PERANAN NU DALAM PENGEMBANGAN ISLAM DAN MEMBELA ISLAM DAN TANAH AIR, Saifuddin Zuhri, dlm: KEBANGKITAN UMAT ISLAM DAN PERANAN NU DI INDONESIA, Nahdlatul Ulama Cabang Surabaya, 1980, p. 118 .

(٣) تقاليد المعاهد الاسلامية ، زمخشري طافر ، ص ٤٠ .

حضره رئيس الجمعية لمنطقة (بانيماس) . وكان الاجتماع عقد في بيت
امام مسجد القرية بحضور ثمانية أشخاص ، وكان الهدف منه انشاء مبنى
مدرسة القرية الاسلامية . وكان الشيخ مختار - وهو رئيس الجمعية لمنطقة
(بانيماس) - يقول للمجتمعين : ((نحن لانحتاج الى الأموال الوفيرة ،
نحن نحتاج الى الأخشاب والأحجار والرمال واليا من ، ويوجد في هذه
القرية كثير من المواد ، وأعضاؤنا كثيرون ، وبما مكانهم أن يجمعوا
هذه المواد المتوفرة بأنفسهم . فلماذا نحتاج الى الأموال الوفيرة ؟
ونحن هنا نملك أشجار النارجيل والفواكه ونزرع البطاطا وغيرها .
نحن نتعاون في جمع الماصيل الزراعية وبيعها ، وبذلك نحمل على الأموال
اللزومة لشراء الأصمت والقرميد ونحوهما . نحن لانحتاج الى الأموال
الكثيرة لبناء المدرسة)) . وهكذا تم الاتفاق على انشاء مبنى المدرسة
بهذه الطريقة ^(١) .

وبمثل هذه الطريقة استطاع المسلمون في العهد الاستعماري انشاء
مئات من مباني المعاهد والمدارس الاسلامية في الأرياف . وطبعاً لم تكن
المباني ضخمة كمباني مدارس المبشرين في المدن . كما أن مستوى التعليم
في تلك المعاهد والمدارس لم يكن راقياً ومتطوراً بحيث ينافس مستوى
التعليم في المدارس الحكومية والتبشيرية .

وأصدر المسلمون في العهد الاستعماري مجلات عديدة تهتم بالدعوة
الاسلامية والدفاع عن الاسلام ، منها : المنير (تأسست عام ١٩١١ م / ١٣٢٩ هـ)
والأنبار (تأسست عام ١٩١٣ م / ١٣٣١ هـ) ، والاسلام (تأسست عام ١٩١٦ م /
١٣٣٥ هـ) ، والبيان (تأسست عام ١٩١٩ م / ١٣٣٨ هـ) ، والامام (تأسست عام
١٩١٩ م / ١٣٣٨ هـ) ، والبشير (تأسست عام ١٩٢٠ م / رجب ١٣٣٨ هـ) . وكل
هذه المجلات باللغة الاندونيسية وبالاحرف العربية . ومنها : مجلة ^(٢)

(١) أساتذتي رجال المعاهد الاسلامية ، سيف الدين زهري ، ص ٦٧ .

(٢) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٤٧ .

و : تاريخ التربية الاسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٨٠ - ٨٥ .

(پيمبيللا اسلام PEMBELA ISLAM) اى المدافع عن الاسلام . وقد تأسست عام ١٩٢٩ م / ١٣٤٨ هـ فى (باندونج) ، وهي مكتوبة باللغة الاندونيسية والأحرف اللاتينية . وكان القصد من انشائها الدفاع عن الاسلام ضد هجمات المبشرين (١) وأمثالهم . ومنها : مجلة (پانجى اسلام PANJI ISLAM) اى راية الاسلام ، و (بيدومان ماساراكات PEDOMAN MASYARAKAT) اى عمدة المجتمع ، والمجلتان صخرتا فى (ميدان) باللغة الاندونيسية والأحرف اللاتينية . (٢) ومنها : صحيفة (بينديرا اسلام BENDERA ISLAM) اى علم الاسلام التى كانت لسان حال حزب (شركت اسلام) . وكانت مكتوبة باللغة الاندونيسية والأحرف اللاتينية . (٣)

ومن العرض السابق يمكننا أن نقول ان جهود المعلمين لمواجهة التشهير فى العهد الاستعماري من القرن الرابع عشر الهجرى كانت منصبة على انشاء المدارس والمعاهد الاسلامية فى المناطق الاسلامية ، ونشر الكتب والرسائل والمجلات الاسلامية . أما باقى المجالات فلم يكونوا نشطين فيها . ولذلك استطاع المبشرون أن ينجحوا فى نشاطهم فى المناطق الوثنية فى تلك الفترة واستطاعوا أيضا أن يخرقوا بعض المناطق الاسلامية .

ب - جهود المعلمين فى مواجهة التشهير فى عهد الاستقلال .

وبعد انتهاء حرب الاستقلال فى آخر عام ١٩٤٩ م (ربيع الأول عام ١٣٦٩ هـ) عاد المسلمون الى نشاطهم فى حقل الدعوة ومواجهة النشاط التشهيرى . فأعشأ الرئيس سيبارانى عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) مركزا للدعوة ونشر الاسلام فى (تانجونج موليا TANJUNG MULIA) فى (تاهانولى) ، ولقى المؤتمر الذى عقدته الجمعية الوصلية عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) انتخبه المؤتمر من عضوا فى الهيئة المركزية للجمعية ورئيسا لمجلس الدعوة الاسلامية التابع لها . وبدأ النشاط المكثف لمواجهة التشهير فى منطقة قبائل (باتاك) .

(١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ١٠٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٦١ .

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٧٠ .

و أنشأ المجلس عدة مدا رس ومساجد في هذه المنطقة التي كانت وثنية أو نصرانية ، و أنشأ أيضا ملجأين لليتامى من أبناء المنطقة وملجئا (١) للمكفوفين ومستوصفا . وقد أدى هذا النشاط الى ظهور جماعات كبيرة من المسلمين في هذه المنطقة . ولما جاء عام ١٩٦٨ م (١٣٨٨ هـ) بلغ عدد المسلمين في المناطق النصرانية والوثنية في مقاطعة (سومطرا) (٢) الشمالية كالتالى :

١ - منطقة (كارو) : عدد المسلمين ٢٤ ٨٠٠ ، وكانوا يمثلون ١٢٪ من سكانها .

٢ - منطقة (دابرى) : عدد المسلمين ٢٩ ٨١٤ ، وكانوا يمثلون ١٩٪ من سكانها .

٣ - منطقة (تاپانولى) الشمالية : عدد المسلمين ٤٤ ٢٢٢ ، وكانوا يمثلون ٧٪ من سكانها .

٤ - منطقة (سيمالونفون) : عدد المسلمين ٢٥٨ ٥٤٧ ، وكانوا يمثلون ٤٤٪ من سكانها .

و أرسل المسلمون في (سومطرا) الغربية دعائهم الى جزر (مينتا واى) (٣) منذ عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) . واستطاعوا أن يكونوا جماعات اسلامية في الجزر . وعاد المسلمون الى انشاء معاهدهم ومدارسهم وتطويرها بحيث تلائم متطلبات العصر . فأدخلوا في مناهجها مواد جديدة لم تكن ضمن المناهج القديمة ، وأنشأوا أيضا جامعات أهلية في بعض المدن الكبيرة . (٤) ولكن هذه الجهود لم تكن بحجم الجهود التي بذلها المبشرون ، حيث لم يزل مجال الخدمات الصحية والانسانية منسيا ولم يدخله المسلمون بقوة . وكان أغلب زعماء المسلمين مشغولين بالمعارك السياسية . وبالرغم من ذلك ازداد عدد المدارس الامامية ازديادا ملموسا في عهده الاستقلال كما تبينها الأرقام في الجدول التالى :

-
- (١) تاريخ حياة عبدالواحد هاشم ، الطاج أبويكر ، ص ٢١٥ .
 (٢) حضارة (باتاك) ، بايونغ بانفون ، ص ١١٣ .
 (٣) تاريخ الكنيسة في اندونيسيا ، ص ٢٠٩ .
 (٤) تاريخ التربية الاسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٠١ - ٢٠٤ ، ٢٤١ -

الجدول (العشريون) :

(١)

عدد المدارس الإسلامية في جزر اندونيسيا عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) .

الجزر والمناطق	الابتدائية		المتوسطة		الثانوية		المجموع	
	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب	المدارس	الطلاب
أ	٤٩٤	٤٠ ٢٦٠	٤٦	٣ ٢٣٨	-	-	٥٤٠	٤٣ ٥٩٨
ب	١ ١٢٥	٩٦ ٩٣٧	٦٤	٧ ٢٩٤	٤٣	١	١ ١٩٠	١٠٤ ٢٧٤
ج	١ ٣٤١	١٤٤ ٨٣٨	٢٧١	٢٨ ٠٠١	١١	١ ٥١٨	١ ٦٢٣	١٧٤ ٣٥٧
د	٥ ١٨٧	٩٠٢ ٤٩٤	٦٢	٧ ٦١٦	-	-	٥٢٤٩	٩١٠ ١١٠
هـ	٢ ١٠٣	٢٢٣ ٥٦٧	١٤٥	٢١ ٠٢٩	١	١٠٣	٢٢٤٩	٣٥٤ ٦٨٩
و	١ ٨٠٧	٢٩٦ ٨٤٥	٧٣	٨ ٩٣٣	-	-	١٨٨٠	٣٠٥ ٧٧٨
ز	٢٦٢	٢٣ ٦٤٠	١٩	٣ ٠٩٥	-	-	٢٨١	٣٦ ٧٣٥
ح	٥١٦	٥٨ ٣٧٥	٧٦	٦ ٩٨٢	٣	٢١٧	٥٩٥	٦٥ ٥٧٤
ط	١٤٥	١٥ ٤٤٢	١٨	١ ٤٩٤	-	-	١٦٣	١٦ ٩٣٦
ي	٧٧	٥ ٣٧٩	٢	١٥٠	-	-	٧٩	٥ ٥٢٩
المجموع	١٣ ٠٥٧	١٩٢٧ ٧٧٧	٧٧٦	٨٧ ٩٣٢	١٦	١ ٨٨١	١٣٨٤٩	٢ ٠١٧ ٥٩٠

الرموز : أ = أشيه • ب = سومطرا الشمالية • ج = باقى مناطق سومطرا •

د = جاكرتا وجا والغربية • هـ = نجكا كرتا وجا والوسطى • و = جا وا

الشرقية • ز = كاليمانتان • ح = سولاويزى • ط = نوسا تينغارا •

ي = مالوكو •

وبعد خمسة وعشرين عاما من انتهاء حرب الاستقلال ازداد عدد المدارس

الإسلامية الأهلية ازديادا كبيرا وكانت تضم نحو ستة ملايين من التلاميذ • وبين

الجدول التالي عدد تلك المدارس وطلابها بجميع مراحلها •

(١) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٣٩٤ •

والأرقام لا تشمل الا المدارس الأهلية التى باشراف وزارة الشؤون الدينية •

الجدول « الحادى والعشرون » :

(١)
عدد المدارس الاسلامية الأهلية وطلابها فى اندونيسيا عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) .

نوع المدارس	مدها	عدد تلامذتها .
روضة الاطفال	٢٨٦	٦٤ ٥٦٦
الابتدائية	٢٢ ٦٥٥	٥ ٥٤٦ ٧٣١
المتوسطة	٢ ٢٤٦	٢٩٨ ٣٠٠
الثانوية	٢٢٢	٥٦ ٤٤٢
معهد المعلمين	١٠٢٦	١٢٩ ٠٦٩
المجموع	٢٧ ٦٢٦	٦ ٢٠٥ ١٠٩

واهتم المسلمون أيضا بإنشاء الجامعات والمعاهد العليا على قرار الجامعات الحكومية ، وكان الغرض من ذلك اعداد جيل من الشباب المسلمين المثقفين ومواجهة نشاط النصارى فى هذا المجال . ومن أهم هذه الجامعات والمعاهد : الجامعة المحمدية ، وجامعة ابن خلدون ، والمعهد العالى للطب (يارسى YARSI) ، وكلها تقع فى مدينة (جاكرتا) ، وجامعة (باندونغ) الاسلامية (UNISBA) فى مدينة (باندونغ) ، والجامعة الاسلامية الاندونيسية (UII) فى مدينة (كجاكرتا) ، وجامعة (سلطان أغونغ) الاسلامية فى مدينة (سيمارانغ) ، وجامعة دارالعلوم فى مدينة (جومبانغ) ، وجامعة (سومطرة) الشمالية الاسلامية (U I S U) فى مدينة (ميدان) ، وجامعة (مسلم) الاندونيسية (UNIVERSITAS MISLIM INDO- NESIA) فى مدينة (آوجونغ باندانغ) وجامعة (سونان غيرى) فى مدينة (سورابايا) .

ومن أجل اعداد الدعاة أنشأ المسلمون جامعات ومعاهد عالية للشريعة وأصول الدين والدعوة والتربية الاسلامية بعضها حكومية تابعة لوزارة الشؤون الدينية والأخرى أهلية . ومن أهم هذه الجامعات والمعاهد : الجامعة الاسلامية الحكومية (سونان كاليجا SUNAN KALIJAGA) فى مدينة (كجاكرتا) ، والجامعة الاسلامية الحكومية شريف هداية الله فى مدينة

(١) اندونيسيا اليوم ، وزارة الشؤون الدينية ، ص ٢٧ .
لاتشمل الأرقام الا المدارس الاسلامية الأهلية التى بإشراف وزارة الشؤون الدينية .
(٢) الاسلام فى اندونيسيا اليوم ، ص ٥٢ .
و : تطور المسلمين الاندونيسيين ، الحاج عالم شاه راتو پراويرا نيغارام ص ٢٨ .

(جاكرتا) ، والجامعة الإسلامية الحكومية (سونان أمهيل SUNAN AMPIL) في مدينة (سورابايا) ، وكلها حكومية ، وجامعة (هاشم أنغري) في (جومياتغ) ، والجامعة الشافعية في (جاكرتا) ، والمعهد العالي (دارالسلام) في (غونتور GONTOR) بها والشرقية ، وكلها أهلية . كما أن المعاهد الإسلامية القديمة لم تزال تعمل في أعداد الدعاة من أجل ترسيخ التعاليم الإسلامية في نفوس المسلمين . واعتبر رجال جمعية نغضة العلماء أكثر المعاهدين في هذا المجال ، فبهم الذين عملوا للتوسع في إنشاء الجامعات الإسلامية الحكومية ، كما أن أغلب المعاهد الإسلامية التي تهتم بأعداد الدعاة تم إنشاؤها على أيديهم .

وحينما انضمت جزيرة (إيريان) الغربية ، إلى اندونيسيا عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) بدأ المسلمون الاندونيسيون بنشاطهم في الدعوة الإسلامية فيها ، ولم يكونوا دعاة متفرغين للدعوة فيها ، بل كانوا موظفين حكوميين وتجارا وعمالا يقيمون فيها للعمل . وقد أدى ذلك إلى قلق المبشرين و اعتبروه خطرا على أعمالهم التبشيرية في هذه الجزيرة . وحتى منتصف العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري أنشأ المسلمون فيها ١٦١ مجدا و ٢٤ مدرسة إسلامية أهلية ، كما أنشأت الحكومة الاندونيسية مدرستين إسلاميتين فيها . وزاد عدد المسلمين فيها عاما بعد عام . فقد كانوا قبل عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) قليلين جدا وفي منطقة (فالافاك) وجزر (راجا أميات) فقط دون حاشر المناطق ، وفي عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) بلغ عددهم ٢٣٠٨٢ شخصا وكانوا منتشرين في جميع مدن (إيريان) الغربية ، وذلك على حسب الإحصاءات الرسمية التي أجريت في مدن هذه الجزيرة .

-
- (١) تقاليد المعاهد الإسلامية ، زمخشري ظافر ، ص ١٧٤ .
 و: دور نهضة العلماء في نشر الإسلام والدفاع عن الوطن ، سيف الدين زهري ، ص ١٣٥-١٣٠ .
 (٢) الكنيسة النصرانية في (إيريان) الغربية ، فريدولين أوكور وفراذك كولس ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .
 (٣) تطور المسلمين الاندونيسيين ، الحاج عالم شاه راتو براوانغارا ، ص ٢٥ . (بالانجليزية)
 DEVELOPMENT OF THE INDONESIAN MOSLEMS, H. Alamsyah Ratu Prawiranegara, Jakarta, 1979, p. 35 .
 و: الإسلام في اندونيسيا اليوم ، مجلس المساجد الاندونيسي ، ص ٦٢ - ٦٣ . (بالانجليزية)
 ISLAM IN INDONESIA TODAY, Indonesian Council of Mosques, Jakarta, 1979, p. 62-63 .
 (٤) الكتاب السنوي الإحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .

وفي عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) بلغ عددهم في جميع مناطق الجزيرة ومدينتها ٥٠٠٠ (١) شخصاً ، وذلك على حسب تقرير مكتب وزارة الشؤون الدينية في هذه الجزيرة .
واهتم المسلمون أيضاً بمواجهة نشاط المبشرين في المناطق الداخلية في جزيرة (كاليمانتان) حيث لم تنزل الديانة الوثنية منتشرة بين سكانها .
وقد أرسل المجلس الاندونيسي للدعوة الاسلامية (DEWAN DAKWAH ISLAMIA) ومركز قبيلة (KIBLAT CENTRE) - وهما هيئتان للدعوة الاسلامية تتخذان مدينة (جاكرتا) مركزاً لهما - الدعاة المسلمين المتفرغين للدعوة الاسلامية في هذه المناطق . وقامت مجلة (قبيلة) (٢) الاسلامية بحملة لجمع الأموال اللازمة من أجل تمويل نشاط الدعوة الاسلامية فيها . وإلى شهر أغسطس عام ١٩٨١ م (١٤٠١ هـ) استطاعت هذه المجلة أن تجمع ٢٣.٢٢٢.٧٨ روبية اندونيسية من ٤٨٦٥ متبرعاً من المسلمين الاندونيسيين . (٣)

ولمواجهة نشاط المبشرين في مجال الخدمات الطبية والانسانية أنشأ المسلمون المستشفيات والمستوصفات للأيتام في مدن كثيرة . واعتبرت الجمعية المحمدية أهم الجمعيات الاسلامية التي لها نشاط في هذا المجال ، وامتلكت هذه الجمعية في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري تسعة مستشفيات و ٣٠٨ مستوصفات و ٨٦ مستشفى للولادة و ٢١٧ مركزاً للأئمة والطفولة و ٨٩ ملجأ للأيتام . وهناك هيئات أخرى لها بعض المستشفيات ونحوها ، مثل جمعية نهضة العلماء التي أنشأ رجالها مستشفى كبيراً في مدينة (سورابايا) ومعدة مستوصفات ومستشفيات للولادة في عدة مدن في (جاوا) الوسطى والشرقية ، ومثل المجلس الاندونيسي للدعوة الاسلامية (D D I I) الذي أنشأ مستشفى ابن سينا في مدينة (بوكيت تينغي (٤) BUKITTINGGI في (سومطرا) الغربية ، ومثل جامعة (سلطان أغونغ) (٥)

-
- (١) الكنيسة النصرانية في (ايربان) الغربية ، فريدولين أوكوروفرانك كولي ، ص ٣٠٠ .
(٢) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، مجلس المساجد الاندونيسي ، ص ٤٢ .
(٣) مجلة (قبيلة) المائدة في (جاكرتا) في أغسطس ١٩٨١ م ، عدد ٧ ، عام ٢٤ ، ص ٥٨ .
(٤) (بالاندونيسية)
Majallah KIBLAT, Jakarta, Agustus 1981, No, 7, Th. 24, p. 58.
وكان هذا المبلغ يوازي في ذلك الوقت نحو ٤١٢ ألف ريال سعودي .
(٥) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٢٧ .
(٦) ررت هذا المستشفى الذي يقع على شارع (أحمد ياسي) أحد أهم شوارع المدينة وبعض المستشفيات والمستوصفات التي تقع في نفس المدينة وفي مدينة (كودوس) في (جاوا) الوسطى في آخر شهر يونيو عام ١٩٨٠ م (رمضان عام ١٤٠٠ هـ) .
(٧) عارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص ١٤٧ .

الاسلامية التي لها مستشفى تابعاً لكلية الطب فيها في مدينة (سيمارانغ) ،
والمعهد العالي للطب (يارسي YARSI) الذي يدير مستشفى في (جاكرتا) ،
والمعهد الاسلامي (الشافعية) الذي يملك مجلساً للإفتاء يضم نحو خمسمائة
يتيم في (جاكرتا) ، ومؤسسة ملاجي آيتام المسلمين التي تملك مجلساً
للإفتاء في شارع (كرامات رايا) في (جاكرتا) .

ونشر المسلمون أيضاً كتباً ورسائل في بيان ضلالت النصرانية التي
جاء بها المبشرون والرد على أباطيلهم حول الاسلام ، كما نشروا أيضاً
كتباً ورسائل تشرح التعاليم الاسلامية باللغة الاندونيسية واللغة المحلية .
وتعتبر مؤسسة (المعارف) في (باندونغ) ومؤسسة (بولان بينتانغ
BULAN BINTANG) في (جاكرتا) أهم المؤسسات الاسلامية التي نشطت
في مجال النشر ، حيث نشرت (المعارف) عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) ٥٦٦ عنواناً
من الكتب والرسائل الاسلامية بلغ عدد نسخها ١٧ ٧٤٦ نسخة ،
ونشرت الثانية في نفس العام ٢٥٠ عنواناً من الكتب والرسائل بلغ عدد
نسخها ٢٠٥٩ ٥٠٠ نسخة . وهناك مؤسسات أخرى نشرت مئات الألوف
من الكتب والرسائل الاسلامية ، مثل : (فهرما اسلام FIRMA ISLAM)
في (ميدان) ، و (منارا MENARA) في (كودوس) ، و (بينا علم BINA
ILMU) و (يابي YAPI) في (سورابايا) . وهذه المؤسسات تجارية
في الأصل إلا أن القائمين عليها مسلمون يهتدون على دينهم ، فكان نشاطها
يحد جانباً مهماً من جوانب الدعوة الاسلامية لاسيما في مواجهتها للتبشير
النصراني . وهناك مرفهون معروفون في اندونيسيا يكتبون في الرد على
النصرانية والمبشرين ، منهم : (حسب الله بكري) مؤلف كتاب (عيسى
في القرآن ومحمد في الانجيل) و (يسوع المسيح في الاسلام والنصرانية) ،
و (طارق شهاب) مؤلف كتاب (الانجيل والقرآن) ، و (سيدي غازالبا
SIDI GAZALBA) مؤلف كتاب (الحوار بين المبشر النصراني والعقل)
و (الحوار بين النصرانية الأثنتية والاسلام) . وأغلب الكتب في الرد على
النصرانية والمبشرين صدرت في الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجري .
(٢)

(١) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٧٠ - ٧١ .

(٢) خربت بعض المكتبات التابعة لكليات اللاهوت النصرانية على اقتناء الكتب
التي ألفها المسلمون في الرد على النصرانية والمبشرين . وجدت في مكتبة
كلية اللاهوت (دوتا واشانا) في (جكجاكرتا) كتاب (عيسى في القرآن ومحمد
في الانجيل) لحبيب الله بكري .

وبجانب ذلك أنشأ المسلمون الجرائد والمجلات التي تدافع عن الإسلام وتحمل وجهة نظر المسلمين الاندونيسيين في مجالات شتى . ومن أهمها : (دوتا ماشاركت DUTA MASYARAKAT) أي رسول المجتمع ، و (أبادي ABADI) أي الخلود ، والجريدتان قد توقفتا عن الصدور في مطلع العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري ، ومنها : مجلة (قبيلة) التي صدرت منذ عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) في (جياكسورتا) ومجلة (بانجي ماشاركت PANJI MASYARAKAT) أي راية المجتمع التي صدرت في (جاكرتا) عام ١٩٥٩ م (١٣٧٩ هـ) ، ومجلة (الرسالة الإسلامية) التي صدرت في (جاكرتا) منذ عام ١٩٦٤ م (١٣٨٤ هـ) ، ومجلة (الجامعة) التي صدرت في (جكجاكرتا) (١) منذ عام ١٩٦٢ م (١٣٨٢ هـ) ، وعلى حسب ما علمت صدرت في اندونيسيا في آخر القرن الرابع عشر الهجري جريدتان إسلاميتان و ٢٤ مجلة إسلامية أغلبها صدرت في جزيرة (جاوا) ، وأهمها من حيث الدفاع عن الإسلام ومواجهة التشهير النصراني مجلة (بانجي ماشاركت) و (قبلة) المادرتان في مدينة (جاكرتا) ، حيث دأبت المجلتان على الدفاع عن قضايا المسلمين وفضح النشاطات التشهيرية وخطرها على الإسلام والمسلمين ، واعتبرت أوسع المجلات الإسلامية انتشارا في اندونيسيا .

ومنذ عام ١٩٦٦ م (١٣٧٦ هـ) بدأت بعض الهيئات الإسلامية باحتلاك الاذاعات الخاصة للدعوة الإسلامية ، وأغلبها تقع في المدن الكبيرة ، مثل : الاذاعة الطاهرية التابعة للمعهد الإسلامي (الطاهرية) والاذاعة المعمورية ، واذاعة دار المؤمنين ، وكلها تقع في مدينة (جاكرتا) ، واذاعة مسجد (المجاهدين) في مدينة (سورابايا) ، كما أن في التلفزيون والاذاعة الحكومية برامج إسلامية يعدها ويقدمها بعض الدعاة المسلمين . وهذه الاذاعات الخاصة الأهلية كانت شيت قراءة القرآن وتفسيره وشرح التعاليم الإسلامية والبحث على الالتزام بها والخطب الجمعية ونحوها مسنن السبرامح الإسلامية وتتخللها اعلانات وأناشيد دينية وشعبية .

(١) الإسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٧٢ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٥٤ - ٥٥ .

ج - نظرة فاحصة .

وهكذا نشط المعلمون الاندونيسيون في القرن الرابع عشر الهجري نشاطا ملحوظا في الدعوة الاسلامية لمواجهة التبشير النصراني. وكان هذا النشاط واسعا يشمل مجالات عديدة : التعليم ، والخدمات الطبية والانسانية ، ونشر الكتب والرسائل ، والاعلام . وإذا نظرنا الى عدد المنشورات تبين لنا أن المسلمين تفوقوا في عدد المدارس ، حيث بلغ عدد مدارسهم ٦٢٦ ٢٧ مدرسة تضم أكثر من ستة ملايين من التلاميذ ، في حين أن عدد مدارس النصارى بلغ ٩٢٩ ٧ مدرسة تضم ٥٧٧ ١٠٦٤ من الطلاب^(١) . وكذا في عدد الجامعات وعدد الكتب والرسائل المنشورة وعدد المجلات . ولكن هناك ملحوظات لابد من ابدائها :

أولا : ان نشاط المسلمين في مجال الخدمات الطبية والانسانية كان ضعيفا وأقل من نشاط المبشرين والنصارى . فقد كان للمبشرين ٧٤ مستشفى كبيرا و ١٠ مستشفى مساعدا و ١٠٦ مستشفى للولادة و ٢٦٥ مستشفى مسلوفا و ٩٨ مركزا للأمومة والطفولة^(٢) . وأما المعلمون فلم يمتلكوا إلا نحو ١٢ مستشفى كبيرا ونحو ٩٠ مستشفى للولادة وعدة مئات من المستشفيات ومراكز الأمومة والطفولة . ومن حيث الامكانيات وجدنا أنه لا مجال للمقارنة بين الامكانيات المتوفرة في مستشفى (سينيست كارلوس) الكاثوليكي في (جاكرتا) أهم المستشفيات النصرانية والامكانيات المتوفرة للمستشفى الاسلامي (يارسي YARSI) في (جاكرتا) والمستشفى الاسلامي الذي أنشأه رجال جمعية نخبة العلماء في (سورابايا) وهما أهم وأكبر المستشفيات الاسلامية في اندونيسيا . وفي مجال مساعدة اليتامى أنشأ المبشرون ١٩٤ ملجأ لهم^(٣) ولم يمتلك

(١) انظر: الجدول ((التاسع عشر)) في الصفحة ٢٩٧ من هذه الرسالة .

(٢) انظر: الصفحة ٣٠٢ من هذه الرسالة ، في بحث : وسائل التبشير .

(٣) انظر: الصفحة ٣٠٤ من هذه الرسالة ، في بحث : وسائل التبشير .

المسلمون الا نحو ٩٥ ملجأ لليتامى • وكذا ضعف نشاط المسلمين في مجال
مسا عدة العقراء* والمنكوبين والسجناء ونحوهم •

ثانياً : ان تفوق المسلمين في عدد المدارس لم يقتصر بالتفوق في
المستوى التعليمي وحسن التنظيم ، وذلك واقع لمسته في جميع المدن و
المناطق التي زرتها • وهناك مدارس اسلامية لها مستوى رفيع تنافس
المدارس الحكومية ومدارس المبشرين الا أن عددها قليل ، مثل : مدارس
الأزهر في حي (كيبا بوران بارو KEBAYORAN BARU) التي لها شهرة
واسعة بين الطبقة الراقية من المسلمين في (جاكرتا) ، ومثل : مدارس
البنات (خديجة) في مدينة (سورابايا) التي تقع في شارع (أحمد ياني) •
وكذا حال الجامعات التي أنشأها المسلمون فقد كانت امكانياتها
أقل من امكانيات الجامعات النمرانية • فالجامعة المحمدية في (جاكرتا)
أقل امكانية من جامعة (أتما جايا ATMA JAYA) الكاثوليكية فيها ،
وجامعة (باندونغ) الاسلامية أقل امكانية من جامعة (پاراهيانغان
PARAHYANGAN) الكاثوليكية في (باندونغ) ، والجامعة الاسلامية
الاندونيسية (U I I) في (جكجاكرتا) أقدم الجامعات الاسلامية في
اندونيسيا ومن أحسنها في المستوى التعليمي أقل امكانية من جامعة
ساتيا واسات (SATYA WACANA) البروتستانتية في مدينة (سالاتيفيا) •
وذلك واقع لمسته أيضا من خلال مشاهداتي لمرافق هذه الجامعات
والمعلومات التي سمعتها وسجلتها أثناء زيارتي لها •

ثالثاً : الكليات والمعاهد العالية الاسلامية التي تعد الدعاة
المسلمين كثيرة ، وقد ذكر تقرير وزارة الشؤون الدينية أن عددها
١٥٦ كلية ومعهدا عاليا ، منها ٨٥ كلية حكومية تابعة لهذه الوزارة ،
(١)
الا أن المستوى التعليمي في أغلب هذه الكليات لم يكن على ما يرام •
فأغلب المتخرجين من هذه الكليات لم يكوؤوا يتقنون اللغة العربية
ولم يقدرؤا أن يقرأؤا في اللغة العربية ، اللهم الا اذا كانوا يدرسؤنها
جيدا قبل التحاقهم في هذه الكليات أو خارجها • وهذا واقع معروف
في أوساط المتعلمين من المسلمين حتى آخر القرن الرابع عشر الهجري •

(١) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٦٥ •

رابعاً : ان انتشار المدارس والجامعات والمستشفيات الاسلامية لم يكن يخدم الدعوة الاسلامية في مواجهة التبشير النصراني في المناطق الوثنية والنصرانية ، فأغلب هذه المدارس تقع في المناطق الاسلامية ، اذ لم توجد في جزيرة (ايربان) الغربية الا ٢٦ مدرسة اسلامية ، ولم توجد في جزر (نوساتينغارا) الشرقية الا ١٠٥ مدرسة ، ولم توجد في جزر (مالوكو) الا ١٢٢ مدرسة ؛ ولم توجد في (سولاوي) الشمالية الا ١٦٨ مدرسة ، ولم توجد في (كاليمانتان) الوسطى الا ١٨٣ مدرسة ، ولم توجد في (كاليمانتان) الغربية الا ١٠١٣ مدرسة . ومعنى ذلك أن نحو ٦٠٪ فقط من هذه المدارس كانت تقع في هذه المناطق الوثنية والنصرانية .

وكذا الجامعات والمستشفيات التي أنشأها المسلمون ، حيث كانت أغلبها تقع في جزيرة (جاوا) و (سومطرا) .

خامساً : بالرغم من كثرة الصحف والمجلات الاسلامية التي صدرت في اندونيسيا الا أنها لم تكن واسعة الانتشار وكثيرة التوزيع ، فجميع هذه الصحف والمجلات كانت لا تطبع أكثر من أربعمئة ألف نسخة على أكثر التقدير . مع العلم أن جريدة (كومباس KOMPAS) الكاتوليكية وحدها كانت تطبع ثلاثمئة ألف نسخة يوميا ، وجريدة (سينار هارابان SINAR HARAPAN) البروتستانتية وحدها كانت تطبع ربع مليون نسخة يوميا .

سادساً : ان عدد الاذاعات الاسلامية أقل من عدد الاذاعات النصرانية .^(٢) فقد كان الكاتوليكيون وحدهم يمتلكون ٢٠ محطة اذاعية في جميع أنحاء اندونيسيا ، والبروتستانتين محطاتهم الاذاعية أيضا . أما المسلمون فكانوا يمتلكون نحو ١٥ محطة اذاعية على أكثر التقدير للدعوة الاسلامية . وبعد هذه الملحوظات يمكننا أن نقول ان على المسلمين الاندونيسيين أن يعملوا أكثر اجتهدا في الدعوة الاسلامية من أجل مواجهة التبشير النصراني في المستقبل . وقد عطوا كثيرا في مجالات عديدة لمواجهته ، الا أن تلك الأعمال لم تكن كافية بل كانت أقل من المطلوب .

.....

(١) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٦٣ .
و: مجلة الحج ، عدد خاص بمناسبة مؤتمر الاعلام الاسلامي العالمي الأول ، ص ٦٩ .
MAJALAH HAJI, Edisi Khusus Mukhtamar Media masa Islam Se-dunia Ke I, Dirjen Bimasa Islam dan Urusan Haji, Departemen Agama, Jakarta, p. 69 .

(٢) انظر: الصفحة ٣١٨ من هذه الرسالة ، في بحث : وسائل التبشير .

الفصل الثاني :

وسائل الدعوة ومراكزها .

أ - وسائل الدعوة .

استخدم الدعوة المسلمون وسائل عديدة في الدعوة منها قديمة ومنها حديثة . وكانت وسائلهم في أول القرن الرابع عشر الهجري محدودة على قدر امكانها شهم العلمية والمادية وبحسب ما تسمح به الظروف السياسية في ذلك الوقت . فقد كان من نتيجة الهزائم العسكرية المتتالية للمسلمين رسيخ أقدام الاستعمار الهولندي وبسط سيطرته على جميع جزر اندونيسيا ، وأدى ذلك الى تشتت العلماء ، والدعاة وفقراء المسلمين وتخليقهم . وليس بإمكان الدعوة في مثل هذه الظروف أن يستخدموا وسائل باهظة التكاليف من أجل الدعوة الإسلامية ، وليس بإمكانهم أيضا أن ينشئوا مؤسسة تعليمية قوية رفيعة المستوى على غرار الأزهر مثلا لعدم الامكانيات العلمية والمادية اللازمة ووجود العقبات السياسية .

وفي الربع الأول من القرن كان الدعوة المسلمون لا يزالون يستخدمون الوسائل القديمة التقليدية في نشاطهم ، مثل القاء الخطب والتعليم بصورته القديمة . وجدنا هم يركزون عملهم على المحافظة على اسلام المسلمين ولم يوجهوا اهتماما كافيا الى نشر الاسلام في المناطق الوشيية .

ومع تطور حال المسلمين تطورت الوسائل التي استخدمها الدعاء ، فلم ينقص العقد الثالث من القرن الرابع عشر الهجري الا وقد استخدموا الصحافة للدعوة الإسلامية ، وكذا التعليم بصورته الحديثة . ثم استخدموا فيما بعد الخدمات الطبية وغيرها من الوسائل . وكان الطلاب الذين خرجوا من المعاهد العلمية في البلاد العربية لهم الغل ^{الأكبر} فسي حركية تحديث وسائل الدعوة في العهد الاستعماري . وكان من العوامل الدافعة الى تطويرها نشاط المبشرين المكثف في بعض المناطق الإسلامية . ولما جاء آخر القرن الرابع عشر الهجري وجدنا الدعوة للمسلمين قسدا استخدموا في نشاطهم وسائل عديدة ، أهمها : التعليم ، والخدمات الطبية والانسانية ، ونشر الكتب والرسائل ، والاعلام . وهناك وسائل أخرى استخدموها الا أنها أقل أهمية من تلك الوسائل المذكورة .

١ - التعليم .

استخدم الدعاة المعلمون للتعليم لفرضين : لحفظ الاسلام في نفوس المسلمين ولنشره بين غيرهم . وكانوا يتوسعون في استخدامه في اندونيسيا ، حتى بلغ عدد المدارس الاسلامية في عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) ١٣ ٨٤٩ مدرسة تضم (١) ٥٩٠ ٢٠١٧ من الطلاب . ولما اقترب آخر القرن عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) بلغ عددها (٢) ٢٧ ٦٢٦ مدرسة تضم ١٠٩ ٢٠٥ ٦ من الطلاب .

ولاشك في أثر دور التعليم لحفظ الاسلام في نفوس المسلمين ، أما دوره في نشر الاسلام بين أبناء غير المسلمين فقد كان محدودا . وذلك لأن أغلب المدارس الاسلامية كانت توجد في المناطق الاسلامية ولم يلتحق بها في الغالب الا أبناء المسلمين ، أما أبناء غير المسلمين فكانوا يفضلون الالتحاق بالمدارس الحكومية أو مدارسهم الخاصة . والمدارس الاسلامية في المناطق غير الاسلامية قليلة ولم تكف لسد حاجة الدعوة الاسلامية . ومن الصعب أن نعلم عدد من دخل الاسلام عن طريق المدارس لعدم وجود احصاءات في ذلك .

ومثل تلك المدارس الجامعات الأهلية التي أنشأها المسلمون ، فانها جميعا كانت تقع في المناطق الاسلامية ، ولم يلتحق بها من غير المسلمين الا القليل . وكانت أهمية هذه الجامعات لمواجهة النشاط التبشيري أنها أعطت الفرصة لأبناء المسلمين الذين لم يتمكنوا من الالتحاق بالجامعات الحكومية أن يواصلوا دراستهم فيها ولم يضطروا الى الالتحاق بالجامعات النصرانية .

وأقدم تلك الجامعات الجامعة الاسلامية الاندونيسية (U I I) في مدينة (جكجا كرتا) التي أنشئت عام ١٩٤٨ م (١٣٦٧ هـ) ، وكانت تضم أربع كليات : العلوم الشرعية ، والتربية ، والحقوق ، والاقتصاد . وفي عام ١٩٥٠ م (١٣٧٠ هـ) أخذت الحكومة (٣) كلية العلوم الشرعية ، وجعلتها فيما بعد الجامعة الاسلامية الحكومية

-
- (١) تاريخ التربية الاسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٩٤ .
 - (٢) اندونيسيا اليوم ، وزارة الشؤون الدينية ، ص ٢٧ .
 - (٣) تاريخ التربية الاسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٨٨ .

(سوان كاليجا عا SUNAN KALIJAGA) • وفي عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) صحت
الجامعة الإسلامية الاندونيسية (UII) ست كليات : التربية ، والحقوق ،
والاقتصاد ، والشريعة ، والهندسة المدنية ، وتكنولوجيا النسيج ، وقد قبلت
في العام الدراسي ١٩٨٠/١٩٨١ ٦٤٨ طالبا جديدا في المرحلة الأولى . وكليات^(١)
هذه الجامعة موزعة في عدة أحياء • مدينة (جكجارتا) ، وتقع ادارة الجامعة
في مبناها الرئيسية في شارع (شيك ديتيرو CIK DITIRO) أحد شوارع
المدينة الرئيسية وقرب جامعة (غاجاه مادا GAJAH MADA) الحكومية .
وأهم تلك الجامعات في جزيرة (سومطرا) جامعة (سومطرا) الشمالية
الإسلامية (UTSU) في مدينة (ميدان) التي أنشئت عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) .
وكانت تضم خمس كليات : الحقوق ، والشريعة ، والتربية ، والاقتصاد ، والاداب .
وتقع كلياتها في حرم جامعي يضم أيضا مسجدا صغيرا ومبنى للمكتبة^(٢)
وسكانا داخليا للطلاب المغتربين • وذكر محمود يونس أن مباني هذه الجامعة
تعتبر أحسن مباني الجامعات الأهلية الإسلامية في اندونيسيا .^(٣)
وتعتبر جامعة (باندونغ) الإسلامية (UNISBA) أهم الجامعات الأهلية
التي أنشأها المسلمون في (جاوا) الغربية • وقد أنشئت في مدينة (باندونغ)
عام ١٩٥٩ م (١٣٧٩ هـ) . وكانت تضم في عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) ثمانى كليات :
الشريعة ، وأصول الدين ، والتربية ، والحقوق ، والاقتصاد ، وعلم النفس ، وعلم
الادارة (قسم الاحصاء) ، وهندسة التنمية الاجتماعية ، كما كانت تضم أيضا
خمسة معاهد عالية : الهندسة الميكانيكية والصناعية ، وادارة المؤسسات
التجارية ، والمكثيرية ، واللفات الأجنبية ، والتصوير السينمائي • وتقع
كلياتها في حرم جامعي في شارع (تامان ساري TAMAN SARI) في
وسط المدينة ويضم مباني للدراسة ومبنى للادارة ومبنى للمحاضرات العامة
ومسجدا •

وفي (جاوا) الشرقية عدة جامعات أهلية أنشأها المسلمون أهمها جامعة
(دارالعلوم) في مدينة (جومبانج JOMBANG) • وتضم هذه الجامعة ست

(١) وذلك على حسب اعلان الجامعة لأسماء الطلاب المقبولين في المرحلة الأولى لذلك

العام الدراسي •

(٢) تاريخ الشريعة الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٠٣ - ٢٠٥ •

(٣) نفس المرجع ، ص ٢٠٤ •

كليات : الحقوق ، والعلوم الاجتماعية ، والهندسة ، والاقتصاد ، والعلوم ، وأصول الدين . وكان عدد طلابها عام ١٩٨٢ م (١٤٠٢ هـ) نحو ثلاثة آلاف طالب . وتقع مبانيها في حرم جامعي مساحته نحو ستة هكتارات على شارع (ميرديكا MERDEKA) في الجزء الشرقي من المدينة .

و أنشأ المسلمون لاعداد الدعاة كليات للشرعة و أصول الدين والدعوة والتربية الاسلامية في جميع أنحاء اندونيسيا ، وبعض هذه الكليات حكومية أنشأتها وزارة الشؤون الدينية ، وبعضها أهلية . وأغلبها كانت تقع في جزيرة (سومطرا) و (جاوا) ، فقد كانت في (سومطرا) وحدها ٢٩ كلية حكومية و ١٥ كلية أهلية ، وفي (جاوا) وحدها ٢٢ كلية حكومية و ٤٥ كلية أهلية ، والباقية - وهي ٢٤ كلية حكومية و ١١ كلية أهلية - موزعة في جزر (كاليمانتان) و (سولاوي) و (نوساتينغارا) الغربية . ويتمتع خريجوا هذه الكليات الحكومية إذا شغلوا في الأجهزة الحكومية بنفس الحقوق التي يتمتع بها خريجوا الكليات الأخرى الحكومية .^(١)

وهناك معاهد اسلامية على النمط القديم (PESANTREN) كان لها دور كبير في اعداد الدعاة المسلمين لاصيما في العهد الاستعماري ، حيث لم توجد في اندونيسيا انذاك الا هذه المعاهد لتخريج الدعاة . ولها مراحل من الابتدائية الى الجامعة ، وأغلبها تقع في جزيرة (جاوا) و (مادورا) . وفي عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) بلغ عددها في (جاوا) ٢ ٧٤٥ معهدا تضم ٣٨٤ ٦٧٧ طالبا .^(٢) ويعتبر المعهد الاسلامي في (تيبو ايرينغ TEBUIRENG) أكبر وأهم هذه المعاهد ، حيث تخرج منه أغلب العلماء في جزيرة (جاوا) و (مادورا) منذ انشائه عام ١٨٩٩ م (١٣١٧ هـ) . وكان مؤسسه الشيخ هاشم أشعري يعتبر أهم العلماء الاندونيسيين في القرن الرابع عشر الهجري . وذكر زمخشري^(٣) ظافر أن الهدف من انشاء هذا المعهد كان تخريج العلماء ، أما الآن فقد

(١) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٦٥ .

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) تقاليد المعاهد الاسلامية ، زمخشري ظافر ، ص ٤٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٠٠ ، ١٠٣ .

(٥) انظر : الصفحة ١١٥ من هذه الرسالة ، في الهامش ، والصفحة ٩٨ منها ، في مبحث

الدعوة الاسلامية في مواجهة التبشير .

كان هدفه ((تخريج الطلاب الذين لهم قدرة على تطوير أنفسهم لأن يكونوا من العلماء المثقفين أو من المثقفين الذين يمتلكون العلوم الإسلامية))^(١). وقد كان هذا المعهد نموذجاً وقدوة لجميع المعاهد الإسلامية، واعتبر مؤسسه وشيخه هاشم أشعري رئيساً لجميع علماء اندونيسيا، حيث كان رئيساً للمجلس العلمي (ماشومي) منذ انشائه هذه الحركة إلى يوم وفاته^(٢). وفي الوقت الحاضر يضم هذا المعهد مدارس ابتدائية ومتوسطة وثانوية ومدرسة تحفيظ القرآن والحلقات الدراسية للكتب الدينية وجامعة (هاشم أشعري) التي لها ثلاث كليات الشريعة والدعوة والتربية. والمدارس فيه نوعان: مدارس دينية تكون أغلب موادها الدراسية دينية، ومدارس تطبق برامج وزارة التربية الاندونيسية. ويجب على طلاب المدارس أن يدرسوا العلوم الدينية في الحلقات الدراسية للكتب الدينية، وتدرس فيها الكتب الدينية من جميع المراحل، وللطلاب حرية اختيار الحلقة الدراسية التي تناسبهم، كما يجب عليهم أن يؤدوا الملوات الخمس جماعة^(٣).

٢ - الخدمات الطبية والانسانية.

كان رجال الجمعية المحمدية أول من بدأ باستخدام هذه الوسيلة لمواجهة النشاط التبشيري. وقد كان نشاط المبشرين في جزيرة (جاوا) أحد الدوافع التي دفعتهم إلى استخدام هذه الوسيلة في الدعوة استخداماً منظماً حديثاً، فأنشأت الجمعية عام ١٩١٨ م (١٣٢٧ هـ) قسم مساعدة المنكوبين (PENOLONG KESENGSARAAN UMUM). وكان أول نشاطه مساعدة المنكوبين المتضررين في انفجار البركان (كيلود KELUD) في (جاوا) الشرقية. ثم تطور النشاط وبدأ القسم بمساعدة الفقراء واليتامى. وفي عام ١٩٢٢ م (١٣٤١ هـ) تم إنشاء أول ملجأ لليتامى في مدينة (جكجا جكرتا)، وتم إنشاء أول مستشفى للجمعية عام ١٩٢٦ م (١٣٤٥ هـ). ثم توالى من بعد

-
- (١) تقاليد المعاهد الإسلامية، ومخبري ظافر، ص ١١٢.
 - (٢) أساتذتي رجال المعاهد الإسلامية، سيف الدين زهري، ص ٨٢.
 - (٣) تاريخ نهضة الإسلام وانتشاره في اندونيسيا، سيف الدين زهري، ص ٦٢٦ - ٦٣٧.
 - (٤) تقاليد المعاهد الإسلامية، ومخبري ظافر، ص ١١٢ - ١١٩.

ذلك إنشاء ملاجئ للأيتام ومستوصفات في مدن كثيرة . وكانت هذه المساعدات للمنكوبين والفقراء واليتامى والعرض تتم قبل ذلك بمبادرة شخصية ومن الأفراد ولم تكن منظمة تنظيماً حديثاً ، كما أنها لم تكن موجهة بحيث يمكن استخدامها لمواجهة النشاط التبشيري .^(١)

و إلى آخر القرن الرابع عشر الهجري اعتبرت الجمعية المحمدية أهم الجمعيات الإسلامية التي لها نشاط في هذا المجال . وقد سبق بيان عدد مستشفياتها ومستوصفاتنا ونحوها . و اعتبر رجال جمعية نهضة العلماء أيضاً من أنشط المسلمين الذين عملوا في هذا المجال ، حيث أنشأوا المستشفيات الإسلامية الكبيرة في مدينة (سورابايا) ومستشفيات الولادة ومستوصفات وملاجئ الأيتام في عدة مدن (جاوا) منها مستشفيات الولادة في مدينة (سورابايا) في شارع (مينور MENUR) وفي مدينة (لامونغان LAMONGAN) و (مالانغ MALANG) و (جيرسيك GERSIK) في (جاوا) الشرقية ، و في (كودوس KUDUS) في (جاوا) الوسطى ، وملاجئ للأيتام في مدينة (سورابايا) و (مالانغ) .^(٢) كما نشطت جمعية (ملومات) - القسم النسوي لجمعية نهضة العلماء - في مساعدة اليتامى والمنكوبين المتضررين من السيول والكوارث ونحوها .^(٣)

- (١) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، نيليا رشور ، ص ٩٠ - ٩١ .
- (٢) انظر : الصفحة ٤١٤ من هذه الرسالة ، في بحث : جهود المسلمين في مواجهة التبشير في عهد الاستقلال .
- (٣) مجلة (بانكيت BANGKIT) ، ربيع الثاني ١٤٠٢ هـ / فبراير ١٩٨٢ م ، عدد ٢٢ ، العام الثاني ، ص ٣٠ .
- Majallah BANGKIT, R. Tsani 1402 H/Februari 1982, No. 22, Th. 2, p. 30.
- (٤) ذكرت جريدة (بيليتا PELITA) المادرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩٧٨/١٢/٢١ م أن بعض الناس يحاولون أن يسيطروا على مبنى ملجأ للأيتام التابع للجمعية في مدينة (مالانغ) . وذكرت نفس الجريدة المادرة بتاريخ ١٩٧٩/٢/٨ م أن رئيس بلدية (سورابايا) افتتح رسمياً ملجأ اليتامى الذي أنشأه رجال هذه الجمعية في مدينة (سورابايا) وقد أنشأوا قبل ذلك ملجأ آخر في نفس المدينة .
- (٥) ذكرت جريدة (بيليتا PELITA) المادرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩٧٨/١٢/١٥ م أن فرع جمعية (ملومات) في مدينة (پوروكيرتو PURWOKERTO) بجاوا الوسطى قدمت مساعدات عينية لليتامى في المدينة . وقد جمعت هذه المساعدات من أعضائها .
- (٦) ذكرت جريدة (بريتا بوانا BERITA BUANA) المادرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩٧٩/١/٢٩ م أن هذه الجمعية قدمت مساعدات عينية للمتضررين من السيول في (جاكرتا) الغربية .

و هي الحقيقة لم يكن نشاط المسلمين في هذا المجال كافياً بحيث يمكن أن يقارن بنشاط المبشرين فيه ، إلا أنه كان يزداد عاماً بعد عام . وأهمية نشاط المسلمين في هذا المجال لمواجهة النشاط التبشيري أنه ساعد المحتاجين على الابتعاد من مكائد المبشرين . وعلى حسب تقرير إدارة الشؤون الإسلامية بوزارة الشؤون الدينية بلغ عدد ملاجئ الأيتام التي أنشأها المسلمون في جميع أنحاء اندونيسيا ١٤٩ ملجأ . وذلك في آخر عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) .^(١) وكان عدد المستشفيات الأقلية في اندونيسيا عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) ٥٠٤ مستشفيات تضم ٨٢٩ سريراً ، منها ٨٤ مستشفى تابعة للجمعيات التبشيرية ، وبطبعة عشر مستشفى تابعة للجمعيات الإسلامية .^(٢) والباقية تابعة لمؤسسات تجارية أو هيئات خيرية محابدة .

٢ - نشر الكتب والرسائل .

لم يكن نشاط المسلمين في هذا المجال يقع على أكتاف الجمعيات الإسلامية ، وإنما على أكتاف مؤسسات النشر التي أنشأها بعض المسلمين الغيورين على دينهم ، فمساهمة الجمعيات الإسلامية في ذلك قليلة . وقد سبق بيان أسماء أهم مؤسسات النشر التي قامت بذلك في عهد الاستقلال .^(٤) والمسلمون لم يوزعوا الكتب والرسائل مجاناً كما فعل المبشرين إلا في بعض الأحيان وفي المناسبات ، والا وزارة الشؤون الدينية حيث قامت في الفترة ١٩٧٦ - ١٩٧٩ م (١٣٩٥ - ١٣٩٩ هـ) بطبع ٧٢٠ ألف نسخة من المصحف ووزعتها مجاناً ، وكانت قد طبعت ١١٧ ألف نسخة منه ووزعتها مجاناً في الفترة ١٩٧١ - ١٩٧٥ م (١٣٩١ - ١٣٩٥ هـ) . وفي نفس الفترتين قد وزعت مجاناً ١٦٥٠ نسخة من تفسير النور للشيخ محمد حسين الصديقي . وهو تفسير للقرآن باللغة^(٥)

(١) تقرير إدارة ارشاد المجتمع الاسلامي وشؤون الحج ، الطائر في (جاكرتا)

بتاريخ ٢١/٢/ ١٩٨١ م . (وثيقة حكومية باللغة الاندونيسية) .

(٢) الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ٢٧٩ .

(٣) انظر : الصفحة ٣٠٢ من هذه الرسالة ، في مبحث : وسائل التبشير .

(٤) انظر : الصفحة ٢١٥ من هذه الرسالة ، في مبحث : جهود المسلمين في

مواجهة التبشير في عهد الاستقلال .

(٥) استاذ الشريعة الاسلامية في الجامعة الاسلامية الحكومية في (كجاكرتا) .

وقد كتب اكثر من عشرين مؤلفاً باللغة الاندونيسية في العلوم الشريعة أهمها

تفسير النور . وهو كتاب في ترجمة معاني القرآن وتفسيره . وقد توفي عام

١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) في (كجاكرتا) .

الاندونيسية في عشرة مجلدات . كما طبعت ووزعت مجانا ٢١٨٠ نسخة من المصحف بأحرف (بريسيل BRAILLE) للمكفوفين ، وخمسة آلاف من ترجمة معاني القرآن بالغة الاندونيسية .^(١)

وكانت مكاتب وزارة الشؤون الدينية توزع الكتب والرسائل الاسلامية أيضا في المناطق التي يقل فيها عدد المسلمين ، مثل جزيرة (بالي) . ففي هذه الجزيرة قام قسم الاعلام في مكتب الوزارة بتوزيع ١٢ ٦٦٦ نسخة من الكتب والرسائل الاسلامية عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) ، وكان من بينها كتاب تعليم الصلاة (TUNAN SHOLAT) ، وأركان الاسلام (RUKUN ISLAM) ، وأدعية رسول الله (DO'A2 BASULULLAH)^(٢) .

والكتب الاسلامية المنشورة باللغة الاندونيسية كانت تشمل ترجمة معاني القرآن وتفسيره والحديث والفقه وأصوله والعقيدة والأخلاق وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وتشمل أيضا الكتب التي تعرف الاسلام وتبين تعاليمه ومحاسنه وتدافع عنه ، كما تشمل أيضا الكتب التي تبين ضلالات النصارى وافتراءاتهم في الاسلام . وقد سبق ذكر بعض الكتب في هذا الموضوع الأخير .^(٣)

واعترف (سيجابات) أحد أساتذة كلية اللاهوت البروتستانتية في (جاكرتا) أن جهود المسلمين في التأليف والنشر فاقت جهود النصارى وبقية الفئات الأخرى فقال :

((بالرغم من أن أغلب أعمال المسلمين الهامة في مجال التأليف والنشر مترجمة ، مثل : روح الاسلام للسيد أمير علي ، ومختصر الفقه الاسلامي لفهضي A.A.Fyzee ، وصحيح البخاري ، ومجموعة الأحاديث المختارة ، إلا أن جهود المسلمين في هذا المجال قد فاقت جهود غيرهم سواء كانت من الناحية النوعية والكمية . ويرجع ذلك الى كون المسلمين قد اعتادوا على

(١) تطور المسلمين الاندونيسيين ، عالم شاه ، ص ٤٠ . ومجلة الحج ، عدد خاص ، ص ٧١ .
(٢) التقرير السنوي عام ١٩٧٧ م ، قسم الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية لمقاطعة (بالي) ، معلق .

LAPORAN TAHUNAN TH.1977, PENERANGAN AGAMA ISLAM, KANTOR WILAYAH DEPERTEMEN AGAMA PROPINSI BALI, Lampiran .

(٣) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٧٠ - ٧١ .
(٤) اسطر: الصفحة ١٥ من هذه الرسالة ، في الفصل الأول من هذا الباب .

(١)

ارتياد مجال الكتابة قبل غيرهم من النصارى و أمثالهم .
وبعض الدعاة المسلمين كتبوا مؤلفاتهم باللغات المحلية ، مثل اللغة
الجاوية والسندوية . ومنهم الشيخ بشرى مصطفى الذى كتب أكثر من
عشرين مؤلفا فى شرح التعاليم الاسلامية وتبسيطها للعوام باللغة الجاوية
لغة سكان (جاوا) الوسطى والشرقية وبعض مناطق (جاوا) الغربية ، وأهمها
(الابرير) فى ترجمة معانى القرآن وتفسيره ، وقد طبع هذا الكتاب خمس
مرات منذ صدوره عام ١٩٦١ م (١٣٨١ هـ) ويقع فى ثلاثة أجزاء . وقد انتشرت
مؤلفاته انتشارا واسعا بين المسلمين الجاويين فى الثلث الأخير من
القرن الرابع عشر الهجرى . وفيما أعلم لم ينشر كتاب باللغة المحلية
فى الرد على ضلالات النصارى واقتراعتهم الى اخر القرن الرابع عشر الهجرى .

٤ - الاعلام .

استخدم الدعاة المسلمون الصحف والمجلات لنشر التعاليم الاسلامية
والدفاع عنها ولفضح ضلالات النصارى واقتراعتهم عن الاسلام . وكان أو ل
من أصدر مجلة واستعملها للدعوة الاسلامية الشيخ عبدالله أحمد ، حيث
أصدر مجلته (العنبر) عام ١٩١١ م (١٣٢٩ هـ) فى مدينة (بادانسنج
PADANG) فى (سومطرا) الغربية . وكانت المجلة باللغة الملايوية وبالأحرف
العربية وأغلب مواضيعها تتعلق بالتعاليم الاسلامية . ثم توالى من
بعدها مجلات اسلامية عديدة : الأخبار (عام ١٩١٣ م / ١٣٣١ هـ) ، والاسلام

(١) عدة مواضيع عن الاسلام فى اندونيسيا فى الوقت الحاضر ، ومب . صحابات ،
فى : دعوتنا فى اندونيسيا فى الوقت الحاضر ، ص ١٢٢ . (بالاندونيسية) .

BEBERAPA ASPEK ISLAM DI INDONESIA DEWASA INI, Dr.W.B.
Sidjabat, dalam: PANGGILAN KITA DI INDONESIA DEWASA INI,
Editor: Dr.W.B.Sidjabat, Badan Penerbit Kristen, Jakarta,
1964, p, 132 .

(٢) أحد العلماء والدعاة المشهورين فى (جاوا) فى الثلث الأخير من القرن الرابع عشر
الهجرى . وقد توفي فى عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) فى مسقط رأسه (رمبرانغ REMBANG)
فى (جاوا) الوسطى .

(٣) ولد عام ١٩٧٨ م (١٣٩٦ هـ) وتوفي عام ١٩٣٣ م (١٣٥٢ هـ) فى مدينة (بادانغ) . درس
علومه الدينية فى موطنه ثم رحل الى مكة عام ١٨٩٥ م (١٣١٣ هـ) وأقام فيها لمدة
أربع سنوات للدراسة . ولما رجع الى (سومطرا) الغربية عام ١٨٩٩ م (١٣١٧ هـ) نشط
فى الدعوة الاسلامية وفى الصحافة . وكان يعتبر من أبرز الدعاة المسلمين فى (سومطرا)
الغربية الى يوم وفاته . انظر : الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ٤٦ - ٤٧ .

(٤) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ص ٤٧ - ٤٨ .

(١) (عام ١٩١٦ م / ١٣٣٥ هـ) ، والبيان (عام ١٩١٩ م / ١٣٣٨ هـ) ، والامام (عام ١٩١٩ م /

١٣٣٨ هـ) ، والبشير (فبراير عام ١٩٢٠ / ١٣٣٨ هـ) . وكانت جميعها تكتب باللغة الملايوية والأشرف العربية وتهتم بالدعوة الإسلامية .
(٢)

وكان دور الصحافة الإسلامية كبيرا في فضح نشاط المبشرين وخطره على الإسلام والمسلمين . وكانت مجلة (پمبيلاسلام PEMBELA ISLAM) - اي المدافع عن الإسلام - الصادرة في (پاندونغ) ومجلة (پانجى اسلام PANJI ISLAM) - اي راية الإسلام - الصادرة في (ميدان) من أهم المجلات الإسلامية التي تفضح المبشرين والنصارى بمقالاته الجريئة في ما قبل اندلاع الحرب العالمية الثانية . وفيما أعلم كان محمد ناصر يعتبر أهم الكتاب الذين كتبوا في تلك المجلات يدافعون عن الإسلام والمسلمين ضد افتراءات المبشرين ونحوهم في فترة ما قبل استقلال اندونيسيا . فقد كان يردد على المبشرين الذين كتبوا عن الإسلام والمسلمين من أمثال : (كرايمر

(KRAEMER) و (باكرس BAKKER) و (تين بيرغس TEN BERGE) الذين كانوا في ذلك الوقت يعملون في اندونيسيا لنشر النصرانية .
(٤)

وبعد استقلال اندونيسيا تكاثرت الصحف والمجلات الإسلامية التي تهتم بالدعوة الإسلامية والدفاع عن الإسلام ، وكلها جديدة أنشئت بعد انتهاء حرب الاستقلال عام ١٩٤٩ م (١٣٦٨ هـ) ، إلا مجلة (مادل ADIL) التي أنشئت عام ١٩٢٠ م (١٣٤٩ هـ) في مدينة (سالا SALA) في (جاوا) الوسطى ولم تزل صادرة إلى آخر القرن الرابع عشر الهجرى . وفيما أعلم صدرت في اندونيسيا في عام ١٩٨٠ م (١٤٠٠ هـ) جريدتان يوميّتان و ٢٤ مجلة ذات ميول إسلامية . وهناك صحف ومجلات كثيرة أنشأها المسلمون إلا أنها لا يمكن لنا أن نعتبرها ذات ميول إسلامية ، مثل جريدة (مرديكا MERDEKA) - اي الحرية - الواسعة

-
- (١) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٤٧ .
(٢) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، ص ٨٢ - ٨٥ .
(٣) انظر : نبذة من حياته في الصفحة ١٢٨ من هذه الرسالة ، على الهامش ، في مبحث : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجرى .
(٤) انظر : ما كتبه محمد ناصر في الرد عليهم في كتاب : الإسلام والنصرانية في اندونيسيا ، ص ٣٧ - ٥٣ ، ٤٣ - ٥٥ . وهذا الكتاب يحوى على أهم ما كتبه محمد ناصر في الرد على النصرانية والمبشرين في عهد ما قبل الاستقلال في المجلات الإسلامية . وقد قام بجمعه سيف الدين أنصارى أحد الكتاب المسلمين الشبان .

الانتشار و مجلة (تيمبو TEMPO) - اي الوقت - أكبر المجلات الاخبارية في اندونيسيا في الوقت الحاضر.

و أما الاذاعة والتلفزيون فقد بدأ المسلمون باستعمالهما للدعوة الاسلامية منذ أن أنشأتها الحكومة الاندونيسية وقررت ادخال البرنامج الديني الاسلامي في برامجها . ويشمل هذا البرنامج في التلفزيون قراءة آيات من القرآن الكريم وترجمة معانيها باللغة الاندونيسية ومحاضرة في أحد جوانب التعاليم الاسلامية . وبدأت هيئات الدعوة الاسلامية باحتلاك محطة اذاعية خاصة بعد أن سمحت الحكومة باحتلاك محطات اذاعية تجارية منذ عام ١٩٦٦ م (١٣٨٦ هـ) .

وذكر التقرير السنوي لقسم الاعلام بمكتب وزارة الشؤون الدينية في جزيرة (بالي) التي أغلب سكانها من الهندوكيين أن الدعاة المسلمين استخدموا المحطات الاذاعية الحكومية في الجزيرة عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) ٧٢٩ مرة لنشر البرامج الاسلامية ، واستخدموا المحطات الاذاعية الأهلية التجارية ١٠٥ مرة ، واستخدموا محطة التلفزيون الحكومي ٤٨ مرة . وكانت توجد في (بالي) في ذلك الوقت سبع محطات اذاعية حكومية ، وست محطات اذاعية تجارية ومحطة واحدة للتلفزيون الحكومي .^(١)

وتعتبر الاذاعة الطاهرية من أشهر الاذاعات المتخصصة للدعوة الاسلامية في (جاكرتا) ، ويمتلكها المعهد الاسلامي (الطاهرية) في حي (كامبونج ملايو KAMPUNG MELAYU) في (جاكرتا) الشرقية . كما تعتبر اذاعة مسجد المجاهدين من أشهر الاذاعات في مدينة (سورابايا) عاصمة (جاوا) الشرقية .

٥ - الوسائل الأخرى .

هناك وسائل أخرى استخدمها الدعاة المسلمون من أجل الدعوة الاسلامية غير الوسائل المذكورة . منها اقامة الاحتفالات في المناسبات الدينية . فحين تقاليد المسلمين في اندونيسيا أنهم يحتفلون بذكرى مولد الرسول طسبي الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول وذكرى الامراء والمعراج في شهر رجب

(١) التقرير السنوي عام ١٩٧٩ م ، قسم الاعلام بمكتب وزارة الشؤون الدينية لمقاطعة

(بالي) ، ملحق .

وذكرى نزول القرآن في شهر رمضان . وتقام في هذه المناسبات احتفالات في أغلب المساجد والمدارس الإسلامية ، وكذا في كثير من المكاتب الحكومية . وتقام أيضا احتفالات رسمية في القصر الجمهوري يحضرها رئيس الجمهورية ورجال الدولة وغيرهم وتذاع على الهواء مباشرة في التلفزيون والاذاعة . وفي هذه الاحتفالات يجتمع الناس لاستماع المحاضرات الدينية التي تلقىها الدعاة المسلمون . ولذلك كان الدعاة المسلمون ينتهزون هذه المناسبات من أجل الدعوة الإسلامية .

وذكر التقرير السنوي لقسم الاعلام بمكتب وزارة الشؤون الدينية في جزيرة (بالي) أن برامج احتفالات المولدي النبوي في عام ١٣٩٩ هـ (١٩٧٩ م) كانت تشمل القاء المحاضرات الدينية في جميع مناطق تجمع المسلمين في أنحاء الجزيرة ، وجمع الطلاب لارسالها الى المنكوبين المتضررين من الزلزال في جزيرة (فلوريس) القريبة ، وحملة التبرع بالدم للمستشفيات في الجزيرة ، واقامة معرض للكتب الإسلامية في مدينة (دينباسار DENPASAR) عاصمة الجزيرة ، واقامة المسابقات لتلاوة القرآن والأذان والعلوم الدينية للطلاب في (دينباسار) ، واذاعة برامج اسلامية خاصة في التلفزيون والاذاعة (١) . وفي احتفال ذكرى المولد النبوي الذي أقامته (الجمعية العاشية) - وهي الجمعية النسوية التابعة للجمعية المحمدية - في ربيع الأول عام ١٣٩٩ هـ ، كان الشيخ ملك أحمد رئيس الجمعية المحمدية يلقي محاضرة دينية يشرح فيها سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ويدعو الحاضرات من أعضاء الجمعية العاشية وغيرهن أن يتبعن تعاليم رسول الله . وكان الاحتفال يقام في قاعة المحاضرات التابعة لمسجد الأزهر في حي (كيبا بوران بارو KEBAYORAN BARU) في (جاكرتا) (٢) .

ومن وسائل الدعوة الإسلامية في اندونيسيا الفن . فبعض الفنانين المسلمين كانوا يؤلفون قصصا ومسرحيات تتضمن الدعوة الى العمل بالتحاليم الإسلامية ويذيعونها في وسائل الاعلام . وذكر التقرير السنوي لقسم الاعلام بمكتب وزارة

(١) التقرير السنوي لعام ١٩٧٩ م ، قسم الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية

لمقاطعة (بالي) ، ص ١٩ .

(٢) جريدة (پيليتا PELITA) ، الصادرة في (جاكرتا) ، بتاريخ ١٩٧٩/٢/٢٧ م .

الشؤون الدينية في جزيرة (بالي) أن الفنانين المعلمين قد أذاعوا في
 الاذاعات الحكومية في (بالي) ٣٦ مسرحية اذاعية عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) و ٢٨
 مسرحية اذاعية عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) . وكانت هذه المسرحيات تدعوا إلى نشر
 القيم الاسلامية والعمل بالتحاليم الاسلامية ، ومنها : مسرحية (التفاف)
 التي أذيعت في شهر مايو عام ١٩٧٩ م ، ومسرحية (عيد الفطر) التي أذيعت
 في شهر أغسطس عام ١٩٧٩ م ، ومسرحية (وداعا ايها الشهداء) التي أذيعت
 في شهر ديسمبر عام ١٩٧٩ م .
 ونكتفي بهذا القدر من ذكر وسائل الدعوة ، وتبين مما ذكر أنها
 متعددة بعضها قديم والبعض الآخر حديث . كما أن بعضها شائع وكثير
 الاستعمال والبعض الآخر غير شائع .

ب - مراكز الدعوة .

هناك مدن ومناطق اعتبرت مراكز للدعوة الاسلامية في القرن الرابع
 عشر الهجري ، حيث وجدت فيها معاهد وكتليات اسلامية لاعداد الدعاة
 المسلمين ومكاتب مركزية للجمعيات الاسلامية التي لها نشاط بارز في مجال
 الدعوة .
 ففي جزيرة (سومطرا) تعتبر مدينة (ميدان) أهم مراكز الدعوة في
 عهد الاستقلال حيث يقع فيها المكتب المركزي للجمعية الوصلية التي نشطت
 في انشاء المدارس الاسلامية ونشر الاسلام في المناطق الوشنية ، وجامعة
 (سومطرا) الشمالية : اسلامية ، والجامعة الاسلامية الحكومية . وقبل استقلال
 اندونيسيا كانت منطقة (مينانغكابا و MINANGKABAU) تعتبر أهم
 المراكز في جزيرة (سومطرا) . وهي أهم من مدينة (ميدان) في ذلك الوقت ،
 حيث كانت تقع فيها معاهد اسلامية مشهورة تخرج منها علماء ودعاة
 مسلمون ، مثل المعاهد الاسلامية في (تانجونغ صونغايا نغ - TANJUNG SU
 (NGAYANG) ، و (پارابيك PARABEK) ، و (شاندونغ باسو CANDUNG BESU) ،

-
- (١) التقرير السنوي لعام ١٩٧٧ م ، قسم الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية لمقاطعة
 (بالي) ، ملحق .
 (٢) التقرير السنوي لعام ١٩٧٩ م ، قسم الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية
 لمقاطعة (بالي) ، ملحق .
 (٣) التقرير السنوي لعام ١٩٧٩ م ، قسم الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية
 لمقاطعة (بالي) ، ملحق .

(١) و (جيمبانان بيسى - JEMBATAN BE-SI) و (جا هو - JAHO)
 وفى جزيرة (جاوا) تعتبر مدن (جاكرتا) و (باندونغ) و (جكجاكرتا)
 و (جومبانغ)^(٢) أهم مراكز الدعوة فيها . وزادت أهمية (جاكرتا) بعد استقبال
 اندونيسيا ، ويقع فيها الى الوقت الحاضر المكتب المركزى لجمعية نهضة العلماء
 وكذا للمجلس الاندونيسى للدعوة الاسلامية (DDII) ، ومجلس العلماء الاندونيسى (MUI)
 والمجلس الاندونيسى للمعاجد ، وجمعية الطلبة الجامعيين المسلمين (HMI) ، وغيرها
 من الجمعيات الاسلامية التى لها نشاط فى الدعوة الاسلامية .
 وتقع فى هذه المدينة أيضا الجامعة الاسلامية الحكومية
 (شريف هداية الله) التى لها خمس كليات الشريعة وأصول الدين والدعوة
 والتربية والاداب ، وكذا جامعة ابن خلدون ، والجامعة المحمدية ، وجامعة
 (جاكرتا) الاسلامية ، والجامعة الاسلامية الشافعية ، كما تصدر فيها الى
 الوقت الحاضر جريدة يومية و ١٢ مجلة ذات مهول اسلامية .
 وفى (باندونغ) يقع الى الوقت الحاضر المكتب المركزى لجمعية (الاتحاد
 الاسلامى PERSATUAN ISLAM) التى نشطت فى الدعوة الاسلامية ، وكانت
 تصدر فيها قبل الاستقلال مجلات اسلامية تدافع عن الاسلام وتشرع تعاليمه^(٣)
 وكذا تقع فيها جامعة (باندونغ) الاسلامية ، والجامعة الاسلامية (سونان
 غبونونغ جاتى SUNAN GUNUNG JATI) ، وجامعة (سونانتارا) الاسلامية^(٤)
 (UNINUS) . ويعتبر مسجد (سلمان) الواقع فى المعهد العالى (باندونغ)
 للهكولوجيا (ITB) مركزا هاما لنشر الوعى الاسلامى بين الطلاب الجامعيين
 منذ انشائه عام ١٩٦٣ م (١٣٨٣ هـ) ، ويجرى فيه كل رمضان تدريب الطلاب على
 النشاط فى الدعوة الاسلامية ، ويتبع المسجد مستوصف ، ومكتبة للمطالعة ،
 وجمعية شاعونية للطلاب ، ومركز لبيع الكتب الجامعية والاسلامية ، وجمعية
 لتقوية الدروس الجامعية . ويديره مجلس يتكون من أساتذة المعهد والطلاب .

-
- (١) تاريخ التربية الاسلامية فى اندونيسيا ، محمود بوشى ، ص ٦٠ .
 (٢) زرت هذه المدن وزرت المعاهد والكليات ومراكز الجمعيات التى تقع فيها
 فى عام ١٣٩٨ هـ ، و ١٣٩٩ هـ ، و ١٤٠٠ هـ .
 (٣) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، فيليار نور ، ص ١٠٠ - ١٠٤ .
 (٤) زرت المسجد فى شوال ١٣٩٩ هـ (١٩٧٩ م) ورمضان ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ، ويتبع
 لندو ألف وخمسمائة مصل داخل الحرم الجامعى على الشارع العام .

وتقع في مدينة (جكجا كرتا) الجامعة الإسلامية الحكومية (سونان كاليجا عا
 (SUNAN KALIJAGA) أقدم وأهم الجامعات الإسلامية الحكومية في اندونيسيا ،
 والجامعة الإسلامية الاندونيسية (UII) أقدم الجامعات الأهلية في اندونيسيا .
 كما يقع فيها المكتب المركزي للجمعية المحمدية التي تعتبر من أهم الجمعيات
 الإسلامية التي لها نشاط في الدعوة لمواجهة التبشير النصراني . ويقع فيها
 أيضا المعهد الإسلامي (المنور) الذي يعتبر من أهم المعاهد الإسلامية على
 النمط القديم في الوقت الحاضر ، وقد أنشئ عام ١٩١١ م (١٣٢٠ هـ) ويضم
 المدرسة الدينية المتوسطة والثانوية وقسم التخصص الديني ومدرسة
 تحفيظ القرآن (١) .

ويقع في منطقة (جومبانغ) في (جاوا) الشرقية أربعة من أهم المعاهد
 الإسلامية وأكبرها : المعهد الإسلامي في (تيبوايرينغ TEBUIRENG)
 الذي أنشأه الشيخ هاشم أشعري عام ١٨٩٩ م (١٣١٧ هـ) ، ومعهد (بحر العلوم)
 الإسلامي في (تامباك بيراس TAMBAK BERAS) الذي أنشئ عام ١٨٣٠ م
 (١٢٤٦ هـ) ، ومعهد (منبع المعارف) الإسلامي الذي أنشئ عام ١٩١٧ م (١٣٣٦ هـ)
 في قرية (دينانيار DENANYAR) ، ومعهد (دار العلوم) الإسلامي في (ريجوسو
 REJOSO) الذي أنشئ عام ١٩١٩ م (١٣٣٨ هـ) . كما تقع في (جومبانغ) أيضا
 جامعة (دار العلوم) وجامعة (هاشم أشعري) .

وفي جزيرة (كاليمانتان) تعتبر مدينة (بنجرماسين) أهم مراكز
 الدعوة في الوقت الحاضر ، حيث توجد فيها الجامعة الإسلامية الحكومية
 (أنتاساري ANTASARI) . وكانت مدينة (مارتا پورا MARTAPURA)
 و (أمونتاي AMUNTAI) تعتبران أكثر أهمية منها قبل إنشاء هذه
 الجامعة حيث كانت تقع فيهما مدارس إسلامية كثيرة تخرج الدعاة المعلمين
 الذين نشطوا في نشر الدعوة الإسلامية في (كاليمانتان) ومنها : المدرسة

-
- (١) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٨٢ - ٢٨٣ .
 و : مجلة (بانغكيت BANGKIT) أي النعفة ، المادرة في جكجا كرتا ، شعبان
 ١٤٠١ هـ / يونيو ١٩٨١ م ، عدد ١٥ السنة الثانية ، ص ٢٠ - ٢١ .
 Majallah BANGKIT, Yogyakarta, Sya'ban 1401/Juni 1981, No.
 15, Th.2, p.30-31 .
 (٢) تقاليد المعاهد الإسلامية ، زمخشري طاهر ، ص ٦٢ - ٦٣ .
 (٣) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، ص ٢٤٧ .

العربية التي أنشأها الشيخ عبدالرشيد عام ١٩٢٨ م (١٣٤٧هـ) في مدينة (أمونتاى)،
ومدرسة (دارالسلام) التي أنشئت في (مارتا پورا) عام ١٩١٤ م (١)
(١٣٣٣ هـ) .

وفي جزيرة (سولاويسى) تعتبر مدن (أوجونغ پاندانغ-UJUNG PANDA NG)
(پالو PALU) و (پارى پارى PARE PARE) أهم مراكز الدعوة الإسلامية
فيها . وفي مدينة (أوجونغ پاندانغ) تقع الجامعة الإسلامية الحكومية ، وجامعة
(مسلم) (U.M.I.) التي أنشئت عام ١٩٥٤ م (١٣٧٤ هـ) . ويقع فيها
أيضا المكتب المركزى لاتحاد المساجد والمطليات (ISIM) التي لها
نشاط بارز في الدعوة الإسلامية في الجزيرة . وفي مدينة (پالو) يقع
المكتب المركزى لجمعية (الخيرات) التي أنشئت عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) .

وقد انتشرت مدارسها في جميع أنحاء (سولاويسى) الشمالية والوسطى،
وفي عام ١٩٥٧ م (١٣٧٧ هـ) بلغ عدد مدارسها ٦٠ مدرسة من جميع المراحل (٤)
وقد أنشأت الحكومة فيها أيضا فرعا للجامعة الإسلامية الحكومية في
(أوجونغ پاندانغ) . وفي مدينة (پارى پارى) يقع المكتب المركزى لجمعية
(دارالدعوة والارشاد) التي أنشئت عام ١٩٤٧ م (١٣٦٦ هـ) . وقد انتشرت
مدارسها في جميع أنحاء الجزيرة ، وقد بلغوا عددها عام ١٩٥٧ م (١٣٧٧ هـ)
٢٥٥ مدرسة من جميع المراحل تضم ٢٨ ٧٦٠ طالبا وطالبة . (٥)

وتعتبر بلدة (پانشور PANCOR) في جزيرة (لومبوك LOMBOK)
أهم مراكز الدعوة الإسلامية في جزر (نوسا تينغارا) ، حيث يقع فيها
المكتب المركزى لجمعية (نهضة الوطن) التي أنشئت عام ١٩٣٠ م (١٣٤٩ هـ) .
لإدارة مدارس نهضة الوطن الدينية الإسلامية المنتشرة في جزيرة (لومبوك)
وغيرها . وقد تأسست أولى هذه المدارس في بلدة (پانشور) في (لومبوك) الشرقية
عام ١٩٣٧ م (١٣٥٦ هـ) . وقد بلغ عدد مدارس الجمعية عام ١٩٥٧ م (١٣٧٧ هـ)
٩٥ مدرسة من جميع المراحل . (٦)

(١) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٥٠ - ٢٥٣ . وكان
الشيخ عبدالرشيد من خريجي الأزهر في مصر ، وقد توفي عام ١٩٢٤ م (١٣٥٣ هـ) ،
وخلّفه من بعده الشيخ أحمد مصطور جهري وهو أزهري أيضا .

(٢) نفس المرجع ، ص ٢٢٩ .

(٣) الإسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٤٤ .

(٤) تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، محمود يونس ، ص ٢٢١ .

(٥) نفس المرجع ، ص ٢٢٢ - ٢٢٣ ، ٢٢٩ .

(٦) نفس المرجع ، ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

هذه هي أهم مراكز الدعوة الإسلامية في اندونيسيا ، ومنها انطلق
الدعاة المسلمون لنشر الاسلام بين غير المسلمين ولترسيخ أقدامه في مناطق
المسلمين ، وتعتبر المراكز في جزيرة (جاوا) أكثر أهمية من المراكز
في غيرها لكون الدعاة المنطلقين منها كانوا ينتشرون الى جميع جزر
اندونيسيا ، كما أن الجمعيات الإسلامية التي تتخذ هذه المراكز مقرا لها
انتشرت فروعها في جميع أنحاء اندونيسيا .

الفصل الثالث :

مشاكل الدعوة ومستقبلها .

أ - مشاكل الدعوة .

عانت الدعوة الإسلامية في اندونيسيا مشاكل عديدة . فبجانب نشاط ط
المبشرين والقوى المعادية للإسلام وجدت مشاكل أخرى عاقت تقدم الدعوة
وتطورها ونشاطها ، منها مشاكل داخلية نبعت من داخل مجتمع المسلمين
ومنها مشاكل خارجية فرضتها على المسلمين قوى أخرى .
وأهم هذه المشاكل سبعة :

- ١ - قلة الدعاة من ذوي الكفاية والاستعداد الكافي .
- ٢ - ضعف التنظيم .
- ٣ - اختلاف المسلمين فيما بينهم .
- ٤ - قلة الموارد المالية .
- ٥ - بعض قوانين الحكومة وأنظمتها .
- ٦ - الظروف السياسية غير المناسبة .
- ٧ - نشاط القوى المعادية للإسلام .

١ - قلة الدعاة من ذوي الكفاية والاستعداد الكافي .

كان المسلمون في عهد الاستعمار يمانون من قلة الدعاة الذين يرشدونهم
في أمور دينهم وقلة المعلمين الذين يدرسون لأولادهم شؤون دينهم . ولما
جاء عهد الاستقلال ازداد عددهم عاما بعد عام ، حتى بلغ في عام ١٩٧٨ م
(١٣٩٨ هـ) ٢٨٨ ١٨٨ معلما دينيا في المدارس الحكومية والأهلية ، و ٩٣٢ ٧٤
(١)
مرشدا دينيا . ولا يعتبر هذا العدد كثيرا لاندونيسيا حيث بلغ عدد قراها
١٠١ ٥٠ قرية ، وعدد سكانها في نفس العام ١٤١ مليونا . ومع قلة الدعاة
عانت الدعوة كذلك من سوء توزيعهم في المناطق ومن ضعف كفاءتهم . فمن
ناحية التوزيع عمل أغلب هؤلاء المعلمين والمرشدين (١٧٤ ٥٠٢ شخصا) في
جزيرة (جاوا) وحدها ، ولم يعمل في أشد المناطق احتياجا إلى الدعاة
لكونها ممرحبا لنشاط قوى المبشرين - وهي (نوماتينغارا) الشرقية ،

(١) الإسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٦٤ .

(٢) الكتاب السنوي الاحصائي لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م ، ص ١٠٢ ، ١١٣ .

و (كاليمانتان) الغربية والوسطى والشرقية ، و (ايريان) الغربية - الا ١٩١٥
 شخصاً فقط منهم ١٥٨ شخصاً في جزيرة (ايريان) الغربية . ومن ناحية الكفاءة
 أن أغلب المعلمين والمرشدين الدينيين لم تتجاوز دراستهم المرحلة
 الثانوية ، حيث أنهم تخرجوا من معاهد المعلمين الدينيين و المدارس
 الدينية الثانوية ، و أما الجامعيون منهم فقليلون . ومن ناحية الاستعداد
 فإن أغلب المدرسين الدينيين من موظفي الحكومة وهم مرتبطون بأنظمتها ،
 وليس لهم حرية في العمل في مجال الدعوة الإسلامية حيث أن الحكومة ليست
 إسلامية . وغير الموظفين الحكوميين من الدعاة لم يكونوا متفرغين للدعوة
 الإسلامية بل عليهم أن يوزعوا أوقاتهم بين الدعوة وبين أعمالهم من
 أجل الارتزاق .

ولأنها مشكلة قلة الدعاة من أصحاب الكفاءات والاستعداد الكافي
 يلزم تطوير مناهج المعاهد والمدارس التي اعتنت بتخريج العاملين في
 مجال الدعوة واكثر عددها ، حتى تتوافق مع متطلبات الدعوة والمجتمع
 وتحديات المبتشرين . ويلزم أيضاً وجود عدد كاف من الدعاة المتفرغين غير
 المرتبطين بالحكومة من أجل مواجهة التبشير النصارى .

٢ - فاعل التنظيم .

الدعوة الإسلامية في اندونيسيا في الربع الأول من القرن الرابع عشر الهجري
 لم تكن منظمة ، إذ كانت مبادرة فردية ولم توجد منظمة خاصة لها . وقد
 كانت (جمعية خير) تعتبر أولى الجمعيات الإسلامية التي أنشئت من أجل
 الدعوة الإسلامية ، حيث أنشأ المسلمون المنحدرون من العرب هذه الجمعية في
 يوليو ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) في مدينة (جاكرتا) . وكان أول نشاطها انشائها
 مدرسة ابتدائية في (جاكرتا) في نفس العام . ثم توالى من بعدها جمعيات
 إسلامية كثيرة .

والى مطلع عهد الاستقلال لم تكن هذه الجمعيات تنظم نشاطها في الدعوة

(١) الإسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٦٤ .

(٢) مدة الدراسة في معهد المعلمين الدينيين الحكومي والأعلى ست سنوات بعد
 الابتدائية ، (انظر : تاريخ التربية الإسلامية في اندونيسيا ، ص ٢٨٨-٢٨٩) .

(٣) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديلمار نور ، ص ٦٨ - ٦٩ .

تنظيماً دقيقاً يوازي التنظيم الذي أتبعه المبشرون في نشاطهم، حيث لم يكن لها مجلس موحد يشرف على جميع أعمالها ويخطط لها . واعتبر (المجلس الاسلامى الاعلى الاندونيسى MAJLIS ISLAM A'LIYA INDONESIA) أول مجلس اتحادى بين الجمعيات الاسلامية فى اندونيسيا ، وقد أنشئ عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) فى مدينة (سورابايا)^(١) . الا أنه لم يكن يخطط لنشاطها أو يشرف على أعمالها فى مجال الدعوة ، و إنما كان هدف انشائه « بحث القضايا التى تتعلق بالاسلام ومصالح المسلمين »^(٢) ، وهو هدف واسع لا يتعلق بالدعوة فقط . وفى آخر عهد الاستعمار الهولندى كان أغلب نشاط المجلس فى الشئون السياسية .

وبدأ التخطيط الجاد فى شئون الدعوة حينما تولى هذا الواحدة^(٣) اسم وزارة الشئون الدينية من عام ١٩٥٠ م الى عام ١٩٥٢ م (١٣٦٩ - ١٣٧٢ هـ)^(٤) . فقد أصدر قرارات وزارية تم بموجبها انشاء مدارس اسلامية حكومية فى جميع المراحل ومسا هذا المعلمين الدينيين وكلليات للشريعة والعلوم الاسلامية واقرار مناهج للمواد الدينية الاسلامية فى جميع المدارس الحكومية^(٥) والزامها فيها . وقد برز دور المتخرجين من هذه المدارس والكلليات فى شئون الدعوة الاسلامية فيما بعد فى العقد الاخير من القرن الرابع عشر الهجرى ، حيث انتشروا فى جميع أنحاء اندونيسيا ونشطوا فى مجال الدعوة .

ومع ذلك لم تزل فظا هر ضعف التنظيم ظاهرة فى آخر القرن . ومنها :
أن تلك الالوف من المدارس الاسلامية الأهلية لم يكن لها منهج موحد فى جميع مراحلها ، كما أنها لم يرتبط بعضها ببعض ، الا اذا كانت من جمعية واحدة . فبعض المدارس المتوسطة مدة الدراسة فيها ثلاث سنوات وفى الأخرى أربع سنوات ، وفى بعض المدارس تشكل المواد الدينية ٦٠ ٪^(٦) من المناهج وفى الأخرى ٤٠ ٪ . ومنها : أن جمعية نهضة العلماء التى تعتبر من أهم الجمعيات الاسلامية التى نشطت فى مجال الدعوة لم يكن

(١) الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ٢٦٢

(٢) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

(٣) تاريخ الشريعة الاسلامية فى اندونيسيا ، محمود يونس ٢٦٨ .

(٤) يوجد فى اندونيسيا نوعان من المدارس الحكومية : مدارس حكومية تابعة لوزارة التربية والثقافة ومدارس اسلامية حكومية لوزارة الشئون الدينية .

(٥) نفس المرجع ، ص ٣٦٩ - ٣٧٠ .

(٦) نفس المرجع ، ص ٤١٩ .

لها سجل كامل عن معاهدها ومدارسها ، حيث أننى حينما سألت المسؤولين فى قسم المعارف فى مكتبها المركزى فى (جاكرتا) - وهو القسم الذى يتولى شئون التعليم فيها - عن عددها فإنهم لم يعرفوه ولم يكن بإمكانهم الرجوع الى الملفات بالقسم . مع العلم أن الجمعية كانت تشرف ^{في} (جاوا) الشرقية عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) على ٧٢٥ روضة للأطفال و ٢٦٨٢ مدرسة ابتدائية و ٢٩٩ مدرسة متوسطة و ٦٣ مدرسة ثانوية و ٢٢٨ مدرسة مهنية انتشرت فى جميع أنحاء هذه المقاطعة . ومنها : أن عدد المدرسين والمرشدين الدينيين فى المناطق التى تكون مسرحا للنشاط التبشيري قليل ، فى حين أن عددهم فى غيرها من المناطق كبير ، كما سبق بيان ذلك آنفا . ومنها : أن أيضا من الجمعيات الاسلامية لاتملك مركزا أو قصرا للبحوث والدراسات يوفر لها ما تحتاجه من المعلومات لامداد خطواتها فى مجال الدعوة ويخطط لها فى أعمالها ونشاطاتها ، فى حين أن مجلس الكنائس الاندونيسى (DGI) والمجلس الأعلى لرعاة الكنيسة (MAWI) يملكان هذا الجهاز الهام .

٣ - اختلاف المسلمين فيما بينهم .

كان المسلمون فى اندونيسيا يعانون خلافا فيما بينهم أدى الى ركود الدعوة واستنزاف قواهم . وأهم الخلافات من حيث تأثيرها السيئ على مجتمع المسلمين الخلافات الفقهية والسياسية .
فأما الخلافات الفقهية فقد كانت شديدة منذ انشاء الجمعيات الاسلامية فى الربع الثانى من القرن الرابع عشر الهجرى ، بحيث برزت آثارها على علاقة المسلمين بعضهم بعضا ، ثم خفت آثارها فى الربع الأخير من القرن . وهذه الخلافات قد أضرت الدعوة الاسلامية وأضعفت علاقة الود بين أعضاء الجمعيات المتورطة فيها . والخلافات الفقهية لاتضر شيئا مادام المسلمون

(١) الشريعة الدينية وعلاقتها بعبادة المدارس فى رمضان ، ميرشوبا روه ، جاكرتسا ، ص ٢١١ . (بالاندونيسية) .

PENDIDIKAN AGAMA DAN KAITANNYA DENGAN LIBURAN SEKOLAH BULAN PUASA, Mercur Baru, Jakarta, p. 211 .

(٢) فى مؤتمر المسلمين فى مدينة (سيربون CIREBON) عام ١٩٦٢ م (١٣٤١ هـ) أدى هذا الخلاف الى تكفير بعضهم بعضا . وقد حدث ذلك بين رجال الجمعية المحمدية والارشاد وبين بعض العلماء التوسيين لجمعية نهضة العلماء .
اشطر: الحركة الاسلامية الحديثة فى اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ٢٤٧ .

على وعي تام بأنها لاتمس جوهر الدين . ولكنها تضر كثيرا اذا حدثت في مجتمع غير واع مثل مجتمع المسلمين في اندونيسيا ، حيث انهم تصوروا أنها تمس جوهر الدين ولبه فكروا جهودهم فيها ناسين أشياء أهم منها .

ومن أهم المسائل التي اختلف فيها المعلمون في اندونيسيا : التلغظ بنية الصلاة ، وتلقين الميت بعد دفنه ، وصيام رمضان برؤية الهلال أو بالحساب ، وقضية الاجتهاد والتقليد . وكذا ركعات صلاة التراويح في رمضان ، وقنوت الصبح ، والأذان الأول في صلاة الجمعة ، وزيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم .

وقد أدت هذه الخلافات الفقهية في منتصف القرن الرابع عشر الهجري الى حدوث انشقاق حاد بين الجمعيات الاسلامية وضعف الحركة السياسية الاسلامية المناهضة للاستعمار الهولندي .

وأما الخلافات السياسية فقد أحدثت نزاعا حاد بين زعماء المسلمين وسفلتهم عن الاتحاد والتآلف فيما بينهم وبذل الجهود من أجل الدعوة الاسلامية . وقد أدت في العهد الاستعماري الى ضعف حزب (شركت اسلام) وقلة أعضائه وتقلص نفوذه وكان أهمها الخلاف في طريقة معارضة الحكومة الاستعمارية والنضال السياسي من استقلال اندونيسيا ، حيث رأى بعض زعماء المسلمين أن ذلك يمكن أن يتم من داخل المؤسسات الاستعمارية ورأى الآخرون أنه لا يمكن أن يتم الا من خارجها . وفي عام ١٩٢٧ م (١٣٥٦ هـ) انقسم حزب (شركت اسلام) الى جناحين بسبب هذا الخلاف . وفي عام ١٩٢٩ م (١٣٥٨ هـ) انقسم الجناح المعارض للدخول في المؤسسات الاستعمارية الى قسمين أيضا لخلاف سياسيين آخر يتعلق بالخلاف الأول .

وأهم الخلافات السياسية بعد الاستقلال الخلاف السياسي بين جماعة السياسيين في حزب (ماشومي) وجماعة العلماء فيه . وقد أدى هذا الخلاف الى خروج جمعية نهضة العلماء من حزب (ماشومي) عام ١٩٥٢ م (١٣٧٢ هـ) وتحولها الى حزب سياسي . ومن نتائج هذا التحول أن خف نشاط الجمعية في مجال الدعوة ، حيث أن أغلب رجالها منهمكون في شؤون السياسة بعد أن كانوا نشطين

(١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ص ٢٤١ .

(٢) مجلة (بانغكيت BANGKIT) المأدرة في (جكجا كرتا) ، جمادى الثانية ١٤٠٤ هـ /

أبريل ١٩٨١ م ، عدد ١٢ ، السنة الثانية ، ص ٢ - ٨ .

و: نفس المطة ، شعبان ١٤٠٤ هـ / يونيو ١٩٨١ م ، عدد ١٥ ، السنة الثانية ، ص ٧ - ٩ .

(٣) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ١٦٧ - ١٦٨ .

(٤) نفس الموضع ص ١٥٩ - ١٦٢ . (٥) نفس المرجع ، ص ١٦٦ - ١٦٧ .

(٦) تاريخ نهضة الاسلام وانتشاره في اندونيسيا ، سيف الدين زهري ، ص ٦٤٢ - ٦٤٣ .

فى محال الدعوة •

٤ - قلة الموارد المالية •

المال عنصر هام لانجاح المشاريع التربوية وغيرها مما يتعلق بالدعوة •
والمسلمون الاندونيسيون فى عهد الاستعمار كانوا فقراء ولم يحصلوا على
معونة مالية كبيرة من الحكومة الاستعمارية لشئون دينهم • وأما المبشرون
فقد حصلوا على معونة مالية كبيرة واستطاعوا بذلك أن ينشئوا مستشفيات
ومدارس كثيرة • فى حين أن المسلمين لم يقدرُوا فى العهد الاستعماري أن ينشئوا
مستشفى واحدا كبيرا فى جزر اندونيسيا •

ولما جاء عهد الاستقلال تغير الوضع ، ورصدت الحكومة الاندونيسية مبلغا كبيرا
لانشاء المدارس والكليات الاسلامية وتدريب المواد الدينية الاسلامية فى
مدارسها ، حيث قررت وزارة الشئون الدينية عام ١٩٥١ م (١٣٧١هـ) انشاء كلية
اسلامية فى مدينة (جكجا كرتا) و ٢٥ معبدا للمعلمين الدينيين • وتحسنت
أيضا أحوال المسلمين من ناحية الاعتماد عليها لتحسين أحوال الدولة ، فاستطاعوا
أن ينشئوا مدارس وكليات اسلامية ، كما أنشأوا أيضا جامعات لها كليات
متنوعة • وازداد عدد المدارس عاما بعد عام وكذا عدد المعاهد والكليات
الاسلامية والجامعات • واستطاعوا أيضا أن ينشئوا عدة مستشفيات كبيرة
وعديدا كبيرا من المستشفيات وملاجئ الأيتام • وكذا ازداد عدد مساجد
المسلمين عاما بعد عام حيث بلغ عددها عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨هـ) ٩٢ ٦٥٠ مسجدا ،
وبلغ عدد المسليات من غير المساجد فى نفس العام ٧٧٧ ٢٤١ مئلى •
وطهر أن الأموال التى رمدتها الحكومة الاندونيسية وكذا التى جمعها
المسلمون من جيوبهم لم تكن كافية لتمويل هذه المؤسسات التعليمية والطبية
والمساعد الكثيرة • ولذلك اضطر بعضهم الى طلب المساعدة من خارج البلاد •
ومن المؤسف أن هذه المساعدة الخارجية لم تكن على مستوى الحاجة •

(١) عن هذه المعونات انظر: الصفحة ١٨٧ من هذه الرسالة ، فى مبحث : نظره
فاحصة •

(٢) تاريخ التربية الاسلامية فى اندونيسيا ، ص ٣٧٠ ، ٣٩٢ •

(٣) عن مدارس المسلمين وجامعاتهم ومستشفياتهم ونحوها انظر: الفصل الأول
والثانى من هذا الباب •

(٤) الاستلام فى اندونيسيا اليوم ، ص ٦٢ •

وقد عانت الهيئات الاسلامية معاناة كبيرة من جراء قلة الموارد المالية .
 مثال ذلك ما حدث حينما قررت جمعية نهضة العلماء في (جاوا) الشرقية انشاء
 مستشفى اسلاميا في مدينة (سورابايا) عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠ هـ) . فبعد عامين
 استطاعت أن تضع أساس مبنى المستشفى بالأموال التي جمعتها من أعضائها ،
 ثم توقف البناء لنفاذ الأموال . واضطر رجالها الى أن يجمعوها مرة أخرى
 من أغنياء المسلمين وأن يطلبوا مساعدة مالية من بلدية المدينة والحكومة
 المحلية لمقابلة (جاوا) الشرقية . وفي عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥ هـ) تم بناء
 المرحلة الاولى من المشروع حيث اكتمل بناء عشرة مباني للمستشفى ، وجرى
 افتتاحه رسميا في ١٢ ربيع الأول ١٣٩٥ هـ (٢٥ مارس ١٩٧٥ م) . وحينما دخل
 المستشفى في عامه الرابع عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) بدأ يتلقى دعما ماديا من
 رئيس الجمهورية ومن الحكومة السعودية حيث تبرع بخمسين مليون روبية
 اندونيسية وشترعت الحكومة السعودية بمائة ألف دولار أمريكي عام ١٩٨٠ م
 (١٤٠٠ هـ) ، وبذلك استطاع رجال الجمعية أن يكملوا المرحلة الأخيرة من
 المشروع عام ١٩٨٢ م (١٤٠٢ هـ) .
 (١)

وهكذا لم يكتمل تنفيذ مشروع المستشفى الا بعد معاناة دامت اثني
 عشر عاما بسبب قلة الموارد المالية . ومثل هذه المعاناة حطت أيضا
 في تنفيذ المشاريع الصغيرة للدعوة الاسلامية . فمشروع مباني معهد
 (مفتاح الهدى) لتخفيف القرآن في قرية (تيمبيل TEMPEL) في
 منطقة (ماغيلانغ MAGELANG) القريبة من (جكجارتا) لم يكتمل بعد
 حتى عام ١٩٨١ م (١٤٠١ هـ) بسبب قلة الموارد المالية ، مع أن هذا المعهد
 بدأ نشاطه منذ عام ١٩٦٠ م (١٣٨٠ هـ) .
 (٢)

٥ - بعض قوانين الحكومة وأنظمتها .

في عهد الاستعمار عانت الدعوة الاسلامية معاناة كبيرة بسبب بعض القوانين

(١) مجلة (بانغكيت BANGKIT) ، المادرة في (جكجارتا) ، ربيع الثاني ١٤٠٢ هـ /

فبراير ١٩٨٢ م ، عدد ٢٢ ، السنة الثانية ، ص ٣٠ - ٢٢ .

(٢) نفس المطبة ، رمضان ١٤٠١ هـ / يوليو ١٩٨١ م ، عدد ١٦ ، السنة الثانية ،

ص ٣٥ - ٢٦ .

والأنظمة التي سنتها الحكومة الاستعمارية . ومن أهم هذه القوانين والأنظمة قانون المدرسين الذي أصدرته عام ١٩٠٥ م (١٣٢٣ هـ) . فقد كان ينص على أنه يلزم على كل من زاول تدريس الدين الاسلامي أن يحصل على اذن مكتوب من حاكم المنطقة . وعليه أيضا أن يقدم تقريراً شهرياً عن تلاميذه إلى الحاكم الذي يراقبه وتلاميذه . وقد عارض المسلمون هذا القانون معارضة شديدة لكونه يعرقل نشاط الدعوة الاسلامية ، وطلبوا من الحكومة الاستعمارية أن تلغيه ، لاسيما بعد أن حدث فعلاً أن بعض حكام المنطقة امتنع عن السماح للدعاة المسلمين بممارسة نشاطهم في الدعوة الاسلامية . وفي عام ١٩٢٥ م (١٣٤٤ هـ) غيرت الحكومة الاستعمارية القانون ولم ينص على وجوب حصول الاذن من حاكم المنطقة لمن أراد أن يدرس الدين الاسلامي ، ولكن يلزم عليه أن يخبر الحاكم عن هدف تدريسه في استمارة خاصة لذلك أصدرته الحكومة الاستعمارية . وقد أحدث هذا القانون أيضا ارتباكا كبيرا بين الدعاة المسلمين حيث أنهم لم يعرفوا اللغة الهولندية ، وهي اللغة التي استخدمت لتعبئة تلك الاستمارة .

و منها قانون المدارس الاقلية التي أصدرته الحكومة الاستعمارية عام ١٩٢٢ م (١٣٥١ هـ) . وقد كان ينص على أنه يلزم على كل مدرس في المدارس الاقلية التي لاتحصل على معونة حكومية أن يحمل على اذن مكتوب من الحكومة قبل مزاوله تدريسه . كما كان ينص على عدم اعطاء الاذن الا لمن تخرج من المدارس الحكومية أو المدارس الاقلية التي باشرافها . وبما أن جميع المدارس التي أنشأها الدعاة المسلمون كانت لاتحصل على معونة حكومية وكان أغلب مدرسيها لم يتخرجوا من المدارس الحكومية أو المدارس التي تحت اشرافها ، فقد عانت كثيرا من تطبيق هذا القانون . وتعاونت الجمعيات الاسلامية والوطنية على معارضته وعقدت اجتماعات عامة للاعراب عنها وشنت الصحف الاسلامية والوطنية حملة لمعارضته . وقد أدت هذه الجهود التي تراعى الحكومة الاستعمارية بعض الشيء حيث أنها ألغت عام ١٩٢٢ م (١٣٥٢ هـ) النص الذي يلزم أن يكون المدرسون من المتخرجين من المدارس

(١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ١٩٤ .

(٢) نفس المرجع ، ص ١٩٤ - ١٩٥ .

(٣) نفس المرجع ، ص ١٩٥ .

الحكومية والمدارس التي تحت إشرافها ، واكتفت على الزامهم بالحصول على
الاذن المكتوب من الحكومة لمزاولة التدريس .^(١)

وبعد استقلال اندونيسيا زالت تلك القوانين التي عاقت نشاط الدعوة
الاسلامية وغيشتها الحكومة الاستعمارية واستبدلتها بقوانين وأنظمة أخرى
أكثر ملائمة لاحتياجات المسلمين ودعاتهم . ولكن في بعض الفترات حدث أن قرر
بعض المسؤولين في الحكومة إصدار قرارات تتعارض مع مصالح الدعوة الاسلامية .
ومن أشهر هذه القرارات قرار وزير التربية والثقافة الدكتور داود يوسف
عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) في تنظيم أيام الدراسة والعطلة في جميع المدارس حيث
قرر إلغاء العطلة المدرسية في شهر رمضان . ومع أن هذا القرار من حيث
المبدأ لم يتعارض مع الدين الاسلامي إلا أنه أحدث معارضة شديدة من قبل
الجمعيات الاسلامية وطلبت بإلغائه والرجوع الى النظام القديم حيث جعل
شهر رمضان عطلة مدرسية . وأصدر مجلس العلماء الاندونيسي (MUI) نيابة
عنها بياناً شديد اللهجة يطالب الوزير بإلغاء القرار . وكانت الحجة التي
ساقها المجلس في بيانه أن إلغاء العطلة المدرسية في شهر رمضان غير متفقة
مع مصلحة الدعوة والتربية الاسلامية حيث أن من تقاليد المسلمين فسى
اندونيسيا أنهم جعلوا هذا الشهر مناسبة خاصة لتربية أبنائهم بسأداً
الواجبات الدينية والأعمال الصالحة مثل الصلاة والصوم وقراءة القرآن ونحوها .
كما أن المعلمين نظموا في هذا الشهر برامج خاصة في المعاهد الاسلامية
والمعابد لأبنائهم ليتعلموا أمور دينهم حيث أن الدروس الدينية التي
تلقوها في المدارس الحكومية لم تكن كافية . ولم يزل الجدل في هذا الموضوع
مستمراً الى آخر القرن الرابع عشر الهجري .^(٢)
^(٣)

ومن تلك القرارات القرار بوجوب الحصول على إذن مسبق من المسؤولين

-
- (١) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، نيليار شور ، ص ١٩٩ - ٢٠٣ .
(٢) التربية الدينية وعلاقتها بعطلة المدارس في رمضان ، ص ٨٦ . (بالاندونيسية) .
وذكر بيان مجلس العلماء الاندونيسي (MUI) أن الوزير متأثر بما عليه النصارى
لا سيما في مشروع نظام التربية الوطنية ، وحدد البيان أسماءهم ووظائفهم . انظر :
نفس المرجع ، ص ٦٢ .
(٣) جريدة (بليت) (PELITA) ، بتاريخ ٢ مايو ١٩٧٩ م و ١٠ مايو ١٩٧٩ م و ١٤ مايو
١٩٧٩ م .
(٤) التربية الدينية وعلاقتها بعطلة المدارس في رمضان ، ص ٥٥ - ٥٦ .
(٥) في عام ١٩٨٢ م (١٤٠٢ هـ) تولى وزارة التربية والثقافة وزير جديد هو الدكتور
(نوبروهو نوتوسوسانتو NOGROHO NOTOSUSANTO) . وكان من القرارات
التي أصدرها في نفس العام تعطيل المدارس الحكومية في شهر رمضان . وذلك
استجابة لمطلب الجمعيات الاسلامية .

في الأمن العام لاجتماع عام ولوكان من أجل الدعوة الاسلامية . وقد جلب هذا القرار مشاكل عديدة للدعاة المسلمين ، حيث اتخذ بعض المسؤولين ذريعة لعرقلة الدعوة الاسلامية . وقد أعلن وزير الشؤون الدينية الذي تولى الوزارة عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) - وهو الجنرال (عالم شاه راتوبراويرا نيقسا را ALAMSYAH RATU PRAWIRANEGARA) - الغاء هذا القرار في نفس العام . ولكن لم يزل بعض المسؤولين يعرقلون الدعوة الاسلامية استنادا الي قرار منع الملقى ، كما حدث في قرية (كارانغ تينغاه KARANG TENGAH) في منطقة (بانجوماس BANYUMAS) في (جاوا) الوسطى في فبراير عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) ، حيث أمر أحد الضباط في الأمن العام قطع محاضرة أحد الدعاة المسلمين والغاء الاجتماع بحجة أنه تم بدون إذن مسبق من قبل المسؤولين في الأمن العام . وكما حدث ايضا في (شيانجور CIANJUR) في (جاوا) الغربية في أكتوبر عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) .^(٢)

٦ - الظروف السياسية غير المتناسبة .

كانت الظروف السياسية في عهد الاستعمار سيئة ، حيث كانت الحكومة الاستعمارية واقفة الى جانب المبشرين بكل ثقلها . ولذلك أصدرت قوانين عديدة لعرقلة الدعوة الاسلامية وساعدت المبشرين بالاموال وفيها . وقد سبق بيان ارتباط المبشرين بالحكومة الاستعمارية في البحوث السابقة . فلاغربة أن كان الدعاة المسلمون يعانون مشاكل عديدة في مثل هذه الظروف السياسية السيئة .

وبعد استقلال اندونيسيا حدث أن ساءت الظروف السياسية بحيث ضيقت على الدعاة المسلمين ولم يقدرُوا أن يمارسوا نشاطهم في الدعوة الاسلامية بحرية تامة . مثل ما حدث في (سومطرا) في أيام الحرب الأهلية بين الحكومة الاندونيسية والحركة المناهضة لها (PRRI) التي قادها بعض

(١) جريدة (بليتا PELITA) الحاضرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩/٢/١٩٧٩ م و ٢٣/

١٩٧٩ م .

(٢) نفس الجريدة ، بتاريخ ٢٣ / ١٠ / ١٩٧٨ م .

(٣) انظر: الصفحات ١٨٦ - ١٨٨ من هذه الرسالة في مبحث : نظرة فاحصة .

السياسيين والعسكريين عام ١٩٥٨ م (١٣٧٨هـ) وما بعدها . فقد تورط في هذه الحركة بعض الزعماء الاسلاميين الكبار مثل : محمد ناصر، وشقر الدين براويرانيغارا (SYAFRUDDIN PRAWIRANEGARA) وغيرهما .^(١) قد جلب ذلك مشاكل عديدة للدعاة المسلمين ، حيث كانت الجزيرة لمدة سنوات توضع تحت سلطة الحكام العسكريين مباشرة . ومثل ما حدث في (جاوا) الغربية في أيام نشاط حركة (دارالاسلام) المصلحة المطالبة بإقامة الدولة الإسلامية في اندونيسيا . فقد نشطت الحركة من عام ١٩٤٩ م الى عام ١٩٦٢ م (١٣٦٨ - ١٣٨٢ هـ) في المناطق الجبلية في (جاوا) الغربية ، وحدثت معارك عديدة بينها وبين الجيش الحكومي في هذه المناطق . وفي هذه الظروف السيئة لم يتطع الدعاة المسلمون أن يعملوا في الدعوة الإسلامية في تلك المناطق .

ولم تكن الآثار السيئة التي تترتب على هاتين الحركتين منحصرة في المناطق التي حدثتا فيها ، بل امتدت الى مناطق أخرى ، بحيث ارتبك نشاط بعض الدعاة المسلمين لأن المسؤولين في الحكومة اعتبروهم متعاطفين أو مرتبطين بهاتين الحركتين فمنعوه من الاتصال بالجمهير ومزاولة نشاط الدعوة الإسلامية .^(٢)

٧ - نشاط القوى المعادية للإسلام .

القوى المعادية للإسلام في أي زمان وفي أي مكان تعمل لعرقلة الدعوة الى الله ومنعها . وفي اندونيسيا كانت أهم هذه القوى : الشيوعيون والمليبيون والقوميون العلمانيون . ولكل منها نشاط بارز في إثارة المشاكل للدعاة المسلمين .

وفي عهد الاستعمار كان الشيوعيون هم الذين أحدثوا انشقاقا في حزب (شركت اسلام) وبليلة بين المسلمين حيث نشروا الشيوعية بينهم .^(٤) وحينما

(١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٩٩ - ١٠١ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٨٢ - ٨٣ .

(٣) زج ببعض علماء المسلمين في السجن لكونهم متهمين بالارتباط والتعاطف على إحدى الحركتين . ومنهم الحاج عبد الملك عبد الكريم أمر الله المعروف بقلبه (ها مكا) أحد كبار العلماء والأئمة ، والحاج زين المتقين مديرجا معة (با ندونغ) الإسلامية (UNISBA) في الوقت الحاضر .

(٤) الحركة الإسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليار نور ، ص ١٢٧ - ١٤٠ .

كانوا يعلنون إنشاء دولة شيوعية في منطقة (ماديون MADIUN) وسيطروا
 على هذه المنطقة عام ١٩٤٨ م (١٣٦٧ هـ) قتلوا العلماء والدعاة المسلمين^(١)
 ومنهم الشيخ مرشد متقين مدير معهد (سبيل المتقين) الاسلامي وثلاثة عشر خفا^(٢)
 من المدرسين فيه . وفي أيام الرئيس (سوكارنو) كانوا يحاولون أن يسيطروا^(٣)
 على الخلطة ويقيموا دولة شيوعية ، وقد قتلوا في محاولتهم عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ) .
 وهي المحاولة التي أدت الى حل هذا الحزب وتولى العسكريين السلطة .
 و أما المليهيون من المبشرين والتمازي فقد سبق بيان نشاطهم في نشر
 النصرانية حيث كان نشاطهم وجهالوجه مع نشاط الدعاة العلميين طوال^(٤)
 القرن الرابع عشر الهجري .
 و أما القوميون العلمانيون فقد كانوا يشيرون المشاكل في وجه الدعاة
 المسلمين منذ العهد الاستعماري . وقد كتب أحدهم في إحدى الصحف
 ما معناه أن تطبيق الشريعة الاسلامية يعني أن العرب من مكة سوف يستولون
 على الخلطة في جزر اندونيسيا ، وحدث ذلك في (سومطرا) الغربية في
 العقد الرابع من القرن الرابع عشر الهجري . وتارة أسسوا جمعية لمقاومة^(٥)
 العمل بالشريعة الاسلامية كما حدث في نفس المنطقة في عام ١٩١٦ م (١٣٣٥ هـ) .
 وكانوا يعارضون تطبيق الشريعة الاسلامية في اندونيسيا وجعلها دولة
 اسلامية ، وكان من حجتهم أن ملايين من سكانها ليسوا من المسلمين . وكان
 أغلب المثقفين والمتعلمين من هذه الاتجاه . إذ كانوا يتعلمون في المدارس^(٦)
 والجامعات الهولندية .
 ولما استقلت اندونيسيا استطاعوا أن يسيطروا على شؤون الدولة .
 ووجدوا صفوفهم مع التمازي والشيوعيين لاحتياطهم في الأحزاب الاسلامية
 في المجلس التأسيسي للدولة الى صياغة دستور ينص على تطبيق الشريعة^(٧)
 الاسلامية .

-
- (١) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٥٨ - ٥٩ .
 (٢) المعاهد الاسلامية ، والتجديد ، دوام راهارجو ، ص ٢١ .
 (٣) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ٢٦٤ - ٢٦٥ .
 (٤) انظر : العمل الثاني من الباب الثاني في هذه الرسالة : جهود المبشرين في
 نشر النصرانية في القرن الرابع عشر الهجري .
 (٥) الحركة الاسلامية الحديثة في اندونيسيا ، ديليارشور ، ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .
 (٦) نفس المرجع ، ص ٢٠٦ - ٢٢٩ ، ٢٠٧ .
 (٧) تاريخ اندونيسيا ، ج ٦ ، ص ١٠٢ - ١٠٣ .

ومن امثلة نشاط القوى المعادية للإسلام بعد استقلال اندونيسيا في عرقلة الدعوة الإسلامية ومنع نشاط جمعية الطلبة الجامعيين المسلمين (H M I) في كلية الحقوق بجامعة (براويجايا BRAWIJAYA) في (جاوا) الشرقية ، حيث قرر عميد الكلية ذلك عام ١٩٦٤ م (١٣٨٤هـ) بدون الرجوع الى مدير الجامعة . وكان عموا نشطا في الحزب الوطني الاندونيسي (P N I) . وقد أحدث هذا القرار ارتباكا في نشاط الدعوة بين الطلاب الجامعيين في الكلية . ومنها أن بعض الدعاة المسلمين في جزيرة (فلوريس) قد تعرضوا للتعذيب من قبل بعض النصارى الذين يمثلون أغلبية مكانها . وقد حدث ذلك في شهر أبريل ١٩٦٩ م (١٣٧٩ هـ) .^(١) ومنها ما حدث في (جاكرتا) نفسها عام ١٩٧٥ م (١٣٩٥هـ) . فقد بنى المسلمون في قرية (بنجارينغان PENJARINGAN) مسجدا ومدرسة إسلامية على أرض كانت مستنقعا جرى ردمه بجهودهم عام ١٩٧٠ م (١٣٩٠هـ) . وصار المسجد والمدرسة مركزا لنشاط الدعوة في القرية . وفجأة وبدون مقدمات تلقى عمدة القرية أمرا من رئيس بلدية (جاكرتا) الشمالية أن ينقل المسجد والمدرسة من ذلك المكان لأنه ستبنى فيه مدرسة كاثوليكية مع العلم أنه لم يكن القرية نصراني واحد . وتبين فيما بعد أن رئيس البلدية نصراني .^(٢) هذه هي أهم مشاكل الدعوة الإسلامية في اندونيسيا . وإذا أمعنا النظر فيها وجدنا أن بعضها راجع الى انعدام الوعي الإسلامي الصحيح أو قلته والبعض الآخر الى سوء الحالة الاقتصادية والثقافية للمسلمين . كما أن هناك مشاكل راجعة الى الجذور السياسية أو متعلقة بالقوى الخارجية .

(١) جمعية الطلبة الجامعيين المسلمين ، فيكتور تانجا ، ص ٩٧-٩٨ . (بالاندونيسية) .

HIMPUNAN MAHASISWA ISLAM,Victo Tanja,Sinar Harapan, Jakarta,1982,Ko I,p.97-98.

(٢) التسامح وحرية اعتناق الأديان في الإسلام كأساس للحوار وعصن الجوار

بين الأديان ، عمر هاشم ، ص ٢٢٥ .

(٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة .

ب - مستقبل الدعوة .

هناك اتجاهان في مستقبل الدعوة الإسلامية في اندونيسيا . الاتجاه الأول يتسم بالحدَر والقلق في تصوره لمستقبل الدعوة الإسلامية فيها . والاتجاه الثاني يتسم بالتفاؤل .

وأبرز الممثلين للاتجاه الأول (محمد ناصر) رئيس الوزراء الأسبق ورئيس المجلس الاندونيسي للدعوة الإسلامية (DDII) ، حيث رأى أن الدعوة للمسلمين يواجهون تحديات كبيرة في المستقبل وأن المشاكل التي تعترض على طريقهم ستكون أكبر مما هي الآن . وذلك لأسور :

- ١ - أن امكانيات المبشرين كبيرة ، فلهم طائرات وبواخر ومطارات خاصة وأجهزة الاتصالات الحديثة .
- ٢ - أن المبشرين حصلوا على تمويل خارجي كبير ، حيث تدفقت الأموال سنوياً عليهم من خارج البلاد .
- ٣ - أن المسؤولين الحكوميين الاندونيسيين لم يحا ولوا أن يمنعوا نشاط المبشرين بل ساعدوهم باعطائهم الرخصة في بناء المطارات ونحوه .
- ٤ - أن الجمعيات الإسلامية التي لها نشاط في الدعوة الإسلامية لاتملك الامكانيات الكبيرة ، بحيث تقدر على منافسة المبشرين في نشاطهم في مجال التعليم والخدمات الاجتماعية والوصول الى المناطق النائية (١) .

والاتجاه الثاني يمثله (عالم شاه براويرانيفار) وزير الشؤون الدينية السابق فقد رأى أن الاسلام في اندونيسيا يكون بخير فــــــي المستقبل (٢) . ومعنى ذلك أن الدعوة الإسلامية فيها سوف تكون بخير ، لأنه لا معنى لكون الاسلام بخير اذا لم تكن الدعوة الإسلامية بخير .

وقد بنى رأيه على أسور :

١ - أن ظروف المسلمين الاجتماعية والاقتصادية في الوقت الحاضر أحسن من ظروفهم في عهد انتشار الاسلام في جزر اندونيسيا ، حيث لم يكن

(١) الاسلام والنصرانية في اندونيسيا ، محمد ناصر ، ص (٢٤١ - ٢٤٨) .

(٢) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٨٩ - ٩٢ .

و: مجلة الحج ، عدد خاص بمناسبة مؤتمر الاعلام الاسلامي العالمي الأول عام

١٤٠١ هـ في (جاكرتا) ، ص ٩٤ - ٩٥ .

المسلمين في العاض سلطة سيادية بل كانوا من الناس العاديين واستطاعوا

مع ذلك أن ينشروا الاسلام .

٢ - ان التعاليم الاسلامية شاملة كاملة تستطيع أن تحل قضايا الحياة

العصرية في جميع نواحيها ، بينما لاتملك الأديان الأخرى هذه الميزة .

٣ - ان أغلب الشبان المسلمين في اندونيسيا في الوقت الحاضر متمسكون

بدينهم ويؤدون واجباتهم الدينية ، بحيث أصبحت المساجد والمصليات

مملوكة بهم .

٤ - أن الاسلام قد ترسخت أقدامه في اندونيسيا وأغلبية سكانها مسلم

المسلمين .

فهذه الأمور الأربعة مؤشرات تدل على أن الاسلام في اندونيسيا يكون بخير

(١)

في المستقبل بل يكون أحسن من الحاضر .

ولي ملاحظات على ما ذكره الزعيمان المسلمان :

أولا : لاجدال في صحة أن المبشرين لهم امكانيات ضخمة ، وأنهم حصلوا

على مساعدات خارجية ضخمة ، وأن امكانيات الجمعيات الاسلامية أقل كثيرا

من امكانياتهم ، وأن بعض المسؤولين الحكوميين كانوا يساعدون المبشرين

في نشاطهم . وقد ذكر (محمد ناصر) هذه الأمور عام ١٩٧٣ م (١٣٩٢ هـ) ولاحظت

أنها مستمرة الى آخر القرن الرابع عشر الهجري . ولكن السؤال : هل

سوف تستمر تلك الأمور الى ما لانهاية ؟ وهل سوف يبقى المسلمون مكتوفي

الأيدي ليعملون شيئا لزالتهما ؟ يمكننا أن نجيب عن السؤالين بالنفي

لأننا اذا نظرنا الى نشاط المسلمين في الجزء الأخير من القرن الرابع عشر

الهجري وانجازاتهم فيه وقارنا بأعمالهم في النصف الأول من القرن ،

تبين لنا أنهم في تقدم مستمر وأن الهوة في الامكانيات والقدرة على

العمل بين المبشرين والدعاة المسلمين تتضائل . فقد امتلك المسلمون

في العقد الأخير من القرن عدة مستشفيات كبيرة وجامعات لم يكونوا يملكونها

في مطلع عهد الاستقلال ، كما زاد عدد مستوصفاتهم ومدارسهم زيادة كبيرة عما

كانوا يملكونه من قبل ، ووصل دعايتهم الى المستوى طفق

(١) الاسلام في اندونيسيا اليوم ، ص ٩٢ - ٩٣ .

و: نفس المرجع الثاني ، ص ٩٥ - ٩٦ .

التي كانت الى وقت قريب حكرا للمبشرين مثل : (ايريان) الغربية والمناطق الداخلية في (كاليانتان) الوسطى . الآن ، هناك أمل كبير في أن يصل الدعاة المسلمون في امكانياتهم وانجازاتهم الى مستوى امكانيات وانجازات المبشرين ، وأن تفوق المبشرين لن يستمر الى ما لانهاية له . وذلك كله مرتبط بدوعي المسلمين وجهودهم من أجل تحسين مستوى الدعوة وتنشيطها . وأما عن المساعدات الخارجية فانها يمكن جعلها ومراقبتها بعد صدور قرار وزير الشؤون الدينية عام ١٩٧٨ م (١٣٩٨ هـ) بشرط أن تكون الحكومة جادة في تطبيقه . وعلى الجمعيات الاسلامية أن تحمل رجال الحكومة على ذلك . مع العلم أن بعض النصارى أنفسهم كانوا يشككون في صحة السياسة التبشيرية التي اتبعها المبشرون وزعماء النصارى في الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجري لكونهم اعتمدوا كثيرا على المساعدات المالية الخارجية ولم يعتمدوا على امكانياتهم الذاتية . ومن هؤلاء القسيس (غرونين C. GROENEN) الذي كتب مقالا في مجلة (بينابور PENABUR) الكاثوليكية (٢) ينتقد فيه هذه السياسة ويبين مساوئها . وأما مساعدة المسؤولين الحكوميين للمشاريع التبشيرية فهذه ظاهرة يمكن الحد منها عن طريق اقضاء النصارى عن الأجهزة الحساسة في الحكم والحد من نفوذهم في الحكومة وبث الوعي الاسلامي بين المسلمين المسؤولين الحكوميين . وصحيح أن ذلك صعب ولكنه ليس من الأمور المستحيلة ، حيث أن المسؤولين الحكوميين الغيريين على الاسلام لا يزالون كثيرين ويمكنهم أن يؤثروا على اتجاه الحكومة وسياساتها .

ثانياً : كون التعاليم الاسلامية كاملة شاملة تستطيع أن تحل القضايا العصرية وهي ميزة يتفرد بها الاسلام امر لا جدال فيه بين المسلمين . وكذا أن الشبان المسلمين يملأون المساجد في اندونيسيا امر واقع لمستة في جميع المناطق التي زرتها في جزر مختلفة وفي فترات متفرقة من عام ١٣٩٦ هـ (١٩٧٦ م) الى عام ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) . وكذا لا جدال في كسوف الأغلبية الساحقة من الاندونيسيين مسلمة . ولكن حالة المسلمين

(١) عن هذا القرار انظر: الصفحتين ١٩٧ - ١٩٨ من هذه الرسالة ، في مبحث :

جهود المبشرين في عهد الاستقلال .

(٢) التسامح وحرية اعتناق الأديان في الاسلام كأساس للحوار وحسن الجوار

بين الأديان ، هاتم عمر ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

الاندونيسييين في الماضى فى ايام عزالدعوة الاسلامية وانتشار الاسلام بحرعة فى جزر اندونيسيا لم تكن أسوأ من حالتهم فى الوقت الحاضر . فقد كانوا فى ذلك العصر من القرنين السادس عشر والصابع عشر الميلاديين سادة فى جزر اندونيسيا وفى أحسن حال على حسب الظروف المعيشية فى ذلك الوقت . وكانت فى ايديهم زمام الأمور فى جميع المجالات ولم يشاركهم فيها غيرهم ، الى أن تضائل نفوذهم ودورهم شيئاً فشيئاً بعد مجيئ الاستعمار وانتشار قوته ونفوذه فى اندونيسيا ، وضعف مع ذلك نشاط الدعوة الاسلامية ، وكانت الطبقة العليا منهم حريصة على جعل الاسلام دين الدولة وله الأولوية دون سائر الأديان . وكان نشاط المبشرين محصوراً فى مناطق معينة . وقد سبق بها ن ذلك فى الباب الأول^(١) . فى حين أن المسلمين فى الوقت الحاضر يشاركهم فى حكم البلاد النصارى بحيث لم يقدرُوا على تطبيق الشريعة الاسلامية فى وطنهم ولم يكن الاسلام دين الدولة وليس له حق الأولوية فيها دون سائر الأديان ، ويشاركهم النصارى أيضا فى مجال الثقافة والاقتصاد وغيرهما ، كما أن الطبقة العليا منهم غير حريصة على الاسلام كما فى العهد الماضى ، وأن المبشرين قد وسعوا وكثفوا نشاطهم بحيث يشمل جميع مناطق اندونيسيا . اذن ظروف المسلمين فى ايام عزالدعوة الاسلامية وانتشار الاسلام فى الماضى أحسن من ظروفهم فى الوقت الحاضر .

ثالثاً : أن الشباب المسلمين الذين يملأون المساجد ويحرمون على ادا الصلوات لا يبدل مظهرهم على وعي اسلامى عميق وفهم كافى لتعاليم دينهم . وقد لاحظت ذلك فى جميع المناطق التى زرتها لاسيما فى المدن الكبيرة . وصحيح أن هذه المظاهر قد تخدع الناس ولاتدل على حقيقة أصحابها الا أنها تدل على أن أصحابها لا يزالون أسرى لتقاليد وعادات لم تكن تابعة من التعاليم الاسلامية . ومن أمثلة ذلك ما شاهدته فى مدينة (جاكرتا) فى رمضان ١٣٩٩ هـ (يوليو ١٩٧٩ م) ورمضان ١٤٠٠ هـ (يوليو ١٩٨٠ م) . فقد طليت العشاء والشراب في فى عدة مساجد منها مسجد الاستقلال ومسجد الأزهر أهم مساجد (جاكرتا)

(١) انظر: الصفحات ٣٣ - ٧٧ من هذه الرسالة .

وأكبرها . فقد رأيت الشابات يعلنن المساجد للحلّة ، ولكنهنّ مع الأسف لم يحترن عوراتهنّ الا حينما أردن أن يطين . ووجدت هذه الظاهرة ايضاً في اغلب المدن الكبيرة والصغيرة التي زرتها .

هذه هي الملاحظات التي أود أن أسجلها على ما ذكره الزعيمان . وفي رأيي أن مستقبل الدعوة الإسلامية في اندونيسيا مرتبط بحال المسلمين فيها والظروف التي تحيط بهم ، فإذا تغيرت الى الأحسن يكون لها مستقبل مشرق .

فمن ناحية عقيدة المسلمين وسلوكهم وغيبتهم على الاسلام لايرجى تغير وضعهم كثيراً الى ما هو أحسن . وذلك بناءً على أن ماتم في الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجري في هذا المجال لم يكن كثيراً ومرغياً ، وأن النشاطات التي تهدف الى ابعاد المسلمين عن تعاليم دينهم من المتوقع أن تزداد وتتسرع أصاليها .

وفي مجال السياسة لايتوقع أن يحدث تغير كبير في المستقبل القريب لصالح الدعوة الإسلامية ، فلا يزال الدستور والقوانين والقوى السياسية التي تسيطر على البلاد في المستقبل القريب هي نفسها في الوقت الحاضر . وتوجد مؤشرات تدل على هذا التوقع . منها : أن الحزب الحاكم (غولكار) ١٥ الاتجاه العلماني استطاع أن يفوز في الانتخابات العامة عام ١٩٧١ م و ١٩٧٧ م و ١٩٨٢ م بأغلبية ساحقة بحيث حمل على أكثر من ٦٠٪ من مجموع الأصوات (١) وهذا يدل على قوته وتماسكه ، فلايتوقع انه سوف ينهزم في الانتخابات المقبلة في المستقبل القريب ، لاصيها وأنه يتمتع بتأييد القوّات المسلحة وكبار المسؤولين في الدولة . و أما الأحزاب

(١) عن نتائج الانتخابات العامة في عام ١٩٧١ م انظر: جغرافية مناطق الانتخابات في اندونيسيا في عهد النظام القديم والجديد ، فان مارلي ، في كتابه : اندونيسيا بعد الانتخابات العامة ١٩٧١ م ، ص ٥٨ - ٥٩ . وعن نتائج الانتخابات العامة في عام ١٩٧٧ م ، انظر: جريدة (سواراكاريا SUARA KARYA) المأذرة في (جاكرتا) بتاريخ ١٩/٦/١٩٧٧ م . وعن نتائج الانتخابات العامة في عام ١٩٨٢ م انظر: نفس الجريدة ، بتاريخ ١١/٥/١٩٨٢ م .

(٢) أغلب أعماء المجلس التأسيسي للحزب - وهو المجلس الذي يسيطر على جميع شؤون الحزب ويوجهه - من كبار قادة القوات المسلحة ، وأهمهم : الرئيس (سوهارنو) ، و (مارادين بانغابيان) ، و (عالم شاه) ، و أمير محمود ، و (سودارمونو SUDARMONO) ، و (أمير مورتونو AMIR MURTONO) ، و (عمروبراهنا ديكوسوما UMAR WIRAHADIKUSUMA) ، و (علي مورتوسو ALI MURTOPO) ، و (سورونو SURONO) ، و (سوبارجوروستا =

الاسلامية فلم تحمل في هذه الانتخابات العامة الثلاث على أكثر من ٢٩٪ من الأصوات^(١) ومنها : أن قادة القوات المسلحة لا يسمحدون بتغيير الوضع السياسي الحالي بحيث يمس أساس الدولة (المبادئ الخمسة) ودستورها . ولذلك تقرر في نظام الانتخابات العامة المعمولة الى الوقت الحاضر أن يكون للقوات المسلحة مائة نائب في البرلمان وثلاث الأعضاء في المجلس الاستشاري الشعبي يعينهم رئيس الجمهورية . والمجلس الاستشاري الشعبي هو المجلس الذي يصوغ دستور البلاد وينتخب رئيس الجمهورية ويقرر الخطوط الرئيسية لسياسة الدولة . وينتج من ذلك أنه لا يمكن تغيير الوضع السياسي عن طريق المؤسسات التشريعية الا بموافقة القوات المسلحة ، حتى ولو كان الحزب الذي يريد التغيير يفوز بالثلثين من الأصوات في الانتخابات العامة .

ولذلك قال الجنرال (علي مورتوبو ALI MURTOPO) أحد مهندسي السياسة للنظام الحالي في كتابه (بعض الأفكار الأساسية للمسير بخطة التنمية خلال ٢٥ عاما) الصادر عام ١٩٧٢ م (١٣٩٢ هـ) :

((وحقيقة تاريخية أخرى أن القوات المسلحة تظل تشكل قوة حارسة وحافطة لأمن (البانشاسيلا) - أي المبادئ الخمسة - ضد كل الفارات والانحرافات سواء من المتطرفين اليمينيين أو المتطرفين اليساريين^(٢) كما أن القوات المسلحة تشكل حافطة الاستقرار وحافزة النشاط وحارسة النظام^(٣) الجديد)) .

- وقال في موضع آخر من الكتاب :

((لقد نصت المادة العاشرة من دستور ١٩٤٥ على أن يرئيس الجمهورية يشغل أعلى سلطة في السلاح البري والسلاح البحري والسلام الجوي^(٤)

= SUPARJO RUSTAM) ، و (سودومو SUDOMO) . والجميع مسلمون الا (مارادين بانغابيان) فهو بروتستانتي ، والا (سودومو) فهو متديذب بين الاسلام والنمرانية .

(١) انظر المراجع السابقة : جغرافية مناطق الانتخابات في اندونيسيا في عهد النظام القديم والجديد ، أ . فان مارلي ، ص ٥٨ - ٥٩ . و : جريدة (سواراكاريا) ، بتاريخ ١٩٧٧/٦/٩ م و ١٩٨٢/٥/١١ م .

(٢) المراد بالمتطرفين اليمينيين في العرف السياسي في اندونيسيا هم المسلمون الذين يريدون اقامة الدولة الاسلامية فيها . والمراد بالمتطرفين اليساريين هم الشيوعيون .

(٣) بعض الأفكار الأساسية للمسير بخطة التنمية خلال ٢٥ عاما ، علي مورتوبو ، مؤسسة اعلان الاستقلال ، جاكرتا ، ١٩٧٢ م ، الطبعة الأولى ، ص ٥٤ .

وبناءً على ذلك يمكن الاستنتاج بأن رئيس الجمهورية يجوز ويستطيع استعمال القوات المسلحة للدفاع عن دولة البانثاسيلا وتطويرها في جميع المجالات^(١).

وهذا القول يشير بوضوح إلى أن القوات المسلحة سوف تتدخل ولا تسمح

بحدوث تغيير أساسي في بنية الدولة ودستورها .

وأما التغير السياسي إلى الاتجاه الإسلامي عن طريق القوة فهذا أمر مستبعد في المستقبل القريب ، حيث أن زعماء الاتجاه الإسلامي في الوقت الحاضر - سواء كانوا من الصف الأول أو الصف الثاني - لا يريدون ذلك . هؤلاء زعماء لايزالون مؤثرين في مجتمع المسلمين في المستقبل .

وإذا لم تتغير الظروف السياسية لصالح الدعوة الإسلامية فالمشاكل

التي لها جذور سياسية ستظل باقية .

و أما الوضع الاقتصادي والثقافي للمسلمين فيتوقع تحسُّنهما بناءً على تحسن الوضع للاقتصاد والثقافة في الأعوام الماضية ، ولأن الحكومة سوف تسعى جاهدة لرفع مستوى الاقتصاد والثقافة ، إذ أن نجاحها في هذين المجالين هو الذي سوف يعطيها الشعبية التي تحتاجها في صفوف الشعب . وإذا تحسن وضع المسلمين في الاقتصاد والثقافة فإنه يتوقع أن تتحسن الدعوة الإسلامية من حيث تمويلها ووسائلها . فيتوقع أن يتكاثر عدد الجامعات والمدارس والمعاهد الإسلامية والمساجد والمستشفيات وصالح الأيتام والمكتبات العامة التابعة للجمعيات الإسلامية .

وبناءً على التصورات والملاحظات السابقة يمكننا أن نتوقع لمستقبل الدعوة الإسلامية في اندونيسيا أنها سوف تظل تواجه نفس المشاكل التي واجهتها والتي لها جذور سياسية ، وأما غيرها من المشاكل فسوف تتقلص شيئاً فشيئاً مع تزايد الوعي الديني وتحسن مستوى ثقافة المسلمين واقتصادهم . ونتوقع أيضاً تطوراً وتحسُّناً في وسائل الدعوة وتمويلها وتنظيمها ، وأن يتغلب الدعوة على أغلب المشاكل الفنية والتنظيمية في الدعوة . ولكن المشاكل المالية لايتوقع زوالها في المستقبل القريب ، وذلك لازدياد مشاريع الدعوة ونشاطها . وكذلك لايتوقع أن يقدر الدعوة المسلمون على مجازاة المبشرين في رعاية المناطق النائية الفقيرة وإنشاء عدد كبير

(١) نقي المرجع ، ص ٥٥ .

من المستشفيات الكبيرة وغيرها من المشاريع التي تحتاج الى تمويل كبير الا اذا توقف تدفق المساعدات الخارجية الكبيرة لهم أو يحصل الدعاة المسلمون على تمويل مماثل من الحكومة - وهو أمر يصعب تصور وقوعه في ظل الظروف السياسية الحالية - أو من خارج البلاد . وفي مجال الثقافة سوف تظل مهمة الدعاة صعبة . وذلك لأن الاتجاه القومي العلماني هو الاتجاه المسيطر في المؤسسات الثقافية والاعلامية الحكومية نتيجة اتجاه الحكومة السياسي والثقافي والاعلامي وكثرة القوميين العلمانيين في جميع مراكز الدولة الهامة .

وبجانب ذلك لا نتوقع أن يتقلص نشاط المبشرين في المناطق الوثنية ، وذلك لأن الظروف السياسية لاتزال في صالحهم بغية عامة وأن المساعدات الخارجية سوف لاتزال مستمرة وان نقصت مما حصلوا عليها في الماضي . حتى وان طبقت الحكومة قرار وزير الشؤون الدينية الذي يقضي بمراقبة المساعدات الخارجية في مجال نشر الدين ، فانهم سوف يدمرون مخرجاً للافلات من المراقبة ، وسوف يجدون من يساعدهم على ذلك من رجال الحكومة ، حيث أن النصارى لا يزالون في المستقبل يحافظون على تحالفهم وتعاونهم مع القوميين العلمانيين وبعض رجال القوات المسلحة من اجل الحفاظ على مكاسبهم في الوقت الحاضر . ولكنهم سوف يعملون بالحرص على أن يكون نشاطهم التبشيري في المناطق الاسلامية متخفياً وتحت ستار بحيث لا يثير دجة بين أوساط المسلمين كما حدث في العقدين الأخيرين من القرن الرابع عشر الهجري . وذلك لكي يستطيعوا أن يحافظوا على علاقاتهم الطيبة مع رجال الحكومة ولا يثيرون المشاكل أمامهم .

تلك هي سمور التي عن مستقبل الدعوة الاسلامية في اندونيسيا على حسب المواصل التي تحيط بالدعاة المسلمين ، ولكن الامر كله في يد الله فهو على كل شيء قدير وهو فعال لما يريد . وقد قال تعالى في كتابه العزيز :

((يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتسم
(١)
نوره ونسركره الكافرون)) صدق الله العظيم .

الفصل الرابع :

اقتراحات في مواجهة التبشير.

مواجهة التبشير في بلد اسلامي تلتزم بحكومته بالشريعة الاسلامية آسهل منها في غيره ، لأن الحكومة اذا التزمت بالشريعة فقد ألزمت نفسها أن تمنع نشاط التبشير في بلدها . فلم يبق أمام المبشرين الا أن يدخلوا وينشطوا فيها سرا أو أن يوجهوا اذا عثم ويرسلوا كتبهم ومنشوراتهم اليها من الخارج . أما في بلد مثل اندونيسيا التي أغلب سكانها من المسلمين ولاتلتزم حكومتها بالشريعة الاسلامية بل يكفل دستورها حرية اعتناق الأثيان ونشرها لجميع مواطنيها على السواء ، وليس للإسلام حقوق الأفضلية على غيره من الأثيان ، ويوجد في حكومتها وزراء ومسؤولون كبار من غير المسلمين لهم نفوذهم وسلطتهم ، وهي في قبضة رجال لا يريدون أن يطبقوا الشريعة الاسلامية ، فلانتوقع أن تمنع الحكومة نشاط المبشرين منعاً باتاً . ويستطيع المبشرون في هذا الوضع أن يجاهروا بنشاطهم . واذا حدث أن نشط المبشرون في الكويت علناً عام ١٤٠١هـ (١٩٨١م) (٢) فلا يستغرب أن يحدث مثل ذلك في اندونيسيا . وفي بلد مثل اندونيسيا مواجهة التبشير صعبة ، اللهم الا اذا حدث تغير في اتجاه الحكومة بحيث أقدمت على منع النشاط المبشرين منعاً باتاً .

وأقدم اقتراحاتي لمواجهة التبشير في اندونيسيا بناءً على عدم تغير الوضع السياسي فيها وبعد أن علمنا وضع التبشير والدعوة الاسلامية فيها من البحوث السابقة . وبعض هذه الاقتراحات قديمة حيث سبق أن اقترحها بعض الباحثين لتطوير الدعوة الاسلامية في اندونيسيا . وهي في نظري تمثل الحد الأدنى مما يلزم عمله من أجل مواجهة النشاط التبشيري فيها في الوقت الحاضر . وأعتقد أنها مألحة ايضاً للبلد له وضع مثل وضع اندونيسيا .

(١) انظر: الصفحات ٢٢٨ - ٢٣٠ من هذه الرسالة ، في الفصل الثاني من الباب الثاني .

(٢) ذكر مجلة (البلاغ) الطائفة في الكويت بتاريخ ٢٣/٥/١٤٠١هـ (العدد ٥٨٥ ، ص ٦ - ٧) أن المبشرين وزعوا منشورات تبشيرية علناً أمام أحد المساجد في الكويت أثناء انعقاد صلاة الجمعة في ٦/٢/١٩٨١ م .

وتشمل هذه الاقتراحات ستة مجالات : اعداد الظروف الملائمة للدعوة ، واعداد الدعاة ، ومناهج الدعوة ، والتخطيط والتنظيم ، ومصادر التمويل ، ونشاطات الدعوة .

١ - اعداد الظروف الملائمة للدعوة .

هناك مشاكل تتعلق بهذا المجال . تعترض نجاح الدعوة الاسلامية ، وأهمها ما يتعلق بالظروف السياسية وما يتعلق بالاخوة الاسلامية بين الدعاة المسلمين أنفسهم .^(١)

ففيما يتعلق بالظروف السياسية وجدنا حقيقة مؤلمة في آخر القرن الرابع عشر الهجري ، وهي تقلص دور الحزب الاسلامي ونفوذه سواء كان في الهيئة التنفيذية داخل أجهزة الحكومة الاندونيسية أو في الهيئة التشريعية داخل مجلس النواب ، بحيث لم يكن له دور يذكر في توجيه سياسة الدولة وإدارتها . لذلك لا ينبغي على الدعاة المسلمين أن يعتمدوا على رجال الحزب الاسلامي وحدهم في اعداد الظروف السياسية الملائمة لنشاط الدعوة الاسلامية من أجل مواجهة النشاط التبشيري . بل على الدعاة المسلمين أن يحتفدوا أيضا من وجود المسؤولين المسلمين داخل أجهزة الحكومة والحزب الحاكم . هؤلاء المسؤولون يقدرون أن يتصرفوا - إذا أرادوا - في تطبيق أنظمة الحكومة وقراراتها وتنفيذ مشاريعها بحيث تحتفيد من ذلك الدعوة الاسلامية . كما أن ظهورهم مع الدعاة المسلمين في نشاط الدعوة الذي يقصد منه مواجهة التبشير النصراني يقلل فرصة المبشرين في استغلال أجهزة الحكومة لصالح نشاطهم التبشيري . وإذا استطاع الدعاة المسلمون أن يبشروا الوعسي الاسلامي بينهم فإن ذلك ينفع الدعوة الاسلامية ويحول دون مدور قوانين وقرارات تضرها . وبذلك ينتهي جو سياسي أحسن ملائمة لنشاط الدعوة الاسلامية .

ولذلك أرى أنه ينبغي أن تكون العلاقة بين الدعاة المسلمين الذين يواجهون المبشرين وبين المسؤولين الحكوميين المسلمين طيبة بحيث

من هذه الرسالة ، في بحث :

(١) انظر: الصفحات

مشاكل الدعوة .

يستطيع الدعوة المسلمون أن يستخدموا نفوذ هؤلاء المسئولين وسلطتهم لصالح الدعوة الإسلامية وأن يبعدوهم عن اغراء المبشرين واستغلالهم نفوذهم لصالح النشاط التبشيري . ففتور العلاقة بين الدعوة المسلمين وبين المسئولين الحكوميين المسلمين في منطقة ما مع وجود نشاط مكثف للمبشرين فيها يضر الدعوة الإسلامية ويمنح الفرصة لهؤلاء المبشرين لكي يستغلوا نفوذ هؤلاء المسئولين وسلطتهم .

وهنا يتعلق بالاخوة الإسلامية وجدنا أن النزاع بين رجال الجمعيات الإسلامية كان لا يخدم الدعوة الإسلامية بل أعطى صورة سيئة عن نوع العلاقة بين المسلمين بعضهم بعضا وأضعف قدرتهم على الضغط وكسب المعركة ضد خصومهم . وذكر أحد الباحثين أن النزاع بين المسلمين وعدم تفاهمهم بعضهم بعضا من الأسباب التي أدت الى تقلص دور المسلمين في الحياة السياسية في اندونيسيا .^(١)

ولذلك يلزم أن يعمل الدعوة المسلمون ورجال الجمعيات الإسلامية بالآية الكريمة « إنما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم »^(٢) في واقع حياتهم ، بحيث يجتنبون ما يؤدي الى حدوث النزاع فيما بينهم . وإذا حدث خلاف فيما بينهم فليكن مستورا وليسرعوا الى تصويته قبل استئحاله على أساس الأخوة الإسلامية والرجوع الى الحق . وأرى أنه ينبغي لتحقيق ذلك أن يتعاونا في تنفيذ مشاريع مشتركة فيما بينهم تخدم الدعوة الإسلامية ، سواء كانت في مجال التعليم أو الخدمات الإنسانية أو نحوها ، وأن يجتنبوا إثارة المصائل الخلافية الفقهية والقضايا السياسية التي اختلف فيها المسلمون اختلافا سياسيا هكتا .^(٣)

٢ - اعداد الدعوة .

وفي مجال اعداد الدعوة الذين يواجهون المبشرين يلزم اعداد دعاة أكفاء بحيث يقدر أن يناطروا المبشرين اذا تحدوهم بالمناظرة والمجادلة وأن ينافسوهم في الأعمال الخيرية وغيرها مما يخدم الدعوة الإسلامية .

(١) عوامل انتشار الاسلام ، عبد المعطى على ، ص ٢٥ . (بالاندونيسية) .

FAKTOR FAKTOR PENYIARAN ISLAM, Dr. A. Mukti Ali, Yayasan Nida, Jakarta, 1971, Cet Ke 1, p. 25 .

(٢) سورة الحجرات : ١٠ .

(٣) عوامل انتشار الاسلام ، عبد المعطى على ، ص ٢٥ .

لذلك ينبغي أن تقام دورة خاصة لهؤلاء الدعاة بعد تخرجهم من الكليات والمعاهد الإسلامية وبعد دراستهم العلوم الإسلامية وأصول الدعوة . وتشتمل مناهج الدورة على دراسة الحياة النصرانية دراسة نقدية ، والشبهات التي أثارها المبشرون حول الإسلام ، ومبادئ المبشرين في نشاطهم التبشيري . وبذلك يستطيع الدعاة أن يناظروا المبشرين في التعاليم النصرانية والدفاع عن الإسلام وأن يتنبهوا لمخططاتهم وخطواتهم . وتشتمل مناهج الدورة أيضا على دراسة لغة وتقاليد سكان المنطقة التي يعمل الدعاة فيها ، بحيث يتقنوا بعدها على أن يتعلموا بهؤلاء السكان ويقيموا علاقات وثيقة بهم . وبذلك يكون الباب مفتوحا للدعاة لأن ينشروا الإسلام ويحشوا الوعي الإسلامي بينهم . وتشتمل أيضا على دراسة مهارة فنية تتناسب مع طبيعة وحاجة المنطقة التي يعمل الدعاة فيها ، بحيث يتقنوا أن يفيدوا سكانها بفائدة مادية ملموسة . فإذا كانت المنطقة زراعية وسكانها مزارعون يحتاجون إلى مسن يرشدتهم إلى تطوير أساليب الزراعة فلتكن للدعاة دراسة كافية في فن الزراعة . وإذا كان الدعاة يعملون في منطقة يحتاج سكانها إلى المدرسين فليكن الدعاة ممن يجيدون التدريس . وهكذا .

٢ - مناهج الدعوة .

الدعاة يعملون بين أفراد المجتمع . ولكل مجتمع خصائصه ، فلمجتمع العمال خصائص ، ولمجتمع التجار خصائص . وبذلك يكون المنهج الخاص للدعوة بين العمال غير المنهج الخاص للدعوة بين التجار . وهكذا . ولهذا أرى أن تجرى دراسة في مناهج الدعوة الخاصة بالمجتمعات التي نشط فيها المبشرون في اندونيسيا ، مثل مجتمع الصينيين والقبائل المتفلفة في (امريان) الغربية وقبائل (دايك) في (كاليمانتان) ، بحيث تكون نتائجها تصورا متكاملا عن مناهج خاصة للدعوة الإسلامية في هذه المجتمعات . ويمكن تزويد الدعاة العاملين فيها بهذه المناهج التي يحتاجونها بعد استكمال دراستها . واقتراح بدراسة هذه المناهج لأنها تفيد كثيرا للدعاة المسلمين الذين يعملون في هذه المجتمعات ولم أجد حتى الوقت الحاضر مسن تصدى لهذه الدراسة .

ولعل الدكتور عبدالمعطي على هو أول من تنبه من الباحثين
الاندونيسيين لأهمية مثل هذه الدراسة من أجل تطوير الدعوة الإسلامية
في اندونيسيا ، حيث قال :

((يلزم علينا أن ندرس المجتمع الذي يكون ميدانا لنشاط الدعوة
من جميع الزوايا • يلزم علينا أن ندرس مناهج الدعوة الأطفال وبين الشباب
وبين الشيوخ • وكذلك مناهج الدعوة بين العمال وطلاب الجامعة والمزارعين
والمدرسين والتجار والمسؤولين الحكوميين والعسكريين والنساء ونحوهم •
والى الآن لم نقم بدراسة هذه المناهج (١)))

٤ - التخطيط والتنظيم •

(٢)
ذكرنا في البحث السابق أن من مشاكل الدعوة الإسلامية ضعف تنظيمها
ومن أجل معالجة هذه المشكلة في مجال مواجهة النشاط التبشيري ينبغي
انشاء هيئة للبحوث والدراسات تكون مهمتها جمع المعلومات الكافية
عن النشاط التبشيري في جميع المناطق واجراء دراسة كافية لاعداد
الخطة اللازمة لمواجهته • وتكون مهمة الدعاة تنفيذ هذه الخطة • وتبحث
ايضا مشاكل الدعوة وتقتصر الحلول اللازمة لها • وينبغي أن تكون الهيئة
مستقلة بحيث لا ترتبط مع الحكومة وتقدر أن تتعامل مع جميع الجمعيات
والهيئات الإسلامية • كما ينبغي أن تتفق الجمعيات والهيئات الإسلامية
على الالتزام بهذه الخطة وعلى انشاء مجلس موحد يشرف على تنفيذها
واعداد الرجال والأموال اللازمة له • وينبغي أن يكون لتلك الهيئة مركز
للمعلومات عن الدعوة الإسلامية والتبشير بحيث يقدر كل باحث أن يرجع
اليه فيما يحتاجه من المعلومات عنهما ، وأن تنشر جميع أعمالها بين
الجمعيات والهيئات والشخصيات المهمة بشؤون الدعوة •
وبجانب ذلك ينبغي أن تكون الجمعيات والهيئات الإسلامية مهتمة برفع
مستوى تنظيم ادارتها وادارة مدارسها وجامعاتها ونحوها بحيث لا يقل
مستوى ادارتها عن مستوى ادارة الآخرين • ويكون ذلك برفع مستوى كفاءة
الاداريين عن طريق إلحاقهم بدورات خاصة وباجراء الرقابة عليهم
ورفع مستوى انضباطهم وتقييدهم بالنظام •

(١) عوامل انتشار الاسلام ، عبدالمعطي على ، ص ٢٦ •
(٢) انظر: الصفحة من هذه الرسالة ، في الفصل الثالث من هذا الباب •

٥ - مصادر التمويل •

لم تزل الدعوة الإسلامية الى اخر القرن الرابع عشر الهجرى تعتمد فى تمويل نشاطها على الأموال التى تبرع بها المسلمون الاندونيسيون • وتارة حصلت بعض الجمعيات والهيئات الإسلامية على مساعدة مالية من الحكومة الاندونيسية ^(١) أو من خارج البلاد ، ^(٢) الا أنها لم تكن مصدرا أساسيا لتمويل نشاطها •

وفى رأى أنه لا ينبغي أن يكون اعتماد نشاط الدعوة الإسلامية فى اندونيسيا على مصادر التمويل من خارج البلاد ، ولا ينبغي أن يلجأ اليها الا فى حالة الضرورة • وذلك لأن المساعدات الخارجية مؤقتة لاتستمر الى مالا نهاية وهى متأثرة فى حجمها بحال البلد مصفرا لتمويل اقتصادها وسياسيا ، ولأنها تعطى حجة للنصارى لأن يكون لهم حق ايضا فى استلام المساعدات الخارجية التى هي أكبر حجما من المساعدات الخارجية التى تلقاها المسلمون من اخوانهم خارج البلاد ، ولأن تدفقها بغزارة لعدة طويلة قد يحدث مرفضا اجتماعيا خطيرا فى أوساط المسلمين وهو اعتمادهم على المساعدات التى ترد من خارج البلاد فى تمويل نشاطهم فى مجال الدعوة الإسلامية ، مع أن المفروض أن يعتمدوا على أنفسهم بعد اعتمادهم على الله تعالى •

ولذلك ينبغي ترشيد المساعدات الخارجية بحيث لاتصرف للنفقات الروتينية وتعطى الأولوية للمشاريع التى يقصد بها مواجهة النشاط التبشيري فى المناطق التى تكون مسرحا للنشاط التبشيري المكثف • كما ينبغي أن تعطى الأولوية للمشاريع التى يمكن أن تكون مصدرا جديدا لتمويل نشاطات الدعوة الإسلامية ، مثل : انشاء مطبعة حديثة أو مركز تدريب مهنى حديث •

-
- (١) حصل المعهد الإسلامى الحديث فى (غونثور GONTOR) بجبا والشرقية على مساعدات مالية قدرها ٥٠ مليون روبية اندونيسية من الحكومة الاندونيسية لبناء المسجد فيه • وذلك عام ١٩٧٧ م (١٣٩٧ هـ) •
- (٢) حصل المعهد الإسلامى (دار المعارف) فى (لامبونج LAMPUNG) على مساعدة مالية قدرها ٦٠ ألف دولار أمريكى من حكومة المملكة العربية السعودية لبناء مدرسته • وذلك عام ١٩٧٩ م (١٣٩٩ هـ) •

>

ومن أجل توسيع مصادر تمويل الدعوة لمواجهة التبشير وتنويعها ينبغي تشجيع الأوقاف بين المسلمين لصالح الدعوة الاعلامية ، ووضع صندوق خاص للدعوة في كل مسجد وعلى الأخص في المدن الكبيرة والمناطق الفنية ، ويطلب من كل من يحضر فيه أن يتبرع في هذا الصندوق . ويشرف على هذه الأوقاف وعلى صناديق الدعوة مجلس الدعوة الذي سبق ذكره آنفاً . وينبغي أيضاً إنشاء مشاريع اقتصادية بحيث تكون مصدراً جديداً للتمويل من أجل الدعوة الاسلامية . كما ينبغي أن تكون مشاريع الدعوة التي لها مردود مالى - مثل المدارس والجامعات والمستشفيات - في أيدي أمية تقدر على إدارتها بكفاءة عالية بحيث تستطيع هذه المشاريع أن تعتمد على نفسها في تمويل حاجاتها الروتينية وتوسعاتها الصغيرة .

٦ - نشاط الدعوة .

للمبشرين نشاطات واسعة . فلهم نشاط في مجال التعليم ، وفي الخدمات الطبية والانسانية ، وفي الاعلام ، وفي النشر ، وغير ذلك . ومن الصعب للدعاة المسلمين الذين يعملون في المناطق الوشنية ونحوها أن ينافسوا المبشرين في كسب قلوب السكان إذا لم يكن لهم نشاط يرجع نفعه للسكان كما للمبشرين . وفي المناطق الاسلامية يمكن تخفيف خطر النشاط التبشيري إذا كانت للجمعيات الاسلامية مستشفيات وجامعات ومدارس كما للمبشرين . ولذلك يلزم أن يكون للدعاة المسلمين نشاطات واسعة النطاق من أجل مواجهة التبشير النمراني ، بحيث لا تكون نشاطاتهم أقل نوعاً ومستوى من نشاطات المبشرين . فلا ينبغي أن يقتصر نشاط الدعوة على القاء الخطب والمحاضرات ونشر الكتب ، في حين أن المبشرين قد فتحوا مدارس ومستوصفات وملاجئ للأيتام .

و من المجالات التي ينبغي أن تكون مسرحاً لنشاط الدعوة الاسلامية : التعليم ، والخدمات الطبية والانسانية ، والنشر ، والاعلام ، والرياضة ، والحركة الكشفية والطلابية والشبابية ، والحركة العمالية ، والحركة النسوية والثقافة والعلم .

وهكذا ذكرنا الاقتراحات التي ينبغي العمل بها لمواجهة النشاط التبشيري المتزايد في اندونيسيا . وهي مبنية على تصور أنه يلزم لمواجهة النشاط التبشيري :

١ - أن تكون الظروف ملائمة للدعوة الإسلامية ، بحيث لا ينحاز المسؤولون
الدكوميون الى جانب المبشرين وأن لا ينشغل الدعاة المسلمون
بمخالفات جانبية بين المسلمين أنفسهم .

٢ - وأن يكون الدعاة المسلمون على مستوى رفيع من الكفاءة بحيث
لا تقل كفاءتهم عن المبشرين .

٣ - وأن يكون للدعوة الإسلامية تخطيط واضح وتنظيم جيد ومنهج
صحيح .

٤ - وأن يكون لها مصدر تمويل كاف .

٥ - وأن تكون نشاطاتها واسعة بحيث تنافس نشاطات التبشير
النصراني .

فاذا استطاع الدعاة المسلمون أن يجمعوا هذه الأمور الخمسة
بجانب اخلاصهم وتفانيهم وكونهم على حق والمبشرون على باطل، فان
النجاح يكون حليفهم بمون الله تعالى وارادته . أما اذا لم تكن
هذه الأمور في أيديهم فان فرصة نجاحهم في التمدد للتبشير النصراني
- على حسب الظاهر - قليلة . ومع ذلك لا ينبغي للدعاة أن ييأسوا
(١) وان كانوا غليظين وضعفاء لأنه ((لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون))
ولأن الله تعالى قال : ((يريدون ليطفئوا نور الله بأغواهم والله
مستم نوره ولو كره الكافرون . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون)) (٢) والدعاة
المسلمون لا يدعون الا الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو دين الحق والهدى من الله سبحانه وتعالى .

(١) سورة يوسف : ٨٧ .

(٢) سورة الصف : ٨ - ٩ .

خاتمة

=====

خاتمة

ونجمل فيها أهم النتائج التى توصلت اليها من خلال هذا البحث :
أولا : أن الاسلام وصل الى اندونيسيا فى القرن الأول الهجرى مع التجار العرب ، وليس فى القرن السابع الهجرى مع التجار الهنود أو الفرس كما يقال .

ثانيا : كان الذين نشروا الاسلام فى اندونيسيا من التجار ومن العلماء الذين تطوعوا للدعوة الاسلامية . وقد انتشر الاسلام أولا فى جزيرة (سومطرا) ثم انتشر فى باقى الجزر بعدها . وقامت الممالك الاسلامية فى اندونيسيا - مثل : (أشيه) و (ديماك) و (تيرناتى) - بنشر الاسلام ودعم الدعوة الاسلامية ودافعت عن الاسلام وعن المسلمين منذ المستعمرين الغربيين والمبشرين .

ثالثا : ان المبشرين قد وصلوا الى اندونيسيا فى العقد الثانى من القرن العاشر الهجرى مع وصول المستعمرين البرتغاليين ، وقد وصلوا الى جزر (مالوكو) عام ١٥١٨م (١٥١٢ م) ونشروا النصرانية فيها ، وكانوا كاثوليكين . وأما المبشرون البروتستانتيون فقد جاءوا مع المستعمرين الهولنديين ونشروا النصرانية فيها منذ العقد الثانى من القرن الحادى عشر الهجرى .

رابعا : كان المبشرون وثيقي الصلة بالمستعمرين ، فهم الذين جاءوا بالمبشرين وساندوهم ومولوهم فى نشاطهم . وكان المبشرون موظفين لدى الحكومة الاستعمارية وكانت الجمعيات التبشيرية التى لاترتبط بالحكومة الاستعمارية ارتباطا مباشرا خاضعة لتوجيهاتها ونالت مساعدات منها . واستمر هذا الوضع من أول العهد الاستعماري البرتغالى الى آخر أيام الامتدار الهولندى .

خامسا : نجح المبشرون فى تنصير بعض السكان الاندونيسيين قبل القرن الرابع عشر الهجرى ، ولكن أهم نجاحهم فى القرن الرابع عشر الهجرى . فقد بلغ عدد النصارى الاندونيسيين فى آخر القرن الثالث عشر الهجرى نحو مائة وتسعين ألفا (أقل من واحد فى المائة من مجموع سكان اندونيسيا) ثم بلغ عددهم فى آخر القرن الرابع عشر الهجرى نحو تسعة ملايين ($7 \frac{1}{7}$ % من مجموع السكان) .

سادسا : نجح التبشير نجاحا باهرا في المناطق الوثنية (الديانة القبيلة القديمة) ، فقد دخل في النصرانية أبناء قبائل (ميناهاسا) و (باتاك) وغيرها من القبائل الوثنية . وكان نجاحه في المناطق الاسلامية - وكذا في المناطق الهندوكية - محدودا جدا ، بحيث لم يدخل في النصرانية الا قليل من المنتسبين الى الاسلام من غير الملزمين به من أبناء قبيلة (جاوا) ، وأما دخول المسلمين من غير أبناء قبيلة (جاوا) فقد كان نادرا .

سابعا : من عوامل نجاح التبشير في بعض جزر اندونيسيا غياب نشاط الدعوة الاسلامية أو ضعفه فيها . فإذا نشطت الدعوة نشاطا كافيا فإنها تكون سدا منيعا يحول دون نجاح التبشير . ثامنا : من العوامل التي أغرت المبشرين للنشاط في بعض المناطق انتشار الفقر والتخلف فيها ، حيث كان متفذا للوصول الى قلوب سكانها والتأثير عليهم .

تاسعا : ساعد بروز مسئولين حكوميين كبار من النصراني مع كون الدولة لاتراعى الاسلام ولتعتبر ديناله حق الأفضلية على غيره من الأديان على انتشار التبشير في جزر اندونيسيا بعد استقلالها .

عاشرا : نشط المبشرون نشاطا هائلا في القرن الرابع عشر الهجرى في اندونيسيا ، فقد أنشأوا ألوفاً من المدارس وعدة جامعات ومئات من المستشفيات والمستوصفات وملاجئ الأيتام وغيرها . كما كانت لهم امكانيات ضخمة لم يمتلكها المسلمون الاندونيسيون .

حادى عشر : اعتمد التبشير في اندونيسيا بعد استقلالها على مصادر التمويل في البلاد الأجنبية . وأهم مصادر التمويل الداخلية فلم تفت الا جزئاً يسيراً من نفقاته . وفى عهد الاستعمار كان المبشرون يعتمدون على مساعدات الحكومة الاستعمارية في تمويل نشاطهم .

ثانى عشر : ترك التبشير اثرا في المجال الدينى والاجتماعى والثقافى والسياسى . فمن اثاره الدينية انتشار العقائد والشرائع النصرانية والمفاهيم المتحرفة التى تمس الاسلام في مجتمع الاندونيسيين . ومن اثاره الاجتماعية انتشارا التقاليد والعادات والقيم الاجتماعية للشعوب الغربية النصرانية بين أوساط الاندونيسيين . ومن اثاره

الثقافية ظهور مؤلفين وأدباء وشعراء نصارى ومعهم وجهات نظرهم وانتاجاتهم التي انبثقت عن نصرانيتهم، وكذا ظهور مؤلفات فسي النمرانية باللغة الاندونيسية . ومن اثاره السياسية رسوخ الاستعمار حيث أن المبشرين نجحوا في تنمير بعض الاندونيسيين فقام هؤلاء النصارى الاندونيسيون بمعاونة المستعمرين على ترسيخ الاستعمار . وكذا انتشار المفاهيم السياسية التي تخالف المفاهيم الاسلامية وظهور النصارى كقوة سياسية ضاغطة بعد استقلال اندونيسيا .

ثالث عشر : عمل المعلمون الاندونيسيون لمقاومة التبشير في القرن الرابع عشر الهجرى عملا كبيرا . فقد أنشأوا ألافاً من المدارس وعدة جامعات وعدة مستشفيات ومئات من المستوصفات ودور الأيتام وغيرها ، إلا أن هذه الأعمال لم تكن كافية لصد هجمات التبشير ولا يزال المبشرون متفوقون عليهم الى الآن ، وذلك لوجود مشاكل عديدة تعوق نجاح الدعوة الاسلامية . ومنها : ضعف الادارة والتنظيم ، وقلة الموارد المالية ، ونقص الدعاة الكفاء المخلصين ، ونزاع المعلمين فيما بينهم . ولا يتوقع أن تزول هذه المشاكل في وقت قريب .

رابع عشر : من خلال دراستي لخصية التبشير في اندونيسيا ومن أهم الملاحظات والنشائج التي ذكرتها انما أن مقاومة التبشير لا يمكن أن تروى ثمرتها الا بتنظيم وتكثيف نشاط الدعوة الاسلامية ووجود الظروف الملائمة لها وباعداد الأجهزة التي تقوم بها اعدادا كافية مع وجود الخطة المدروسة والتمويل الكافي . وذلك يكون :

- ١ - : بتحسين العلاقة بين الدعاة والمسؤولين الحكوميين المسلمين من أجل مصلحة الدعوة الاسلامية وبشوق الأخوة والتعاون بين الدعاة أنفسهم عن طريق اجتناب اثار الخلافات السياسية والفقهية وتنفيذ مشاريع الدعوة المشتركة بينهم .
- ٢ - : بتحسين مستوى كفاءة الدعاة عن طريق تزويدهم بالمعلومات الكافية عن الديانة النصرانية والشبهات التي أثارها حساسا حول الاسلام ومماثلهم في نشر النصرانية ، وكذا تزويدهم بالدعاة بالمهارة الفنية المناسبة لاحتياج سكان المنطقة

- التي يعملون فيها مع اجادة لغتهم ومعرفة تقاليدهم وعاداتهم .
- ٣ - : بدراسة المناهج الخاصة للدعوة بين أفراد القبائل المتخلعة الوثنية وبين الصينيين وغيرهم من المجتمعات التي ينشط فيها المبشرون ، وتزويد الدعاة بنتائج هذه الدراسة .
- ٤ - : بإنشاء هيئة للبحوث والدراسات تكون مهمتها جمع المعلومات الكافية عن الدعوة والتبشير واعداد الخطة اللازمة لمواجهة التبشير وبحث مشاكل الدعوة وطرق معالجتها .
- ٥ - : برفع مستوى تنظيم وإدارة الجمعيات الاسلامية بالمؤسسات التابعة لها .
- ٦ - : بتوسيع مصادر التمويل الداخلية عن طريق تشجيع الأوقاف وإنشاء صندوق خاص للدعوة في جميع المصاحد وتنفيذ مشاريع يمكن أن يتحول الى مصادر جديدة للتمويل ، مع تنمية روح الاعتماد وعلى النفس وترشيد المعاهدات الخارجية بحيث تكون الأولوية للمشاريع التي يقدم بها مواجهة التبشير في المناطق التي يوجد فيها نشاط مكثف له والمشاريع التي يمكن أن تكون مصادر جديدة للتمويل .
- ٧ - : بتوسيع نطاق نشاط الدعوة ورفع مستواه بحيث لا تكون نشاطات الدعاة المسلمين أقل نوعاً ومستوى من نشاطات المبشرين .
- ٨ - : بإنشاء مجلس موحد من الجمعيات والهيئات والشخصيات الاسلامية المهمة بالدعوة وتكون مهمته الاشراف على تنفيذ الخطة الموضوعة لمواجهة التبشير واعداد الرجال والأموال اللازمة له .

هذا ، والله أعلم بالصواب ، واليه المرجع والمآب ،
و على الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . والحمد
لله رب العالمين .

الفهارس

- ١ - المصادر والمراجع
- ٢ - الفهارس
- ٣ - الجداول
- ٤ - الموضوعات

المصادر والمراجع •

لا أذكر في هذا الفهرس إلا ما ورد ذكره في الهامش •

باللغة العربية

• القرآن الكريم •

ابن بطوطة ، أبو عبدالله محمد بن ابراهيم اللواتي •

رحلة ابن بطوطة ،

دار صادر ودار بيروت ، بيروت ، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م •

أبو هلال الاندوني ،

غارة تبشيرية جديدة على إندونيسيا •

دار الشروق ، جدة ، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م ، الطبعة الثالثة •

أحمد شلبى ،

المسيحية ،

مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٨٣ م ، الطبعة الأولى •

موسوعة التاريخ الاسلامى والحضارة الاسلامية ، الجزء الثامن

مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٨٣ م ، الطبعة الأولى •

توماس و • أرنولد ،

الدعوة الى الاسلام •

ترجمة : حسن ابراهيم حسن وزملاء ،

مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٧٠ م ، الطبعة الثانية •

جلال الدين عبدالرحمن بن أبى بكر السيوطى (توفي ٩١١ هـ) •

تدريب الراوى فى شرح تقريب النواوى

تحقيق : عبدالوهاب عبداللطيف •

دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٣٨٥ / ١٩٦٦ ، الطبعة الثانية •

خير الدين الزركلى ،

الاعلام ،

الطبعة الثانية .

دونالد ديمارى ،

مقائد أساسية ، مدخل فى علم اللاهوت ،

ترجمة : شاكر ابراهيم يعقوب ،

مكتبة النيل المسيحية ، القاهرة

على مورتويو ،

بعض الأفكار الأساسية للسير بخطة التنمية خلال ٢٥

عاما ،

مؤسسة اعلان الاستقلال ، جاكربا ، ١٩٧٢م ، الطبعة الأولى .

عمر عبدالجبار ،

سير وتراجم بعض علماءنا فى القرن الرابع عشر الهجرى ،

تهامة ، جدة ، ١٤٠٢ هـ .

غوستاف فون غرونبيك وم ،

حفارة الاسلام ،

ترجمة : عبد العزيز توفيق ، جاويد ،

مكتبة مصر ، القاهرة .

قيصر اديب مخبول ،

الاسلام فى الشرق الاقصى ،

ترجمة : نبيل صبحى ،

دار العربية ، بيروت .

محمد أبوزهرة ،

محاضرات فى النصرانية

القاهرة ، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م ، الطبعة الثالثة .

- محمد بن علي بن محمد الشوكاني (توفي ١٢٥٥ هـ) .
ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول ،
دار المعرفة بيروت .
محمد ضياء شهاب الدين وعبدالله نوح ،
الاسلام في اندونيسيا ،
الدار السعودية للنشر والتوزيع ، جدة ، ١٣٩٧ / ١٣٧٧ ،
الطبعة الثانية .

- محمد محمود الصواف ،
زوجات النبي الطاهرات ،
مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .
المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام ،
دار الامتصام ، القاهرة ، ١٩٧٩ .

- مصطفى الخالدي وعمر فروخ ،
التبشير والاستعمار في البلاد العربية ،
المكتبة العصرية ، بيروت ، صيدا ، ١٩٧٣ م ، الطبعة الخامسة .

- نجيب العقيلي ،
المستشرقون ،
دار المعارف ، مصر ، ١٩٦٥ م ، الطبعة الثالثة .

- وزارة الاعلام الاندونيسية ،
اندونيسيا ،
ترجمة واصدار : السفارة الاندونيسية بجدة ، جدة ،
بدون سنة .

- وزارة الشؤون الدينية الاندونيسية ،
اندونيسيا اليوم ،
جاكرتا ، بدون سنة .

علم اللاهوت النظامي

• مكتبة النيل المسيحية ، القاهرة

الكتاب المقدس ،

• ذكر الكتاب المقدس ، القاهرة ، ١٩٧٠ م

المجلة والجريدة :

مجلة البلاغ ،

• الكويت ، عام ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م

جريدة المدينة المنورة ،

• جدة ، عام ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

باللغة الاندونيسية والملايوية والجاوية

- Aceh, H. Abubakar الحاح أبو بكر أشيه
SEJARAH HIDUP K.H. A. WAHID HASYIM, تاريخ حياة عبد الواحد هاشم,
Jakarta, 1957.
- SEKITAR MASUKNYA ISLAM KE INDONESIA : حول دخول الاسلام في
BERITA TENTANG PERLAK DAN PASEI, اندونيسيا : أخبار عن
dalam : RISALAH SEMINAR SEJARAH MA - (بيرلاك) و (باسي) -
SUKNYA ISLAM KE INDONESIA,
Panitia Seminar, Medan, 1963.
- Adams, Cindy سيدى آدمز,
BUNG KARNO PENYAMBUNG LIDAH RAKYAT, (بونج كارنو) المتكلم باسم
INDONESIA, الشعب الاندونيسي .
Terjemah : Abdul Bar Salim,
Gunung Agung, Jakarta, 1966.
- Adim, Tuti Wardhini توتى واردين آدميم,
PENDUDUK WILAYAH NIMBORAN, سكان منطقة (نيمبوران)
dalam : PENDUDUK IRIAN BARAT,
Koentjaraningrat dan Harsja W. Bachtiar,
P.T. Penerbitan Universitas, Jakarta, 1963.
- Adimihardja, Kusnaka كوسناكا أديميهارجا .
BEBERAPA CATATAN TENTANG MASYARAKAT SUNDA, عدة ملحوظات
DI JAWA BARAT, عن مجتمع (سوندان)
Fak. Sastra Universitas Pajajaran, Bandung, 1980. (في جاوا) .
الغربية .
MASYARAKAT BADUI DI BANTEN SELATAN, مجتمع قبيلة (بادوي) في
dalam : BULLETIN YAPERNA, No. 2, Tahun 3, Feb. 1976. (بنشن)
الجنوبية .
- Ali, A. Mukti عبد المعطى على .
FAKTOR FAKTOR PENYIARAN ISLAM, عوامل انتشار الاسلام .
Yayasan Nida, Jogjakarta, 1971, Cet. ke 1.
- Arkady, Iwan Stephanie ايوان ستيفاني أركادي
SUMBER PEMBIAYAAN GEREJA, مصدر تمويل الكنيسة .
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1976.
- Arraniry, Nuruddin نور الدين الرانيري (ت عام ١٦٥٨/هـ) .
BUSTANUSSALATIN, بستان السلاطين .
Diselenggarakan oleh : D.T. Iskandar,
Kuala Lumpur, 1966.
- Azmi, Wan Husein د. وان حسين عزمي
ISLAM DI MALAYSIA : KEDATANGAN DAN الاسلام في ماليزيا : الوصول
PERKEMBANGANNYA, والانتشار .
dalam : TAMADDUN ISLAM DI MALAYSIA,
Persatuan Sejarah Malaysia, Kuala Lumpur, 1980, Cet. ke 1.
- Bangun, Payung يا بونغ با ثفون .
KEBUDAYAAN BATAK, حضارة (باتاك) .
dalam : MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI IN-
DONESIA,
Editor : Koentjaraningrat,
Djambatan, Jakarta, 1980, Cet. ke 2.
- Biro Pusat Statistik الهيئة المركزية للاحصاء
PETA PEMBANGUNAN SOSIAL DI INDONESIA 1930-1970 خريطة التنمية
Jakarta . الاجتماعية في اندونيسيا .

- Biro Pusat Statistik
STATISTICAL YEAR BOOK OF INDONESIA 1976, الكتاب السنوي الإحصائي،
Jakarta, 1977. لاندونيسيا عام ١٩٧٦ م،
- Benda, J. Harry
BULAN SABIT DAN MATAHARI TERBIT, الهلال والشمس المشرقة : الإسلام،
Terjemah : Daniel Dhakidae, في اندونيسيا في عهد الاحتلال الياباني،
Pustaka Jaya, Jakarta, 1980 .
- Berkhof, H.
SEJARAH GEREJA, تاريخ الكنيسة،
Terjemah : I. U. Baklaar,
Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1976, Cet. Ke 4. د. ه. بيركوف،
- Boland, B. J.
DOGMATIKA MASAKINI, العقيدة المعاصرة،
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1978, Cet. Ke 2. بولاند،
- INTISARI IMAN KRISTEN, خلاصة الايمان النصراني،
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1978, Cet. Ke 9.
- Bradjanegara, Sutedjo
SEJARAH PENDIDIKAN DI INDONESIA, تاريخ التربية في اندونيسيا،
Jogjakarta, 1956. سوتيجونيراجا نيغاراجا،
- Buchari, Sidi Ibrahim
SEJARAH MASUKNYA ISLAM DAN PROSES ISLAMI - تاريخ دخول الاسلام -
SASI DI INDONESIA, وانتشاره في اندونيسيا،
Jakarta, 1976. سيدي ابراهيم بخاري،
- Budisantoso, S.
ORANG KAPAKU, قبيلة (كاباكو)،
dalam : PENDUDUK IRIAN BARAT, في كتاب : سكان ايربان الغربية،
Editor : Koentjaraningrat & Harsja W. Bachtiar,
PT Penerbitan Universitas, Jakarta, 1963. بودي سانتوسو،
- Bujang, Anis
ORANG BIAK NUMFOR, قبيلة (بياك نومفور) : في كتاب سكان
dalam : PENDUDUK IRIAN BARAT, ايربان الغربية
Editor : Koentjaraningrat & Harsja W. Bachtiar,
PT Penerbitan Universitas, Jakarta, 1963. أنيس بوجا شينغ،
- Cooley, Frank L.
GEREJA BATAK KARO PROTESTAN, كنيسة (باتاكارو) المروتستانية،
Seri : BENIH YANG TUMBUH 4,
LPS DGI, Jakarta, 1976. فرانك كولي،
- GEREJA KRISTEN JAWA TENGAH UTARA, الكنيسة النصرانية في جاوا الوسطى،
Seri : BENIH YANG TUMBUH 3, الشمالية،
LPS DGI, Jakarta, 1975.
- GEREJA MASEHI INJILI TIMOR, الكنيسة المسيحية الانجيلية في
Seri : BENIH YANG TUMBUH 11, (تيمور)،
LPS DGI, Jakarta, 1976.
- Daudi, Ahmad
NURUDDIN AR-RANIRY, أحمد داودي،
Bulan Bintang, Jakarta, 1978, Cet. Ke 1. الشيخ نور الدين الرانري،
- Dhofier, Zamakhsyari
SANTRI ABANGAN DALAM KEHIDUPAN ORANG JAWA, زمخشري ظافر،
dalam : Majallah PRISMA, No. 5, Juni 1978. سانثري - ابانغان،
في حياة الجاويين،
في : مجلة (بريسما)،
LP3ES, Jakarta, 1982, Cet. Ke 1. تقاليد المعاهد الاسلامية،

- Ekadjati, Edi S. • ايدى ايكا جاتى •
PENYEBARAN AGAMA ISLAM DI PULAU SUMATERA, انتشار الاسلام فى
P.T. Sanggabuwana, Bandung-Jakarta, 1976. • جزيرة (سومطرا)
- Franz, A.L. • فرانز •
GEREJA MASEHI INJILI HALMAHERA, الكنيسة المسيحية الانجيلية فى
Seri : BENIH YANG TUMBUH 9, (هالماهير)
LPS DGI, Jakarta, 1976.
- Gazalba, Sidi • ميدى غازالبا •
DIALOG ANTARA KRISTEN ADVENT DAN ISLAM, الحوار بين
Bulan Bintang, Jakarta, 1972, Cet. Ke 1. • النصرانية الانجيلية
والاسلام •
- Hadiwiyono, Harun • هارون هادى ويونو •
IMAN KRISTEN, الايمان النصرانى •
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Cet. Ke 2.
- الباطنية والانجيل •
KEBATINAN DAN INJIL, •
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1977, Cet. Ke 3.
- HAMKA • هامكا •
MASUK DAN TERSIARNYA ISLAM DIPANTAI SUMATERA دخول الاسلام
UTARA, وانتشاره فى
dalam : RISALAH SEMINAR SEJARAH MASUKNYA ISLAM KE INDONESIA, شواطئ سومطرا •
Panitia Seminar, Medan, 1963 • الشمالية •
- انتشار الباطنية فى •
PERKEMBANGAN KEBATINAN DI INDONESIA, •
Bulan Bintang, Jakarta, 1976, Cet. Ke 3. • اندونيسيا •
- تاريخ الامة الاسلامية •
SEJARAH UMMAT ISLAM, Jilid 4, •
Bulan Bintang, Jakarta, 1976, Cet. Ke 2.
- Harsoyo, • هارسو •
KEBUDAYAAN SUNDA, حضارة (سوندا) •
dalam : MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI IN-
DONESIA, •
Editor: Koentjaraningrat, •
Djambatan, Jakarta, 1980, Cet. Ke 5.
- Hasbullah, Karimuddin • كريم الدين حسب الله •
UROE GANTOE (PASAR MINGGUAN) DI منطقة
ACEH BESAR, (اشيه بيمار) •
dalam: SEGI SEGI SOSIAL BUDAYA MASYA-
RAKAT ACEH, Editor : Alfian, •
LP3ES, Jakarta, 1977, Cet. Ke 1.
- Hasyim, Umar • عمر هاشم •
TOLERANSI DAN KEMERDEKAAN BERAGAMA DALAM التسامح وحرية اعتناق
ISLAM SEBAGAI DASAR MENUJU DIALOG DAN الدين فى الاسلام •
KERUKUNAN ANTAR AGAMA, الحوار وحسن الجوار بين الاتيان •
Bina Ilmu, Surabaya, 1979.
- Hasymi, A. • احمد هاشمى •
BUNGA RAMPAI REVOLUSI DARI ACEH, احداث الثورة فى
Bulan Bintang, Jakarta, 1978, Cet. Ke 1. • (اشيه) •
- Hatta, Mohammad • محمد هتيا •
SEKITAR PROKLAMASI, حول اعلان الاستقلال •
Tintamas, Jakarta, 1981, Cet. Ke 3.

- Heuken, A. dkk. أدولف هيوكين وآخرون
 ENSIKLOPEDI POPULER TENTANG GEREJA, دائرة المعارف الشعبية
 Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1978, Cet. Ke 2. في الكنيسة
- SEJARAH GEREJA KATOLIK DI INDONESIA, تاريخ الكنيسة الكاثوليكية
 Kursus Kader Katolik, Jakarta, 1971. في اندونيسيا
- Hurgromje, Snouck سنوك هورغرونجي
 AGAMA ISLAM DI HINDIA BELANDA, الإسلام في جزر الهند الشرقية
 Terjemah: S. Gunawan,
 Bhratara, Jakarta, 1973.
- Ihromi, Ds. القسيس اهرومي
 GEREJA DALAM REVOLUSI INDONESIA (SEBELUM 1942) الكنيسة (قبل 1942)
 dalam: PARTISIPASI KRISTEN DALAM في الثورة الاندونيسية
 NATION BUILDING, عام 1942 م
 Editor: W.B. Sidjabat,
 Badan Penerbit Kristen, Jakarta, 1968.
- Iskandar, N. ن. اسكندر
 Masalah POPULASI DALAM RANGKA PEMBANGUNAN قضية السكان في إطار
 DAN LINGKUNGAN, التنمية والبيئة
 Lembaga Demografi, Fak. Ekonomi, Universitas
 Indonesia, Jakarta, 1972.
- Jedin, Hubert هوبرت جيدين
 SEJARAH KONSILI, تاريخ المجالس الدينية
 Terjemah: Dick Hartoko
 Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1973.
- Jones, Gavin W. غافين و. جونز
 AGAMA AGAMA DI INDONESIA: SEJARAH الاديان في اندونيسيا
 DAN PERKEMBANGANNYA, تاريخها وتطورها
 dalam: Majallah PRISMA, No. 5, Juni 1978, Jakarta.
- Jongeneel, J.A.B. جونغينيل
 HAK ATAS KEBEBASAN BERAGAMA, حق حرية اعتناق الاديان
 BPK Gunung Mulia, Jakarta.
- Kantor Sensus & Statistik Propinsi Jawa Tengah مكتب الاحصاء لمقاطعة
 JAWA TENGAH SELAYANG PANDANG 1978. جاوا الوسطى، جاوا الوسطى
 Semarang, 1978. عام 1978 م
- Kartodirdjo, Sartono د. هارتوديردجو
 BEBERAPA SASAL DARI HISTORIOGRAFI INDONESIA, فصول عن تاريخ اندونيسيا
 Lembaran Sejarah, No. 2, Agustus 1968,
 Yayasan Kanisius, Yogyakarta.
- PERGERAKAN SOSIAL DALAM SEJARAH INDONESIA, الحركات الاجتماعية
 Lembaran Sejarah No. 7, Juni 1971, في تاريخ اندونيسيا
 Yayasan Kanisius, Yogyakarta.
- SEJARAH NASIONAL INDONESIA تاريخ اندونيسيا
 Balai Pustaka, Jakarta, 1977.
- Kertorahardjo, R.E. Djumali جوما لي كرتوراهارجو
 BEBERAPA HAL TENTANG AGAMA DAN ALI ملحوظات في الاديان والمذاهب
 RAN KEBATINAN, الباطنية في اندونيسيا
 Proyek Pengawasan Kegiatan2 Keagamaan dan
 Aliran2/Faham2, Departemen Agama, Jakarta, 1972.

- Keuning, J. ي . كيونينغ
SEJARAH AMBON SAMPAI AKHIR ABAD KE 17, (تاريخ (أمبون)
Terjemah : S. Gunawan, . الى آخر القرن السابع عشر الميلادي
Bhratara, Jakarta.
- Kodiran, كوديران
KEBUDAYAAN JAWA, حضارة جاوا
dalam : MANUSIA DAN KEBUDAYAAN,
Editor : Koentjaraningrat,
Djambatan , Jakarta, 1980, Cet. ke 5.
- Kraemer, H. هـ . كريمر
AGAMA ISLAM, الدين الاسلامي
BPK , Jakarta, 1952.
- Krom, N.J. ن . ي . كروم
ZAMAN HINDU, العصر الهندوكسي
Jakarta, 1954.
- Kruger, Muller Th. مولر كروفر
SEJARAH GEREJA DI INDONESIA, . تاريخ الكنيسة في اندونيسيا
BPK, Jakarta, 1959.
- Kruyt, A.C. أ . كرويتوس
KELUAR DARI AGAMA SUKU MASUK KE AGAMA, الفروج من الوثنية
KRISTEN, والدخول في النصرانية
terjemah : Jongeneel & P.S. Naipospos,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1976.
- Kruyt, Johannes يوهانيس كرويت
KABAR KESELAMATAN DI POSO, . البشارة بالنجاة في (بوسو)
Terejemah : P.S. Naipospos,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1977.
- Kuntowidjojo كونتويديجو
PERANG PADERI, حرب باديري
dalam : SEDJARAH PERLAWANAN2 TERHA-
DAP KOLONIALISME,
Editor : Sartono Kartodirjo,
1973.
- Lembaga Pemilihan Umum لجنة الانتخاب العام
MEMPERKENALKAN ANGGOTA2 DEWAN PERWAKILAN RAKYAT
HASIL PEMILIHAN UMUM 1971. تعريف أعضاء البرلمان المنتخبين
Jakarta, 1971. عام ١٩٧١ م
- Lempp, Walter والتر ليمب
GEREJA GEREJA DI SUMATERA UTARA (الكنائس في (سومطرة)
Seri : BENIH YANG TUMBUH 12, الشالية
LPS DGL, Jakarta, 1976.
- Mackie, J.A.C. & Charles Coppel ج . أ . سي . ماكي وشارلز كوبل
SATU SURVAI AWAL MASALAH CINA DI دراسة أولية عن قضية
INDONESIA, الصينيين في اندونيسيا
dalam : MASALAH CINA,
editor : B.P. Paulus,
P.T. Karya nusantara, Bandung.

- Ma, Ibrahim Tin Ying الحاح ابراهيم تين يينغ ما
PERKEMBANGAN ISLAM DI TIONGKOK انتشار الاسلام في الصين
Terjemah : Yoesoef Souyb,
Bulan Bintang, Jakarta, 1979, Cet. Ke 1.
- Malik, Adam آدم مالك
RIWAYAT PROKLAMASI AGUSTUS 1945, تاريخ اعلان الاستقلال في
Wijaya, Jakarta, 1970, Cet. Ke 5. أغسطس 1945 م
- Mintareja, H.M. Syagaat محمد شفاعت مينتاريجا
ISLAM DAN POLITIK, ISLAM DAN NEGARA الاسلام والسياسة
PT. Setenarius, Jakarta, Cet. Ke 3, 1973. الاملام والدولة في
اندونيسيا
- Murtopo, Ali علي مورتوبو
STRATEGI KEBUDAYAAN استراتيجية الثقافة
CSIS, Jakarta, 1978, Cet. Ke 1.
- Muskens, M.P.M. موسكين
SEJARAH GEREJA KATOLIK INDONESIA, Jilid 4, تاريخ الكنيسة
Jakarta, 1973. الكاتوليكية الاندونيسية، الجزء الرابع
- Natsir, Moh. محمد ناصر
CAPITA SELECTA, المجموعة المختارة
Bulan Bintang, Jakarta, 1973, Cet. Ke 3.
- ISLAM DAN KRISTEN DI INDONESIA, الاسلام والنصرانية في
Media Dakwah, Jakarta, 1980. اندونيسيا
- Nasution, P. ب. ناسوتيون
PARTISIPASI KRISTEN INDONESIA DI BIDANG مشاركة النصارى
EKONOMI SEJAK KEMERDEKAAN, الاندونيسيين
dalam : PARTISIPASI KRISTEN DALAM NATION في مجال
BUILDING, الاقتصاد منذ الاستقلال
Editor : W.B. Sidijabat,
BPK, Jakarta, 1968.
- Noer, Deliar ديليار نور
GERAKAN ISLAM MODERN DI INDONESIA, الحركة الاسلامية الحديثة
LP3ES, Jakarta, 1981. في اندونيسيا
- Nommensen, J.T. ج. ت. نومينسين
DR. INGWER LUDWIG NOMMENSEN اينغوير لودويغ نومينسين
Terjemah : Ny. E.D. Nababan Tobing,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974.
- Noorduyn, J. ج. نوردوين
ISLAMISASI MAKASSAR, انتشار الاسلام في (ماكار) ()
Terjemah : S. Gunawan,
Bhratara, Jakarta, 1872.
- Notohamijoyo, O. نوتوها ميچويو
IMAN KRISTEN DAN POLITIK, الايمان النصراني والسياسة
BPK Gunung Mulia, 1972, Cet. Ke 3.
- Nursananingrat, A.M. Basuki باسوكي نورسانانينغرات
UMAT KATOLIK CIGUGUR, الامة
Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1977, Cet. Ke 1
الكاتوليكية
في (شيفوغور)

- Paembonan, T. • بايمبونان ،
PARTISIPASI KRISTEN DALAM REVOLUSI مشاركة النصارى في
DIBIDANG PENDIDIKAN, الثورة في مجال التربية .
dalam : PARTISIPASI KRISTEN DALAM
NATION BUILDING, >
Editor: W.B. Sidjabat,
BPK, Jakarta, 1968.
- Pakerti, Anugerah • أنوغيراه يا كيرتى ،
PARTISIPASI KRISTEN DIBIDANG KESEHATAN, مشاركة النصارى
dalam : PARTISIPASI KRISTEN DALAM NATION BUILDING,
editor W.B. Sidjabat, في مجال الصحة .
BPK, Jakarta, 1968.
- Pedersen, Paul B. • باول بيديرسين ،
DARAH BATAK DAN JIWA PROTESTAN, دم باتاك وروح
Terjemah : Maria Sidjabat & W.B. Sidjabat البروتستانتية
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1975.
- Prawiranegara, Sjafruddin • شفرالدين براويرا نيفارا ،
PAK KASIMO DAN KABINET KAKI KUDA, (كاسيمو) والحكومة
dalam : KASIMO HIDUP DAN PERJUANGANNYA ذات الأرجل الأربعة
PT Gramedia, Jakarta, 1980.
- Pringgodigdo, A.G. & Hassan Snadly • عبد الفغار برينغودينغدو و
ENSIKLOPEDI UMUM, حسان شاذلى ،
Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1977. دائرة المعارف العامة .
- Pringgodigdo, A.K. • أ . ك . برينغودينغدو ،
SEJARAH PERGERAKAN RAKYAT INDO-ESIA, تاريخ الحركة الشعبية
Dian Rakyat, Jakrta, 1978, Cet. Ke 8. في اندونيسيا .
- Puar, Yusuf Abdullah • يوسف عبد الله بوار ،
MOHAMMAD NATSIR 70 TAHUN, : KENANG KENANGAN محمد ناصر
KEHIDUPAN DAN PERJUANGAN, في عامه السبعين : ذكريات
Pustaka Antara, Jakarta. حياته وكفاحه .
- Rahardjo, Dawam • دواوم راهارجو ،
PESANTREN DAN PEMBAHARUAN, المعاهد الإسلامية والتجديد .
LP3ES, Jakarta, 1974, Cet. Ke 1.
- Rahmat, H.O.K. • د . ه . أ . و . ك . رحمت ،
DARI ADAM SAMPAI MUHAMMAD, SEBUAH KA- من آدم الى محمد
JIAN MENGENAI AGAMA AGAMA, <
Pustaka Aman Press,
Kota Bharu, 1979, Cet. Ke 2
- Rasjidi, H.M. • محمد رشيدى ،
ISLAM DAN KEBATINAN, الاسلام والباطنية .
Bulan Bintang, Jakarta, 1977, Cet. Ke 4.
- STRATEGI KEBUDAYAAN DAN PEMBAHARUAN PENDIDIKAN
NASIONAL, • منراتيجية الثقافة
Bulan Bintang Jakarta, 1981, Cet. Ke 1. وتحديد التربية الوطنية .

- Kedaksi Tempo المحررون في (تيمبو)
 APA & SIAPA SEJUMLAH ORANG INDONESIA شراجم بعض
 1981 - 1982, الشخصيات الاندونيسية
 Grafiti pers, Jakarta, 1981 . ١٩٨١ - ١٩٨٢
- Roeder, O.G. أ.و.غ . رودر .
 ANAK DESA : BIOGRAFI PRESIDEN SUHARTO, ابن القرية :
 Gunung Agung, Jakarta, 1976. حياة الرئيس سوهارتو .
- Said, H. Moh. الحاج محمد سعيد، البحث عن الحقيقة في دخول الاسلام
 Mencari Kepastian Tentang Daerah, Mula dan Cara في
 Masuknya Agama Islam ke Indonesia, اندونيسيا متى
 dalam : RISALAH SEMINAR SEJARAH MASUKNYA . وآين وكيف .
 ISLAM KE INDONESIA,
 Panitia Seminar, Medan, 1963
- Salam, Solichin صالح الدين سلام .
 KENANG KENANGAN 70 TAHUN BUYA HAMKA, هامكا في عامه
 Yayasan Nurul Islam, السبعين .
 Jakarta, 1978.
- Salim, Agus أغوس سالم .
 RIWAYAT KEDATANGAN ISLAM KE INDONESIA, تاريخ وصول الاسلام
 Tintamas, Jakarta, 1958. الى اندونيسيا .
- Saragih, Wismar ويسمار ساراغيه .
 MEMORI PENDETA WISMAR SARAGIH, مذكرات القسيس (ويسمار)
 BPK Gunung Mulia, Jakarta, 197 . ساراغيه .
- Staf Ahli Pada Majelis Kristen Indonesia Bag. Timur فريق
 RINGKASAN PENGAJARAN ALKITAB, من المتخصصين لدى المجلس
 BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Cet. Ke 9. النمراني في
 اندونيسيا الشرقية، مختصر تعاليم الكتاب .
- Schreiner, Lothar لوتار شكريينر .
 TELAH KUDENGAR DARI AYAHKU : سمعت من أبي، لقاء
 PERJUMPAAN ADAT DENGAN IMAN KRISTEN التقاليد والايمان
 DITANAH BATAK, النمراني في منطقة (باتاك) .
 Terjemah : P.S. Naipospos,
 BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1978.
- Shamsuddin, Wan & Arena Wati وان شمس الدين واريناتو .
 SEJARAH TANAH MELAYU DAN SEKITARNYA, تاريخ شبه
 Pustaka Antara, Kuala Lumpur, 1969, Cet. Ke 2. جزيرة
 الملايو وما حولها .
- Siahaan, Notman M. هوتمان سيهاهان .
 PERSEKUTUAN AGAMA DAN BUDAYA ORANG BATAK التحالف
 TOBA, KASUS HKBP الديني والحضاري
 dalam : Majallah PRISMA, No. 2, Feb. 1979 لقبيلة (باتاك)
 نوبا .
- Sidjabat, W.B. سيجابات .
 BEBERAPA ASPEK ISLAM DI INDONESIA DEWASA INI, عدة
 dalam : PANGGILAN KITA DI INDONESIA DEWASA INI, امور
 Editor : W.B. Sidjabat, عن الاسلام في اندونيسيا المعاصرة .
 BPK, Jakarta, 1964.

- Sidjabat, W.B. د. و. ب. سيجابات
LATAR BELAKANG SOSIAL DAN KULTURAL GEREJA2 KRISTEN DI INDONESIA, الخلفيات الاجتماعية والحضارية للكنائس في اندونيسيا
dalam : PANGGILAN KITA DI INDONESIA DEWASA INI,
Editor : W.B. Sidjabat,
BPK, Jakarta, 1964.
- Simatupang, T.B. سيماتوبانغ
BUKU PERSIAPAN SIDANG RAYA DEWAN GEREJA GEREJA DUNIA 1975, كراسة التحضير لمؤتمر مجلس الكنائس العالمي
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974. ١٩٧٤ م
- DARI EDINBURGH KE JAKARTA, سيماتوبانغ
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974. من أدنبره الى جاكرتا
- DUA PULUH LIMA TAHUN DGI 1950-1975, مجلس الكنائس
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1975. الاندونيسي في عامه ٢٥
- PARTISIPASI KRISTEN DALAM REVOLUSI DIBIDANG POLITIK, مشاركة النصارى في الثورة في مجال السياسة
dalam : PARTISIPASI KRISTEN DALAM NATION BUILDING,
BPK, Jakarta, 1968.
- Siswosubroto, Y.B. Sariyanto سارباننتو سيسوسوبروتو
MAJLIS AGUNG WALGEREJA INDONESIA, المجلس الاعلى لرعاة الكنيسة في اندونيسيا في عهد
Tunas Melati, Yogyakarta.
- Skinner, William ويليام سكينر
GOLONGAN MINORITAS TONGHOA الاقلية الصينية
dalam: GOLONGAN ETNIS TIONGHOA DI INDONESIA,
Editor : Mely G. Tan,
LEKNAS - LIPI & Yayasan OBOR Indonesia, Jakarta, 1979.
- Subagyo, Kodrat كودرات سوبياغيو
ORANG BADUY DI KABUPATEN RANGKASBITUNG, قبيلة (بادوي)
dalam : BERITA ANTROPOLOGI, Th. 8, No. 25, في منطقة
Januari 1976. (رانفكا سبيتونغ)
- Subyakto, سوبياكتو
KEBUDAYAAN AMBON, حضارة (امبون)
dalam : MANUSIA DAN KEBUDAYAAN DI INDONESIA,
Djambatan, Jakarta, 1980, Cet. Ke 5.
- Sucipto, F.A. سوشيبنتو
PERANG TRUNAJAYA, حرب
dalam : PERLAWANAN2 TERHADAP KOLONIALISME, ثروناجايا
Editor : Sartono Kartodirjo,
Pusat Sejarah ABRI, 1973.
- Sudarmo, R. سودارمو
ICHTISAR DOGMATIKA, العقيدة المختصرة
BPK, Jakarta, 1965

- Suhandi, A. آ . سوهاندى
AGAMA, KEPERCAYAAN DAN SISTEM PENGETAHUAN دين مجتمع
MASYARAKAT SUNDA, DI JAWA BARAT, (سوندا) فى
Fak. Sastra, Un. Pajajaran, Bandung, 1980. (جاوا) الغربية .
وعقيدته وثقافته .
- Sujana, Kurnia Ace كورنيا أشى سوجانا .
GEREJA KRISTEN PASUNDAN,
Seri : BENIH YANG TUMBUH 2, (با سوندان) فى الكنيسة النصرانية
LPS DGI, Jakarta, 1974.
- Sujatni, سوبا تننى
ORANG WAROPEN. قبيلة (واروبين)
dalam : PENDUDUK IRIAN BARAT,
Editor : Koentjaraningrat & Harsya W. Bachtiar
PT Penerbitan Universitas, Jakarta, 1963.
- Sumanto, I. سومانتو .
KIYAI SADRACH SEORANG PENCARI KEBENARAN, (كييا) سادراج
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1974. الباحث عن الحق .
- Sumoatmojo, Sukei سومو آتموجو , حرب ديبانيفارا .
PERANG DIPANEGARA,
dalam : SEJARAH PERLAWANAN2 TERHADAP KOLONIALISME,
Editor : Sartono Hartodirjo,
Pusat Sejarah ABRI, 1973
- Tanja, Victor فكتور تانجا , جمعية الطلبة الجامعيين المسلمين .
HIMPUNAN MAHASISWA ISLAM
Sinar Harapan, Jakarta, 1982, Cet. Ke 1.
- Team STFT Suryagung Bumi فريق من المتخصصين فى كلية اللاهوت ,
DAMAI BAGIMU, KATEKISMUS KATOLIK (سوربا غونونغ بومي)
Yayasan Kanisius, Yogyakarta, 1978, Cet. Ke 3. فى (باندونج) السلام عليكم , التعاليم الابسية الكاتوليكية .
- Team Pembinaan Penatar dan Bahan2 Penataran, دستور الدولة,
Pegawai Republik Indonesia: قسم توجيه المدرسين ومواد الدورة
UNDANG UNDANG DASAR, للموظفين , وثيقة حكومية .
1980.
- Tim Wartawan KOMPAS, المحررون فى جريدة (كومباس) ,
I.J. KASIMO HIDUP DAN PERJUANGANNYA, اى . ح . كا سيمو
PT Gramedia, Jakarta, 1980. حياته وكفاحه .
- Tirtoprojo, Susanto سوسانتو تيرتوبروجو,
SEJARAH PERGERAKAN NASIONAL INDONESIA, تاريخ الحركة
PT Pembangunan, Jakarta, 1970 Cet. Ke 5. الوطنية الاندونيسية .
- Ukur, Fridolin فريدولين أوكور ,
TANTANG JAWAB SUKU DAYAK, (دايك) ,
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1971
التحدى والجواب لقبائل (دايك) ,
- Ukur, Fridolin & Frank L. Cooley فريدولين أوكور وفرانك كولى
JERIH DAN JUANG, LAPORAN NASIONAL SURVEI التعبو الكفاح
MENYELURUH GEREJA DI INDONESIA, تقرير شامل عن الكنائس .
LPS DGI, Jakarta, 1979. فى اندونيسيا .
- GEREJA KRISTEN DI IRIAN JAYA الكنيسة النصرانية فى (ايريان)
Seri : BENIH YANG TUMBUH (جايا)
LPS DGI, Jakarta, 1977.

- Vasanty, Puspa • بومبا فاسانتى ،
KEBUDAYAAN ORANG TIONGHOA ، • حضارة الصينيين الاندونيسيين ،
dalam : MANUSIA DAN KEBUDAYAAN ،
Editor : Koentjaraningrat
Djambatan , Jakarta, 1980, Cet. Ke 5.
- Verkuyl, J. • ي • فيركويل ،
AKU PERCAYA ، • انا مؤمن ،
BPK Gunung Mulia, Jakarta , 1978, Cet. Ke 7.
- APAKAH BEDA GEREJA RUM KATOLIK DAN REFORMASI • ما الفرق
Terjemah : O. Siahaan dkk. • بين الكنيسة الكاثوليكية
BPK, Jakarta, 1955, Cet. Ke 2. • والبروتستانتية .
- GEREJA DAN BIDAT2 ، • الكنيسة والبدع ،
Terjemah : G.M. Nainggolan ،
BPK, Jakarta, 1966, Cet. Ke 2.
- Vriens, G. • غ • فريينس ،
SEJARAH GEREJA KATOLIK INDONESIA, Jilid 2 • تاريخ الكنيسة
Jakarta, 1972. • الكاثوليكية الاندونيسية .
- Wahib, Ahmad • أحمد وهيب ،
PERGOLAKAN PEMIKIRAN ISLAM ، • قلق في الفكر الاسلامى ،
CATATAN HARIAN AHMAD WAHIB ،
Penyunting : Djohan Effendi & Ismed Natsir ،
LP3ES, Jakarta, 1981, Cet. Ke 2.
- Widyapranawa, S.H. • ويديا برانا وا • س • ه •
GEREJA GEREJA KRISTEN INDONESIA ، • الكنائس النصرانية
LPS DGI, Jakarta, 1973. • الاندونيسية فى (جا وا) الوسطى ،
- Wirjosukarto, Amir Hamzah • أمير حمزة ،
PEMBAHARUAN PENDIDIKAN DAN PENGAJARAN ISLAM • تجديد
OLEH PERGERAKAN MUHAMMADIYAH ، الذى عملته • التربية الاسلامية
Ken. Mutia, Malang, 1966, Cet. Ke 2. • الجمعية المحمدية .
- Yunus, Mahmud • محمود يونس ،
SEJARAH PENDIDIKAN ISLAM DI INDONESIA ، • تاريخ التربية
Muttiara, Jakarta, 1979, Cet. Ke 2. • الاسلامية فى اندونيسيا .
- Zuhri, Saifuddin • سيف الدين زهرى ،
GURUKU ORANG ORANG DARI PESANTREN • اساتذتى رجال المعاهد
Almaarif, Bandung, 1979, Cet. Ke 1. • الاسلامية .
- PERANAN NU DALAM PENGEMBANGAN ISLAM DAN دور نهضة العلماء
MEMEBEEA ISLAM DAN TANAH AIR ، فى نشر الاسلام والدفاع
dalam : KEBANGKITAN UMMAT ISLAM DAN • عن الوطن
PERANAN NU DI INDONESIA ،
NU Cabang Surabaya, 1980.
- SEJARAH KEBANGKITAN ISLAM DAN PERKEMBANGANNYA • تاريخ
DI INDONESIA ، • نهضة الاسلام وانتشاره فى
ALmaarif, Bandung, 1980, Cet. Ke 1. • اندونيسيا .
- Jongeling, M.C. • جونغيلينج ،
GEREJA PROTESTAN SULAWESI TENGGARA ، • الكنيسة البروتستانتية
Seri : BENIH YANG TUMBUH 10, LPS DGI, Jakarta, 1972. • فى
(سولاويس) الجنوبية الشرقية .

DARI SIANTAR KE SALATIGA, من سيانتار الى (سالاتيغا)
LAPORAN BADAN PEKERJA LENGKAP تقرير الهيئة التنفيذية
KEPADA SIDANG RAYA KE 8 DEWAN GEREJA2 المقدم الى مؤتمر مجلس
DI INDONESIA 1976. الكنائس الاندونيسية الثامن عام ١٩٧٦ م .

KABINET PEMBANGUNAN III REPUBLIK وزارة التنمية الثالثة
INDONESIA BESERTA DAFTAR ALAMAT وعناوين المسئولين في
PEJABAT NEGARA REPUBLIK INDONESIA الجمهورية الاندونيسية
1979, ١٩٧٩ مكنية (روسكو)
Rusco & Badan Penerbit Almanak R.I.

LAPORAN SEMINAR SOSIO PASTORAL KEUSKUPAN تقارير المؤتمر
AGUNG JAKARTA 30 AGUSTUS - 1 SEPTEMBER الاجتماع والديني
1967. للكاثوليكين في اسقفية (جاكرتا) المنعقد في
٣٠ اغسطس الى ١ سبتمبر ١٩٦٧ م .

LAPORAN TAHUNAN TH. 1977, PENERANGAN التقرير السنوي عام
AGAMA KANTOR WILAYAH DEPARTEMEN AGAMA ١٩٧٧ م قسم الاعلام في
PROPINSI BALI. مكتب وزارة الشؤون الدينية لمقاطعة بالي .

LAPORAN TAHUNAN TH. 1979, PENERANGAN التقرير السنوي عام
AGAMA KANTOR WILAYAH DEPARTEMEN AGAMA PRO - قسم - ١٩٧٩ م
PINSI BALI. الاعلام في مكتب وزارة الشؤون الدينية
لمقاطعة بالي .

PENDIDIKAN AGAMA DAN KAITANNYA DENGAN LIBURAN التربية
SEKOLAH BULAN PUASA, الدينية ، وعلاقتها بعطلة المدارس في رمضان ،
Mercu Baru, Jakarta. ميرشوبارو .

PENGAJARAN AGAMA KRISTEN, KATEKISMUS HEI التعاليم النصارائية
DELBERG, تعاليم (هيدلبرغ)
Terjemah : Staf Penterjemah, وكما سباراوليفيانوي
BPK Gunung Mulia, Jakarta, 1979, Cet. Ke 11 (ولد عام ١٩٥٦ م)

PERATURAN MENTERI AGAMA TENTANG PEDOMAN قرار وزير الشؤون
PENYIARAN AGAMA DI INDONESIA, الدينية في قواعد نشر الدين
Dijsen Bimasa Islam dan Urusan Hajj في اندونيسيا ، المديرية والحج
Departemen Agama R.I., Jakarta, 1978. العامة لارشاد المجتمع
الاسلامي وشئون الحج بوزارة الدينية الاندونيسية .

RENCANA ANGGARAN BELANJA DEPARTEMEN AGAMA TH. 1981/1982, ميزانية وزارة الشؤون الدينية للعام المالي ١٩٨٢/١٩٨١ م
BAGIAN 25. القسم ٢٥، وثيقة حكومية .

SULALATUS SALATIN(SEJARAH MELAYU), سلالة السلاطين أو تاريخ
Diselenggarakan oleh : A. Samad Ahmad, الملائو : تحقيق
Dewan Bahasa dan Pustaka, Kuala Lumpur, 1979, Set. Ke 1.
ودراسه : عبدالصمد أحمد . (بالملايوية القديمة) .

- Jones, Richard & Colin Mc Evedy اطلس سكان العالم ، كولين مك
ATLAS OF WORLD POPULATION, ايفيدى و ريتشارد جونز
Penguin Books, London, 1978, 1st ed.
- Kartodirdjo, Sartono الحركة الاحتجاجية فى ارياف (جاوا)
PROTEST MOVEMENT IN RURAL JAYA, سارتونوكارتوديرجو
Oxford University Press, Singapore, 1973.
- Leur, J.E. Van ج . اى . فان لور
INDONESIAN TRADE AND SOCIETY, اندونيسيا والمجتمع والتجارة
in : ASIAN SOCIAL AND ECONOMIC HISTORY,
Van Hoeve, The Hague - Bandung, 1955.
- Marle, A. van ا . فان مارلى
INDONESIAN ELECTORAL GEOGRAPHY UNDER جغرافية الانتخابات فى
ORLA AND ORBA, اندونيسيا فى عهد
in : INDONESIA AFTER THE 1971 ELECTIONS, النظام القديم
Edited by : Oey Hong Lee, والنظام الجديد
Oxford University Press, 1974.
- Nakamura, Mitsuo ميتسونوكامورا
PROFESSOR HAJI A. KAHAR MUZAKKIR AND الاستاذ الحاج عبد القهار
THE DEVELOPMENT OF THE MUSLIM REFORMIST مذكر وتطور الحركة
MOVEMENT IN INDONESIA, الاسلامية الاصلاحية فى
in : RELIGION AND SOCIAL ETHOS IN INDO- اندونيسيا
NESIA,
Monash University, Australia, 1977.
- THE CRESCENT ARISES OVER THE BANYAN TREE: الهلال يطلع فوق
A STUDY OF THE MUHAMMADIYAH MOVEMENT IN شجر البانيان :
A CENTRAL JAVANESE TOWN,
Ph. D. Thesis, Cornell University, U.S.A., 1976.
- Polo, Marco ماركوپولو
THE TRAVELS OF MARCO POLO, رحلات ماركوپولو
Translated by : Ronald Latham,
Penguin Books, 1972.
- Prawiranegara, Alamsjah Ratu عالم شاه
DEVELOPMENT OF THE INDONESIAN MOSLEMS, تطور المسلمين
Jakarta, 1979. الاندونيسيين

----- 00000 -----

٢ - الخرائط.

- ١ - جزر اندونيسيا ص ٥
- ٢ - مواقع تمرکز النصارى فى اندونيسيا فى آخر عهد الاستعمار ص ١٧٨
- ٣ - مواقع تمرکز النصارى فى جزيرة (جاوا) ص ١٨١
- ٤ - المناطق النصرانية فى عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ) ص ٢٥٤
- ٥ - أهم مراكز التبشير فى اندونيسيا ص ٢٦٢

٣ - الجدول -

الجدول	الصفحة
الأول : مساحة جزر اندونيسيا وسكانها في القرن الرابع عشر الهجري	٦
الثاني : سكان جزر اندونيسيا وأديانهم في عام ١٩٧١ م (١٣٩١ هـ)	٧
الثالث : تقديرات عدد النصارى في جزر اندونيسيا في آخر القرن الثالث عشر الهجري	١٠٣
الرابع : عدد النصارى من قبائل (باتاك) الى عام ١٩٢٥ م (١٣٥٤ هـ)	١٤٠
الخامس : عدد النصارى البروتستانتين في (كاليمانتان) الى عام ١٩٤٤ م (١٣٦٣ هـ)	١٤٣
السادس : تطور المدارس الكاثوليكية الابتدائية في (نوسا تينغارا) الشرقية الى عام ١٩٤٢ م (١٣٦١ هـ)	١٥٤
السابع : عدد الكاثوليكين من عام ١٩٥٢ م الى عام ١٩٧٤ م	١٩٤
الثامن : عدد النصارى غير الكاثوليكين في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجري	١٩٦
التاسع : تطور عدد المدارس الكاثوليكية في (نوسا تينغارا) بعد الاستقلال	٢٠٦
العاشر : المدارس النصرانية في جزميسرة (كاليمانتان) في عام ١٩٧٢ م و ١٩٧٥ م	٢١٥
الحادي عشر : تطور عدد المدارس والمبشرين والنصارى التابعين للكنيسة النصرانية الانجيلية في (ايربان) الغربية من عام ١٩٥٦ م (١٣٧٦ هـ) الى عام ١٩٧١ م	٢١٩
الثاني عشر : عدد المدارس النصرانية في (امبريسان) الغربية	٢٢٠
الثالث عشر : عدد معتنقي الأديان في (ايربان) الغربية عام ١٩٧٢ م	٢٢٢

الصفحة

الجدول .

٢٢٣	الرابع عشر : عدد النصارى فى (جاوا) عام ١٩٧١ م
	الخامس عشر : زيادة أعضاء الكنائس التابعة لمجلس الكنائس الاندونيى (DGI) العاملة فى (جاوا) فى الفترة ١٩٦١ - ١٩٧٥ م
٢٢٥	(١٢٨١ - ١٢٩٥ هـ) .
	السادس عشر : تطور عدد الكاثوليكين فى المقاطعات الأربع (جاوا) الغربية والوسطى والشرقية و (كجاكرتا) فى الفترة ١٩٦٢ - ١٩٧٤ م
٢٢٧	(١٢٨٢ - ١٢٩٤ هـ) .
	السابع عشر : النصارى فى اندونيسيا فى عام ١٩٢٣ م
٢٥٣	(١٢٥٢ هـ) وعام ١٩٧١ م (١٢٩١ هـ) .
	الثامن عشر : أهم الجامعات والمعاهد العالمية النصرانية
٢٩٤	
	التاسع عشر : عدد المدارس النصرانية وطلابها فى الربع الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى
٢٩٧	
	العشرون : عدد المدارس الاسلامية فى جزر اندونيسيا
٤١١	عام ١٩٥٤ م (١٢٧٤ هـ) .
	الحادى والعشرون: عدد المدارس الاسلامية الاقلية وطلابها
٤١٢	فى اندونيسيا فى عام ١٩٧٥ م (١٢٩٥ هـ)

٤ - فهرس الموضوعات •

الموضوع	المفحمة
كلمة شكر وتقدير	أ
المقدمة	ب -
الباب الأول:	
اندونيسيا المطبعة وجهود المعلمين في مقامة	١ - ١١٧
<u>التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجري</u>	
<u>الباب الأول :</u> اندونيسيا قبل الاسلام •	٢ - ١٣
أ - <u>اندونيسيا</u> •	٢ - ٨
موقعها ومساحتها وعدد سكانها	٢
أهم جزرها ومناخها وأهم منتوجاتها	٣
أهم قبائلها ومدنها ولغتها	٤
ب - أصل الشعب الاندونيسي •	٨ - ١٠
تقسيم تاريخ اندونيسيا	٨
الشعب الاندونيسي منحد من المهاجرين من الهند الصينية	٩
وصول الهنود والصينيين الى اندونيسيا	٩
ج - <u>العمالة البوذية والهندوكية</u>	١٠ - ١٣
أول العمالة البوذية والهندوكية وأهمها	١٠
مملكة (سريويجايا) البوذية	١٠
مملكة (ماجاهايت) الهندوكية	١١
<u>الفصل الثاني :</u> وصول الاسلام الى اندونيسيا وجهود المعلمين	١٤ - ٦٤
في نشره	
أ - <u>الاديان في اندونيسيا</u>	١٤ - ١٨

الموضوع	الصفحة
وصول البوذية والهندوكية	١٤
انتشار البوذية	١٥
انتشار الهندوكية	١٥
امتزاج البوذية والهندوكية	١٧
عبادة مظاهر الطبيعة والأرواح	١٧
ب - وصول الاسلام الى اندونيسيا	١٨ - ٢٢
ازدهار التجارة الدولية في اندونيسيا	١٨
وصول العرب الى اندونيسيا	١٩
وصول الاسلام الى اندونيسيا	٢١
الرأى الأول وما استند اليه	٢١
ملحوظات على الرأى الأول	٢٢
الرأى الثانى وما استند اليه	٢٥
ملحوظات على الرأى الثانى	٢٦
الرأى الثالث وما استند اليه	٢٧
الرأى المختار وسبب اختياره	٢١
ج - دور الممالك الاسلامية في نشر الاسلام	٢٣ - ٥٧
مملكة (سامودرا باسي) و (بيرلاك)	٢٣
ما ذكره ابن بطوطة عن (سامودرا باسي)	٢٤
أهم الممالك الاسلامية القوية	٢٥
١ - مملكة (مالاك)	٢٦ - ٤٢
تأسيسها	٢٦
دورها في نشر الاسلام	٢٧
وصول البرتغاليين الى (مالاك) وسقوطها في أيديهم	٢٧
كان البرتغاليون يريدون نشر النصرانية	٢٨
كلام المبشر (موللوكرغر) في ذلك	٢٩
كلام الحاكم البرتغالى (دالموكرك)	٢٩

الموضوع	الصفحة
كلام المؤرخ البرتغالى (تومى بيرس)	٤١
تحولات هامة اثر سقوط (مالاك)	٤١
٢ - مملكة (أشيه)	٤٢ - ٤٩
تأسيسها	٤٢
المجابهة بين (أشيه) والبرتغاليين	٤٢
(أشيه) بلغت ذروة مجدها	٤٤
كفاح (أشيه) ضد الهولنديين	٤٤
خطة الهولنديين لإنهاء الحرب	٤٥
دور (أشيه) فى نشر الاسلام	٤٦
٣ - مملكة (ديماك) و (ماتارام)	٤٩ - ٥٤
تأسيس مملكة (ديماك)	٤٩
(ديماك) بلغت ذروة مجدها	٥٠
دور (ديماك) فى نشر الاسلام	٥٠
مولانا عين اليقين والشيخ جعفر المائى	٥١
مملكة (ماتارام) وسلطانها عبدالرحمن	٥٢
نكسة الدعوة الاسلامية فى عهد (ماتارام)	٥٢
٤ - مملكة (تيرناتى)	٥٥ - ٥٧
أول ملوكها المسلمين	٥٥
المبشرون حاولوا نشر النصرانية	٥٥
قتال ضد البرتغاليين	٥٥
موقف النصارى الاندونيسيين فى القتال	٥٦
دور (تيرناتى) فى نشر الاسلام	٥٦
٥ - دور الدعوة المسلمين فى نشر الاسلام	٥٨ - ٦٤
كان التجار ينشرون الاسلام فى المناطق الساحلية	٥٨
رسموخ الاسلام على أيدي الدعوة المسلمين	٥٩

الموضوع	المفحة
للدعاة المسلمين الاندونيسيين دور بارز في نشر الإسلام	٥٩
من الدعاة المسلمين الشيخ ملك ابراهيم	٥٩
ومنهم (رادين رحمت)	٦٠
ومنهم (رادين شهيد) والشيخ هداية الله والشيخ	٦١
عبدالقادر خطيب والشيخ برهان الدين (أولاكان)	
طرق نشر الإسلام: التجارة والزواج والتعليم	٦٢
التجارة	٦٢
الزواج	٦٣
التعليم	٦٤
<u>الفصل الثالث : التبشير في إندونيسيا قبل القرن الرابع</u>	٦٥ - ١١٧
عشر الهجرى وجهود المسلمين في مقاومته	
أ- وصول الاستعمار الى اندونيسيا وجهود المسلمين في مقاومته	٦٥ - ٨٤
١- وصول الإبتعمار	٦٥ - ٦٨
وصول البرتغاليين	٦٥
وصول الاسبانييين	٦٦
وصول الهولنديين والبريطانيين	٦٧
٢- جهود المسلمين في مقاومة الاستعمار في القرن الحادى	
عشر والثانى عشر الهجرى	٦٨ - ٧٨
أهم المعارك الاسلاميه في القرن الحادى عشر الهجرى	٦٨
مملكة (ماكهار)	٦٩
السلطان حسن الدين وقتاله ضد الهولنديين	٦٩
حرب (شرونا جايا)	٧١
انتهاء حرب (شرونا جايا)	٧٣
مملكة (بننتن) والهولنديون	٧٤

الموضوع	الصفحة
معاربة الهولنديين	٧٥
القبض على السلطان ابي القتشع عبدالفتاح	٧٦
القرن الثاني عشر الهجري قرن هادى	٧٧
٢ - جهود المسلمين فى مقاومة الاستعمار فى القرن الثالث عشر الهجرى	٧٨ - ٨٤
ضعف العماليك الاسلامية وقوة نفوذ الاستعمار فى اول القرن	٧٨
حرب (جاوا)	٧٩
دور العلماء فيها	٨١
حرب (سومطرا) الغربية ودور العلماء فيها	٨١
حرب (بنجر) ودور العلماء فيها	٨٣
ب - جهود الاستعمار فى التبشير بالانصرانية قبل القرن الرابع عشر الهجرى	٨٤ - ١٠٥
لا يمكن فصل التبشير عن الاستعمار وكلام (مولركروغر) فى ذلك	٨٤
المبشرون الاوائل فى اندونيسيا	٨٥
رد المسلمين ضد التبشير فى جزر (مالوكو)	٨٥
كلام (مولركروغر) فى وصف ارتباط التبشير بالاستعمار	٨٦
كلام (بيركوف) فى ذلك	٨٧
ما يؤيد ذلك من قول المبشر (ويلتينسن)	٨٨
كان من واجبات الحكومة الاستعمارية الهولندية تنصير السكان	٨٨
كلام (مولركروغر) و (بيركوف) فى ذلك	٨٨
تقسيم تاريخ التبشير فى اندونيسيا	٩٠
١ - العهد البرتغالى	٩١ - ٩٣
كان المبشرون فى هذا العهد نشطين فى (مالوكو) و (سوماترا) و (ماغويرتالود) و (سولاوي) الشمالية	٩١

الموضوع	المفحة
عدد المبشرين والتمسخرين الاندونيسيين وأمكنة تمركزهم	٩٢
انتشار الاسلام في (مالوكو) أدى الى نقص عدد النصارى	٩٣
٢ - <u>العهد الهولندى الأول</u>	٩٣ - ٩٧
هذا المبشرين الكاثوليكين ومجيب المبشرين البروتستانتين	٩٣
عدد النصارى الاندونيسيين وأمكنة تمركزهم في هذا العهد	٩٤
نوعيتهم	٩٥
ومائل التبشير في ذلك الوقت	٩٥
استعمال النفوذ السياسى والقوة العسكرية في التبشير	٩٥
كلام المؤرخ (كيونينغ) في ذلك	٩٦
من ومائل التبشير الترفيع بالمال	٩٧
٣ - <u>العهد الهولندى الثانى</u>	٩٧ - ١٠٥
عهد جديد للاستعمار الهولندى	٩٧
ظهور الجمعيات التبشيرية	٩٩
المناطق الجديدة التى نشط فيها المبشرون	٩٩
تم نشر النصرانية بين أبناء قبائل (ميناهاسا)	١٠٠
ومائل جديدة للتبشير	١٠١
التمهيم وانشاء الملاجى للأيتام	١٠١
انشاء القرى الخاصة للنصارى	١٠٢
عدد النصارى في آخر القرن الثالث عشر الهجرى وأمكنة تمركزهم	١٠٢
ارتباط الجمعية التبشيرية بالحكومة الاستعمارية	١٠٤
كلام (موللر كروغر) في ذلك	١٠٤
ج - <u>جهد المسلمين في مقاومة التبشير قبل القرن الرابع عشر الهجرى</u>	١٠٦ - ١١٧

الموضوع	الصفحة
كان المسلمون يقاتلون التبتشير مقاومة عسكرية وسياسية	١٠٦
ضمن مقاومتهم للاستعمار ويتكثف نشاط الدعوة الإسلامية	
نشاط الدعوة الإسلامية في جزيرة (سولاوي)	١٠٧
نشاطها في (مالوكو) و (نوسا تينغارا)	١٠٨
ضعف نشاطها في القرن الثاني عشر والثالث عشر الهجري	١٠٨
كان المبشرون يواجهون نشاط الدعوة في (بولانغ مانغونندو)	
و (بونتايين) و (بولوكومبا)	١٠٩
مواجهة التبتشير في (كاليمانتان)	١٠٩
دور الشيخ محمد أرغد بنجر في تنشيط الدعوة فيها	١١٠
التبتشير والدعوة في (سومطرا)	١١٠
التبتشير في (جاوا) بعد عام ١٨٥٠ م	١١١
الاجراءات التعسفية ضد المسلمين	١١٢
نشاط الدعوة في (جاوا)	١١٣
العراقيل التي وضعتها الحكومة الاستعمارية	١١٣
بعض علماء المسلمين في القرن الثالث عشر الهجري	١١٤
الدعوة الإسلامية ضعيفة جدا في (مالوكو) و (نوسا تينغارا)	
في القرن الثالث عشر الهجري	١١٦
الدعوة في (ابريان) الغربية	١١٦

١١٨ - ٢٢٤ : الباب الثاني :

التبتشير في اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري

١١٨ - ١٢٢	الفصل الأول : اندونيسيا في القرن الرابع عشر الهجري
١١٨	المقاومة المسلحة ضد الاستعمار لم تتوقف
١٢٠	تأسيس الجمعيات السياسية
١٢١	اتجاهاتها

الموضوع	المفحة
الاتحاد الاسلامى : حزب (شركت اسلام)	١٢٢
الاتحاد الشيوعى و أول من نشره	١٢٣
الاتحاد القومى ونشأته	١٢٣
بروز زعماء الاتحاد القومى	١٢٤
احتلال الجيش اليابانى لاندونيسيا	١٢٥
الشعب الاندونيسى متمسك بمطالبهم وهواستقلال اندونيسيا	١٢٦
تشكيل لجنة من أجل الاستعداد لاستقلال اندونيسيا	١٢٦
تأسيس حزب (ماشومى) وزعماءه	١٢٧
اعلان استقلال اندونيسيا	١٢٨
موقف النصارى الاندونيسيين فى عهد الاستعمار الهولندى	١٢٩
كان الزعماء الاندونيسيون يرتابون منهم	١٢٩
المواجعة بين الأحزاب الاسلامية والاخرى بعد الاستقلال	١٣٠
عهد استشار (سوكارنو) بالحكم	١٣١
محاولة الشيوعيين للاستيلاء على السلطة	١٣٢
اختيار (سوهارتو) رئيسا للجمهورية	١٣٢
<u>الفصل الثانى : جهود المبشرين فى نشر النصرانية فى الجزر الاندونيسية</u>	١٣٣ -
<u>أ - جهودهم فى عهد الاستعمار</u>	١٣٤ -
مناطق نشاط المبشرين	١٣٤
١ - نشاط المبشرين فى جزيرة (سومطرا)	١٣٥ - ١٤٠
بدأ نشاطهم فيها	١٣٥
(نوميثمين) وجهوده فى نشر النصرانية فى منطقة (باتاك)	١٣٥

الموضوع	الصفحة
اختشار النصرانية فيها	١٣٧
اختشار النصرانية في جزر (نيا س)	١٣٧
نشاط المبشرين في (مينتا واي) و (باتاك كارو)	١٣٧
ما ذكره (فرانك كولي) عن نشاط المبشرين في (باتاك كارو)	١٣٨
الهدف من انشاء معهد المعلمين فيها	١٣٨
٢ - جهود المبشرين في جزيرة (كاليمانتان)	١٤٠ - ١٤٥
بدأ نشاطهم فيها	١٤٠
نشاطهم بعد حرب (بنجر) وتركيزهم على المناطق الداخلية	١٤١
نشاط نشاطهم	١٤٢
المبشرون الكاثوليكيون بدأوا نشاطهم في (كاليمانتان)	١٤٣
الغربية	
دور المدارس الكاثوليكية	١٤٤
عدد النصارى في (كاليمانتان)	١٤٥
٣ - جهود المبشرين في جزيرة (سولاوي)	١٤٥ - ١٥١
وضع الأتبان فيها في آخر القرن الثالث عشر الهجري	١٤٥
رسوخ النصرانية في (سولاوي) الشمالية و (ماغويرتا لاود)	١٤٦
فشل المبشرين في (بولانغما نفوندو) و (سولاوي)	
الجنوبية والشرقية	١٤٧
نجاح (كرويت) و (أدريان) في منطقة القبائل الوثنية	١٤٨
عدد النصارى في (سولاوي)	١٥٠
٤ - جهود المبشرين في جزر (نوساتينغارا)	١٥١ - ١٥٥
تقسيم الجزر الى ثلاث مناطق	١٥١
نجاح المبشرين في (نوساتينغارا) الشرقية	١٥٢
الستعماريون بين المبشرين والحكومة الاستعمارية في مجال التعليم	١٥٢

الموضوع	الصفحة
نشاط المبشرين الكاثوليكين	١٥٣
سرعة انتشار النصرانية بين الوثنيين في (نومالينغارا)	١٥٥
٥ - جهود المبشرين في جزر (مالوكو)	١٥٦ - ١٥٩
(مالوكو) أول منطقة دخل فيها المبشرون	١٥٦
نشاطهم فيها	١٥٧
عدم نجاح التبشير في (مالوكو) الشمالية في أوائل القرن	١٥٧
وصالهم في التبشير	١٥٨
عدد النصارى في جزر (مالوكو)	١٥٩
٦ - جهود المبشرين في جزيرة (ايريان) الغربية	١٥٩ - ١٦٣
جزيرة (ايريان) الغربية وسكانها	١٥٩
وصف قبائل (كاباوكو)	١٦٠
عقائد باقي القبائل متقاربة	١٦٢
مجيئ المبشرين الى (ايريان) الغربية ونشاطهم فيها	١٦٢
عدد النصارى فيها	١٦٣
٧ - جهود المبشرين في جزيرة (جاوا)	١٦٤ - ١٧٦
كان المبشرون في (جاوا) نشطين في منطقة اسلامية أما	
في بقية الجزر فقد نشطوا في المناطق الوثنية	١٦٤
سكان (جاوا) أربع قبائل كبيرة	١٦٥
أبناء قبائل (سوندا) و(بشاي) و(مادورا) معروفون	
بتمسكهم بالاسلام	١٦٥
أكبر القبائل في اندونيسيا قبيلة (جاوا)	١٦٦
أبناء قبيلة (جاوا) فشتان	١٦٧
نشاط المبشرين في (جاكرتا) و(جاوا) الغربية	١٦٨
نشاط المبشرين المبروتمانتيين بين أبنا قبيلة (جاوا)	١٧٠
نشاط المبشرين الكاثوليكين بينهم	١٧٢
قصة دخول (كاسيمو) في الكاثوليكية	١٧٤
عدد النصارى من الجاويين	١٧٦

الموضوع	الصفحة
٨ - نظرة فاحصة	١٧٧ - ١٨٨
أولا : وصول المبشرين الى المناطق البعيدة الوعرة	١٧٧
ثانيا : المناطق التي صارت كثافة نصرانية واضحة	١٧٧
ثالثا : المناطق التي جعل فيها المبشرون على بعض النجاح	١٧٩
رابعا : نشاط المبشرين في بعض المناطق الاسلامية	١٧٩
خامسا : مدى نشاط المبشرين في التعليم	١٨٢
سادسا : ا نشاء معاهد لاعداد القسيسين والمبشرين	١٨٤
سابعا : ازدياد عدد النصارى في جزر اندونيسيا	١٨٥
ثامنا : استمرار ارتباط المبشرين بالمستعمرين	١٨٦
ب - جهود المبشرين في عهد الاستقلال	١٨٨ - ٢٤٩
١- جهودهم في التبشير في الجزر الاندونيسية بمدة عامة	١٨٨ - ٢٠٨
بدء تحرك المبشرين في عهد الاستقلال	١٨٩
انشغال الزعماء الاسلاميين بالمعارك السياسية	١٩٠
نشاط المبشرين بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ)	١٩٠
انتقاد مؤتمر ممثلي الأنبا ونشله	١٩٠
عدد المعلمين في مجال التبشير في العقد الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى	١٩٢
ازدياد عدد الكاثوليكين في اندونيسيا	١٩٤
عدد غير الكاثوليكين من النصارى	١٩٥
محاولة الحكومة للحد من خطورة التبشير ونشائها	١٩٧
صدة نشاط المبشرين بعد عام ١٩٦٥ م (١٣٨٥ هـ)	١٩٨
توزيعهم للكتب التي تحيى الى الاسلام والمسلمين	١٩٩
ببناء الكنيسة في وسط أحياء المسلمين	٢٠٠
استغلال فقر المسلمين والمصائب التي نزلت عليهم	٢٠١
لجزء المبشرين الى أساليب ملتوية	٢٠٢
أهم وسائل التبشير التعليم	٢٠٥

الموضوع	المفحة
الفأ * عقد مؤتمر مجلس الكنائس العالمي في اندونيسيا وصيه	٢٠٧
٢- المناطق التي حصل فيها المبشرون على نتائج جيدة	٢٠٨ - ٢٢٧
أ - منطقة (كارو) و (سيما لونغون)	٢٠٩ - ٢١٤
نشاط المبشرين في منطقة (كارو) وانتشار النمرانية فيها	٢٠٩
نشاط المبشرين في (سيما لونغون) وانتشار النمرانية فيها	٢١٢
ب - مناطق قبائل (داياك) في (كاليمانتان)	٢١٤ - ٢١٦
ازدياد عدد النصارى في (كاليمانتان)	٢١٤
أغلب النصارى من قبائل (داياك) ووصف دينهم القديمة	٢١٦
ج - جزيرة (هالماهير) و (موروتاي)	٢١٦ - ٢١٧
ازدياد النصارى في الجزيرتين	٢١٦
نشاط المبشرين فيهما	٢١٧
د - جزيرة (ايربان) الغربية	٢١٨ - ٢٢٢
نشاط المبشرين فيها	٢١٨
امكانيات هائلة للمبشرين	٢١٩
مخاوف المبشرين من نشاط الدعوة الاسلامية فيها	٢٢١
هـ - جزيرة (جاوا)	٢٢٢ - ٢٢٧
النصارى فيها متمركزون في المدن	٢٢٢
انتشار النمرانية بسرعة في بعض المناطق وصيه	٢٢٤
٣- نظرة فاحصة	٢٢٧ - ٢٤٩
الاول : عوامل انتشار التبشير في اندونيسيا	٢٢٧ - ٢٢٧
العامل السياسي	٢٢٨
العامل الاقتصادي	٢٣٠
العامل الديني	٢٣٤
الثاني : المناطق التي صارت ذات أغلبية نصرانية	٢٣٧

الموضوع	الصفحة
ضعف نشاط الدعوة أو غيابها من العوامل نجاح التبشير	٢٢٨
<u>الثالث : أسباب غياب الدعوة الإسلامية وتأخرها</u>	٢٢٩ - ٢٤١
السبب الميادي	٢٢٩
السبب الجغرافي	٢٤٠
السبب الاجتماعي	٢٤١
<u>الرابع : دوافع الوثنيين لاعتناق النصرانية</u>	٢٤٢
<u>الخامس : عوامل ظهور جاليات نصرانية كبيرة في المناطق المسلمين</u>	٢٤٥ - ٢٤٨
هجرة السكان النصارى الى المناطق الاسلامية	٢٤٥
ولادة النصارى فيها	٢٤٦
تخصير غير المسلمين من سكانها	٢٤٧
<u>السادس : ظهور النصارى كقوة سياسية غامضة</u>	٢٤٩
<u>الخلاصة .</u>	٢٤٩
<u>الفصل الثالث : مراكز التبشير ومنظمته ومصادر تمويله</u>	٢٥٥ - ٢٨٥
أ - أهم مراكزه في جزيرة (جاوا)	٢٥٥
أهم مراكزه في جزيرة (سومطرا)	٢٥٨
أهم مراكزه في جزيرة (كاليمانتان)	٢٥٩
أهم مراكزه في جزيرة (سولاوي)	٢٥٩
أهم مراكزه في جزر (نومانيتفارا)	٢٦٠
أهم مراكزه في جزر (مالوكو)	٢٦٠
أهم مراكزه في جزيرة (ايريان) الغربية	٢٦١
ب - <u>المنظمات التبشيرية</u>	٢٦٢ - ٢٧٤
١- <u>المنظمات التبشيرية الكاثوليكية</u>	٢٦٤ - ٢٦٨
المجلس الأعلى لرعاة الكنيسة في اندونيسيا ()	٢٦٤
تعميم اندونيسيا الى سبع مناطق كبيرة	٢٦٤
من المنظمات التبشيرية الكاثوليكية	٢٦٥
من الهيئات الأجنبية المتعاونة مع المجلس الأعلى	٢٦٦

الموضوع	المفحة
من الهيئات الكاثوليكية في (جاكارتا)	٢٦٧
٢- المنظمات التبشيرية التي يشرف عليها مجلس الكنائس الاندونيسي ()	٢٦٨ - ٢٧٢
مجلس الكنائس الاندونيسي ()	٢٦٨
أهم الكنائس من أعضاء المجلس	٢٦٩
بعض الهيئات الأجنبية التي تتعاون معها	٢٧١
٣- المنظمات التبشيرية البروتستانتية خارج مجلس الكنائس الاندونيسي	٢٧٢ - ٢٧٤
١٢٣ كنيسة غير كاثوليكية خارج مجلس الكنائس الاندونيسي	٢٧٢
أهم هذه الكنائس	٢٧٣
بعض الهيئات الأجنبية التي تتعاون معها	٢٧٤
ج - مصادر تمويل التبشير	٢٧٤ - ٢٥٨
مصادره في عهد الاستعمار	٢٧٥
اعتماده على المصادر الأجنبية في عهد الاستقلال	٢٧٦
مصادر تمويل المشاريع التي لها صفة تبشيرية بحتة	٢٧٦
مصادر التمويل الداخلية للكنائس :	٢٨١ - ٢٨٥
١- المؤسسات التجارية التي تمتلكها	٢٨١
٢- المزارع والعقارات التي تمتلكها	٢٨٢
٣- تبرعات أعضائها	٢٨٢
٤- عائدات المشروعات والنشاطات	٢٨٣
٥- مساعدات الحكومة الاندونيسية	٢٨٣
الفصل الرابع : وسائل التبشير وأهدافه	٢٨٦ - ٢٢٣
أ- <u>وسائل التبشير</u>	٢٨٦
أهم هذه الوسائل	٢٨٦
١- <u>التعليم</u>	٢٨٧ - ٢٩٨

الموضوع	المفحة
نظام المدارس التبشيرية القسمية	٢٨٧
هدف المبشرين في تأسيس معاهد المعلمين	٢٨٨
هدف انشاء المدارس التبشيرية في عهد الاستعمار	٢٨٩
مناهجها الدراسية	٢٩٠
شروط المدرسين فيها	٢٩٠
هدف انشائها في عهد الاستقلال	٢٩١
مادة الدين النصراني فيها اجبارية	٢٩١
تجارب بعض الطلاب المسلمين فيها	٢٩٢
الجامعات النصرانية	٢٩٣
معاهد وكليات اعداد القسيسين والمبشرين	٢٩٦
اعطاء المنح الدراسية للطلاب	٢٩٨
<u>٢- الخدمات الطبية</u>	٢٩٩ - ٣٠٢
التطبيب من وسائل التبشير	٢٩٩
أول المستشفيات التبشيرية وأهمها	٢٩٩
وصف امكانيتها	٣٠٠
عددتها في جزر اندونيسيا	٣٠١
<u>٣- الخدمات الانسانية الأخرى</u>	٣٠٢ - ٣١٠
اعتبارها من وسائل التبشير	٣٠٢
دور الأيتام	٣٠٣
ملاجئ المجائز والمعوقين	٣٠٤
مساعدة المنكوبين ونحوهم	٣٠٤
تطوير المناطق المتخلفة والأرياف	٣٠٥
تمهجير السكان	٣٠٦
مواصلة السجناء ومساعدة عائلاتهم	٣٠٨
<u>٤- نشر الكتب والرسائل والمنشورات</u>	٣١٠ - ٣١٢
دور النشر الكاثوليكية	٣١٠
دور النشر البروتستانتية	٣١١

الموضوع	الصفحة
أهم دور النشر النصرانية	٢١١
طريقه توزيع الكتب والرسائل والمنشورات	٢١٢
٥- <u>الاعلام</u>	٢١٤ - ٢١٨
١ اصدار الجرائد والمجلات	٢١٤
من المجلات النصرانية	٢١٥
نشر الاعلانات	٢١٧
الاذاعات التبشيرية الخاصة	٢١٧
البرامج النصرانية في التلفزيون والاذاعات الحكومية	٢١٨
٦- <u>الفن</u>	٢١٩ - ٢٢١
فرق المسرحية	٢١٩
الاعاني النصرانية	٢١٩
٧- <u>الوسائل الأخرى</u>	
القاء المحاضرات العامة وزيارة منازل الناس ووضع اللافتات	٢٢١
استغلال سلطة المسؤولين النصارى	٢٢١
١ استغلال المناسبات الاجتماعية	٢٢٢
١ استغلال نظام الحكومة	٢٢٢
عقد مسيرة كبيرة	٢٢٢
ب- <u>أهداف التبشيريين</u>	٢٢٤ - ٢٢٣
خطاب (زويمير) في بيان هدف التبشير في البلاد الاسلامية	٢٢٤
هدف التبشير في البلاد العربية	٢٢٥
علاقة التبشيريين بالاستعمار وموقف النصارى الاندونيسيين منه	٢٢٥
من أهداف التبشير في اندونيسيا ترسيخ الاستعمار العربى	٢٢٨
كلام (ويلتيمس) و (بيركوف)	٢٢٨
موقف التبشيريين في (ايريا ن) الغربية قيل انضمامها الى اندونيسيا	٢٢٩

الموضوع	الصفحة
النزعات الاستعمارية لدى المبشرين	٢٢٩
كلام (ي . كيمونينغ)	٢٣٠
من أهداف التبشير صلح المعلمين عن الاسلام	٢٣٠
قرار مؤتمر المجلس المركزي للتربية النصرانية	٢٣١
وجود أغلب المدارس النصرانية في (جاوا)	٢٣٢
موقف الاندونيسيين المتخرجين من المدارس التبشيرية	٢٣٢
الباب الثالث :	
أشار التبشير	٢٣٤
الخط الأول : أشار التبشير الدينية	٢٣٥
أ - انتشار العقائد والشرائع النصرانية بين الاندونيسيين	٢٣٥ - ٢٥٢
النصرانية في اندونيسيا طائفتان : الكاثوليكية والبروتستانتية	٢٣٥
لم تكن الطائفتان على وئام دائم	٢٣٦
مذاهب البروتستانتية في اندونيسيا	٢٣٧
المسائل المتفق عليها بين الكاثوليكية والبروتستانتية	٢٣٨
المسائل المختلفة فيها بينهما	٢٣٩
تسرب بعض العقائد النصرانية الى غير النصارى	٢٤١
أهم العقائد النصرانية مذكور في شهادة الايمان الرسولي	٢٤٢
أهمية الكتاب المقدس عند النصارى	٢٤٣
عقيدة النصارى في كتابهم المقدس	٢٤٣
اعتراف (يولاند) بوجود الأخطاء في الكتاب المقدس	٢٤٤
أسفار الكتاب المقدس ولغته الأصلية	٢٤٥
عقيدة التثليث	٢٤٥
عقيدة الصلب والفداء	٢٤٦

الموضوع	المحقة
أهم الشعائر الدينية : التعميد والعشاء الرباني	٢٤٧
بعض المذاهب البروتستانتية المنحرفة	٢٤٨
البيثاكنستية وأهم عقائدها الخاصة	٢٤٩
الأنغليكانية اليوم السابع وأهم عقائدها الخاصة	٢٥٠
اختلاط النصرانية بالتقاليد الوثنية في بعض المناطق	٢٥٠
في جزر (بوسو)	٢٥١
استغلال المبشرين التقاليد الوثنية واليهودية بالباسا	
نصرانيا	٢٥١
في جزر (نيلاس)	٢٥١
في (جاوا) الوسطى	٢٥٢
أمثلة الأخرى	٢٥٣
ب - ظهور المفاهيم الدينية المنحرفة التي تميرالاسلام	
وانتشارها في المجتمع الاندونيسي *	٢٥٤ - ٢٦٨
من أساليب المبشرين	٢٥٤
ظهور القومية	٢٥٥
أبرز مظاهر النزاع الفكري	٢٥٥
من أمثلة الهجوم على التعاليم الاسلامية	٢٥٦
نماذج تدل على مدى انتشار تلك المفاهيم	٢٥٧
محمد شفاعت مينتاريجا وفكرة الفصل بين الدين والدولة	٢٥٧
أحمد وهيب وأراؤه	٢٥٩
١ - من مزاهم المبشرين حول الله	٢٦٠
كلام (موسكين) والرد عليه	٢٦٠
٢ - من مزاعمهم حول القرآن	٢٦١
كلام (كريمير) والرد عليه	٢٦٢
٣ - من مزاعمهم حول الحديث	٢٦٣

الموضوع	الصفحة
كلام (كريمير) والرد عليه	٢٦٣
٤ - من مزاعمهم حول الرسول صلى الله عليه وسلم	٢٦٥
كلام (كريمير) والرد عليه	٢٦٥
٥ - من مزاعمهم في الشريعة الإسلامية	٢٦٦
كلام (كريمير) والرد عليه	٢٦٦
الفصل الثاني : اشار التمييز الاجتماعية	
المسرد - بإشار التمييز الاجتماعية ظهورها ووسائله	٢٧٠
١ - تفسيرات في التقاليد الاجتماعية	٢٧٠ - ٢٧٤
شكل لباس المسلمين	٢٧٠
طريقة تناول الطعام	٢٧١
يوم العطلة الأسبوعية	٢٧٢
الحضور في الاحتفالات النصرانية في الأعياد	٢٧٣
استعمال الأسماء الغربية	٢٧٣
٢ - تفسيرات في القيم الاجتماعية	٢٧٤ - ٢٧٧
نظرة المسلمين في التحاق أبناءهم بالمدارس النصرانية	٢٧٤
نظرتهم في زواج أولادهم من النصارى	٢٧٥
نظرتهم إلى النصارى	٢٧٦
زوال الشك وتغير النظرة	٢٧٦
كلام زعيم مسلم في زعيم نصراني	٢٧٦
ملحوظات على هذه التفسيرات	٢٧٧
الفصل الثالث : اشار التمييز الثقافية	٢٧٨ - ٢٨٨
المسرد بإشار التمييز الثقافية	٢٧٨
كان الثقافة الاندونيسية حكرا للمسلمين	٢٧٨

الموضوع	الصفحة
أ - رجال في عالم الثقافة من النصارى اللندونيسيين	٢٨٠ - ٢٨٢
في عهد الاستعمار	٢٨٠
في عهد الاستقلال	٢٨١
ب - أعمال وأراء في عالم الثقافة لها صبغة نصرانية	٢٨٢ - ٢٨٨
١ - مؤلفات في النصرانية	٢٨٤
٢ - اشتياح أدبي تظهر فيه الروح النصرانية	٢٨٥
٣ - مؤلفات تبرز فيه وجهة نظر النصارى	٢٨٧
من أراء بعض النصارى	٢٨٧
<u>الفصل الرابع : اثار التبشير السياسية</u>	٢٩٠ - ٢٩٥
أ - <u>رسوخ الاستعمار</u>	٢٩٥
ب - انتشار المفاهيم السياسية التي تخالف الاسلام	٢٩٥ - ٢٩١
مفهوم حرية الايمان	٢٩١
ج - <u>ظهور النصارى كقوة سياسية بارزة</u>	٢٩١
بدأ ظهور قوتهم	٢٩٢
تمكينهم على تعزيز مركزهم	٢٩٣
قوتهم السياسية في اخر القرن الرابع عشر الهجري	٢٩٤
الباب الرابع :	٢٩٦ - ٤٦٦
جهود المسلمين في مواجهة التبشير ^{في} قبل القرن الرابع عشر الهجري	
<u>الفصل الأول : الادعوى الاسلامية في مواجهة التبشير</u>	٢٩٧ - ٤١٩
أ - جهود المسلمين في مواجهة التبشير في العهد الاستعماري	٢٩٧ - ٤٠٩
جهاد المسلمين وهزائهم	٢٩٧
تكثيف نشاط المبشرين	٢٩٧

الموضوع	الصفحة
الشيخ محمد هاشم أشعري والدعوة الإسلامية	٢٩٨
انشاء جمعية نهضة العلماء ونشاطها	٤٠٠
الشيخ أحمد دحلان والدعوة الإسلامية	٤٠١
تأسيس الجمعية المحمدية ونشاطها	٤٠١
الحاج عمر سعيد وهزبه (شركت اسلام)	٤٠٢
المبشرون كانوا وقحين	٤٠٣
نشاط المسلمين ضد المبشرين	٤٠٤
من الجمعيات الإسلامية	٤٠٥
من الجمعيات الإسلامية التي لها نشاط غير التعليم	٤٠٦
نشاط الجمعية نهضة العلماء	٤٠٧
كيف بنى المسلمون مدارسهم	٤٠٧
المجلات التي أصدرها المسلمون	٤٠٨
ب - جهود المسلمين في مواجهة التبشير في عهد الاستقلال	٤٠٩ - ٤١٦
جهود (ادريس سيياراني) والجمعية الوطنية	٤٠٩
جهود المسلمين في حقل التعليم	٤١٠
انشاء الجامعات والمعاهد العليا	٤١٢
جهودهم في اعداد الدعاة	٤١٢
الدعوة في (ايران) القريبة وتناجها	٤١٣
مواجهة التبشير في المناطق الداخلية في (كاليفورنيا)	٤١٤
نشاط المسلمين في الخدمات الطبية والانسانية	٤١٤
جهودهم في نشر الكتب والرسائل	٤١٥
بعض مجلات المسلمين	٤١٩
الاذاعات الخاصة للدعوة	٤١٦
ج - نظرة فاحصة .	٤١٧ - ٤١٩
أولا : عدم كفاية جهود المسلمين في مجال الخدمات الطبية والانسانية	٤١٧
ثانيا : مستوى التعليم في مدارس المسلمين وما يعانونه	٤١٨

الموضوع	الصفحة
ثالثا : عدد الكليات لاعداد الدعوة ومستواها	٤١٨
رابعا : أغلب مدارس المسلمين في المناطق الاسلامية	٤١٩
خامسا : صحف المسلمين غير واسعة الانتشار	٤١٩
سادسا : عدد الاذاعات الاسلامية قليل	٤١٩
<u>الفصل الثاني : وسائل الدعوة ومراكزها</u>	٤٢٠ - ٤٣٦
<u>أ - وسائل الدعوة</u>	٤٢٠ - ٤٣٢
تطور وسائل الدعوة	٤٢٠
<u>١ - التعليم</u>	٤٢١ - ٤٢٤
دور التعليم في الدعوة	٤٢١
الجامعات الاسلامية	٤٢١
كلية لاعداد الدعوة	٤٢٣
المعاهد الاسلامية على النمط القديم	٤٢٣
<u>٢ - الخدمات الطبية والانسانية</u>	٤٢٤ - ٤٢٦
نشاط الجمعية المحمدية	٤٢٤
نشاط جمعية نهضة العلماء	٤٢٥
أهمية نشاط المسلمين في هذا المجال	٤٢٦
عدد المستشفيات وملاجئ الأيتام	٤٢٦
<u>٣ - نشر الكتب والرسائل</u>	٤٢٦ - ٤٢٨
الذي قام بهذا النشاط	٤٢٦
الكتب الذي وزعتها وزارة الشؤون الدينية	٤٢٦
أنواع الكتب	٤٢٧
تفوق المسلمين في هذا المجال	٤٢٧
<u>٤ - الاعمال</u>	٤٢٨ - ٤٣٠
بدأ إصدار المجلات للدعوة	٤٢٨
دور الصحافة الاسلامية في العهد الاستعماري	٤٢٩

الموضوع	الصفحة
تكاثرها في عهد الاستقلال	٤٢٩
الاذاعة والتلفزيون	٤٣٠
٥ - <u>المواثيق الأخرى</u>	٤٣٠ - ٤٣٢
إقامة الاحتفالات في المناسبات الدينية	٤٣٠
استخدام الفن في الدعوة	٤٣١
ب - <u>مراكز الدعوة</u>	٤٣٢ - ٤٣٦
أهم مراكزها في جزيرة (سومطرا)	٤٣٢
أهم مراكزها في جزيرة (جاوا)	٤٣٣
أهم مراكزها في جزيرة (كاليمانتان)	٤٣٤
أهم مراكزها في جزيرة (سولاوي)	٤٣٥
أهم مراكزها في جزيرة (نوساتينغارا)	٤٣٥
<u>الفصل الثالث : مشاكل الدعوة ومستقبلها</u>	٤٣٧ - ٤٥٧
أ - <u>مشاكل الدعوة</u>	٤٣٧ - ٤٤٩
أهم مشاكلها	٤٣٧
١- <u>قلة الدعاة من ذوي الكفايات والاستعداد الكافي</u>	٤٣٧
٢- <u>ضعف التنظيم</u>	
بدأ التخطيط في شؤون الدعوة	٤٣٩
من مظاهر ضعف التنظيم	٤٣٩
٣- <u>اختلاف المسلمين فيما بينهم</u>	٤٤٠ - ٤٤٢
الخلافاة الفقهية	٤٤٠
الخلافاة السياسية	٤٤١
٤- <u>قلة الموارد المالية</u>	٤٤٢ - ٤٤٣
الوضع في عهد الاستعمار في عهد الاستقلال	٤٤٢
معاونة الهيئات الإسلامية	٤٤٣

الموضوع	الصفحة
٥- <u>بعض القوانين الحكومية وأنظمتها</u>	٤٤٣ - ٤٤٦
في عهد الاستعمار	٤٤٣
في عهد الاستقلال	٤٤٥
٦- <u>الظروف السياسية غير المناسبة</u>	٤٤٦ - ٤٤٧
٧- <u>نشاط القوى المعادية للإسلام</u>	٤٤٧ -
نشاط الشيوعيين	٤٤٧
نشاط الصليبيين والقوميين	٤٤٨
ب- <u>مستقبل الدعوة</u>	٤٥٠ - ٤٥٧
رأى محمد ناصر	٤٥٠
رأى (عالم شاه براويرا نيفارا)	٤٥٠
ملحوظات على الرأيين	٤٥١
الملحوظة الأولى	٤٥١
الملحوظة الثانية	٤٥٢
الملحوظة الثالثة	٤٥٣
مستقبل الدعوة مرتبط بحال المسلمين	٤٥٤
لايتوقع تغير كبير في مجال السياسة	٤٥٤
الوضع الاقتصادي والثقافي يتحسن	٤٥٦
تصوري لمستقبل الدعوة	٤٥٦
لايتوقع تقلص نشاط المبشرين في المناطق الوثنية	٤٥٧
الفصل الرابع : اقتراحات في مواجهة التبشير	٤٥٨ - ٤٦٥
مواجهة التبشير في اندونيسيا صعبة . لماذا ؟	٤٥٨
الاقتراحات لمواجهة التبشير	٤٥٨
١- <u>اعداد الظروف الملائمة للدعوة</u>	٤٥٩ - ٤٦٠

الموضوع	الصفحة
تحسين العلاقة بين الدعاة والمسؤولين الحكوميين	٤٥٩
التعاون في تنفيذ مشاريع الدعوة وترك الخوض في	
الخلاقات	٤٦٠
٢- اعداد الدعاة	٤٦٠ - ٤٦١
اقامة دورة خاصة للدعاة ومناهجها الدراسية	٤٦١
٣- مناهج الدعوة	٤٦١ - ٤٦٢
دراسة مناهج خاصة للدعوة وتزويد الدعاة بها	٤٦١
٤- التخطيط والتنظيم	٤٦١
ا نشاء هيئة البحوث والدراسات	٤٦١
ا نشاء مجلس موحد للدعوة	٤٦١
رفع مستوى الاداريين	٤٦١
٥- مصادر التمويل	٤٦٣ - ٤٦٤
عدم الاعتماد على المساعدات الخارجية	٤٦٣
ترشيد المساعدات الخارجية	٤٦٣
تشجيع الاوقاف للدعوة	٤٦٤
انشاء صندوق خاص للدعوة	٤٦٤
انشاء مشاريع اقتصادية للتمويل	٤٦٤
٦- نشاط الدعوة	٤٦٤
يلزم أن تكون نشاطات الدعوة واسعة النطاق	٤٦٤
الذي يلزم لمواجهة النشاط التبشيري	٤٦٤
خاتمة في نتائج البحث	٤٦٦ - ٤٧٠
الفهارس	٤٧١ - ٥١٧
١ - المصادر والمراجع	٤٧٢ - ٤٨٩
٢ - الخرائط	٤٩٠
٣ - الجداول	٤٩١ - ٤٩٢
٤ - الموضوعات	٤٩٣ - ٥١٧